

جَمَالِیْنَ

فی شرح

جَلَالِیْنَ

جلد پنجم

المفت محمد رفیع الرحمن بن ابی بکر محمد علی الدارانی دمشقی ۱۴۱۴ھ

شرح

محکم دلائل و براہین علیٰ حقانیت اسلام و نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

استاذ دارالعلوم دہلی

www.darululhijrah.org

زمزم پبلشرز

جلالہ علیہ السلام
جلالہ علیہ السلام

جمالین

فی شرح

جلالین

جلالہ علیہ السلام

پیشہ جبرائیل بن ابی بکر علیہ السلام (الذین لیسو فی ۵۹۱۱۲)

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

اسلام آباد العلوم و تہذیب

ناشر

زمزم پبلشرز

نور محمد سن محمد انور و مبارک الدین

برادر حقوقی نامہ خطوط اسلامی

”جنت اللہ“ لایٹ ”جنت اللہ“ کے برادر حقوقی اشاعت و علمیت پاکستان میں صرف مولانا محمد تقی عین مہاجر مجاہد، ایک ریسرچر پبلیشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی علمیت کا ہار نہیں بھرتے۔ اگر ریسرچر پبلیشرز کو کوئی ہار دینی یا دینی کا مکمل اختیار ہے۔

از

پیشکش کنندہ مولانا محمد تقی عین مہاجر مجاہد

اس کتاب کا کوئی صدیقی ریسرچر پبلیشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ادارے شمول ذرا کوئی برقیاتی یا دیگر ایسی ہار دینی سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔ ریسرچر پبلیشرز کراچی

میلے پچھتی یگر دیتے

- ✉ کتب عالم اسلام کراچی 77000
- ✉ دور رس اسلام آباد کراچی
- ✉ قرنی کتب اسلام آباد کراچی
- ✉ کتب عالم اسلام کراچی
- ✉ کتب عالم اسلام کراچی
- ✉ کتب عالم اسلام کراچی

کتاب کا نام ————— جنت اللہ لایٹ جنت اللہ لایٹ

تاریخ اشاعت ————— فروری 2010ء

زبان ————— اردو

نثر ————— ریسرچر پبلیشرز کراچی

شمارہ پبلیشرز دفتر مسجد اہل اسلام بازار کراچی

فون : 021-32760374

فکس : 021-32725673

ای میل : zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ : zamzampublishers.com

Madrasah Azzila Islamiya
1 Assad Avenue P.O Box 9790-1710
Auckland South Africa
Tel : 0027(0)14532789

Azhar Academy Ltd.
54-55 Little Wood Lane
Merton Park London E12 1QJ
Phone : 020-8975-9797

ISLAMIC BOOK CENTRE
115-121 Hallowell Road, Bolton BL1 2AB
U.K.A
Tel/Fax : 01204-380080

AL FAROOQ INTERNATIONAL
48 Ashby Street Leicester LE1 5GB
Tel : 0544-115-1527540



الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01328-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جہالین شیخ اردو جہالین کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سابقہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد الجبار
نرم پبلشر کراچی کو دیدے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جہالین کے کتب یا جزا کی اشاعت و طباعت کا مجاز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ نرم پبلشر کو قانونی چارہ جو کا اختیار ہوگا۔

محمد رفیع

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۲ء ۱۱/۱۲/۲۵

عرض ناشر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى...

ابعد! اللہ تعالیٰ نے نئی نوع انسان کو پیدا فرمایا کہ اس کی تمام ضروریات کی کفالت فرمائی اور نئی نوع انسان کی حمایت کے لیے انسانیت کے نام اپنا پیغام مختلف انبیاء کرام ﷺ کے ذریعہ بھیجا تا کہ انسان اس کی رجسٹری میں چل کر دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کو حاصل کر سکے۔ تاریخ شاہد ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا اخیہ والسلام سے پہلی امتوں سے کتابِ ہدایت کی حفاظت نہ ہو سکی جس کے نتیجہ میں وہ نیکو اصلی سے محروم ہو گئے اور سیدھی راہ دھانے والا ہدایت نامہ سب نہ رہا تو اندھیروں میں بھٹکتے ہی چلے گئے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ کی امت کو وہی جانے والی کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود محالقی المخلوقات والادھی نے اٹھائی اور کھلے عام اعلان کر دیا ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهِ فَعَزَّزْنَا لَهُمُ نُصْرًا مِنْ غَيْرِنَا﴾ اس کتابِ زندگی کی حفاظت اللہ پاک نے ہر طرح اور ہر جگہ کے ذریعہ کرائی قرآن مجید کی جملہ تفسیر اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

زیر نظر ”تفسیر برہانین اردو“ جہاں لین شراب عربی کی اردو شرح ہے، میں تو تفصیل جہاں لین کی بہت سی شروعات عربی اور اردو میں لکھی گئی ہیں، لیکن ”بیرنگے رنگ دیوے دیکر است“ حضرت مولانا محمد جمال سیلی صاحب دامت برکاتہم العالیہ استاذ و دہا علوم دینی نے نہایت عمدہ اور آسانی سلیس زبان میں ہر ہر مقام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اللہ پاک امت مسلمہ کی طرف سے حضرت مصطفیٰ صاحب کو جو بڑے خیر و عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

دعوم بخش دینے پہری تفسیر کوئی آپ داب کے ساتھ زبورِ ہدایت سے آراستہ کیا جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، دعوم بخش دینے اس تفسیر میں مندرجہ ذیل قابل قدر کام کیے:

- 1 ملک کے معروف خطاط ”حافظ عبدالراف صاحب“ نے یہ مجدد سے قرآن کریم کتابت کروایا۔
- 2 پروف ریڈنگ پر ذریعہ کثیر اور محنت شاقہ خرچ کی۔
- 3 عمدہ کاغذ پر ۶ جلدوں میں چھاپا۔
- 4 قرآن کریم کی آیات اور جہاں لین کی عبارت کو مستاذ کیا تا کہ جہنہ میں سہولت ہو۔

فہرست مضامین جلد پنجم

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۷۴	تجاربہ و حواصیر کے احکام		سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ
۷۹	تحت القبر سے کیا مراد ہے؟	۱۱	سورہ عنکبوت
۸۰	والدین کی اطاعت فرض ہے بشرطیکہ معصیت الہی نہ ہو	۱۲	شان نزول
۸۵	شان نزول	۲۱	اہل ترکیب
۸۸	شان نزول	۲۲	دوسری ترکیب
	سُورَةُ السَّجْدَةِ	۲۳	تیسری ترکیب
۹۰	سورہ سجدہ	۲۹	عام کون؟
۹۳	سورہ سجدہ کی فضیلت	۳۲	ساجدات صادقہ
۱۰۵	شان نزول	۳۳	قرآن کی حکمت کے فوائد
	سُورَةُ الْاٰحْزَابِ	۳۳	لزام کلاموں سے رکائی ہے
۱۰۷	سورہ احزاب	۳۳	آپ ﷺ کا ہی رہنا آپ کی نبوت کی اہم دلیل ہے
۱۱۱	شان نزول		سُورَةُ الرُّومِ
۱۱۱	اس سورت کے شان نزول میں چند اختلافات مرقول ہیں	۴۳	سورہ روم
۱۱۱	① پہلا واقعہ	۴۵	دلیل و شان نزول
۱۱۱	② دوسرا واقعہ	۵۸	دوسرے قول پر چند اعتراضات
۱۱۱	③ تیسرا واقعہ	۵۸	پہلا اعتراض
۱۱۳	شانِ انبیاء	۵۹	دوسرا اعتراض
۱۱۹	نور کا سوراب ہر اس کا پیشِ حضور	۵۹	تیسرا اعتراض
۱۱۹	نور کا سوراب کی تفصیل	۶۳	ایک شبہ اور اس کا جواب
۱۱۹	نور کا سوراب ہر اس کا سبب		سُورَةُ لُقْمَانَ
۱۲۰	ہست میں بہت کئی نئی چیزیں	۶۸	سورہ لقمان
	آنحضرت ﷺ کو خود نکال کے حرکت میں آنے	۷۳	شان نزول
۱۲۰	کی بات	۷۳	لہذا غصہ نہ
۱۲۱	حق کا قول عرض		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۵۸	تیرا ہم	۱۶۱	تاجی بچوں کی شہرت دہان کی دانی
۱۵۹	چاقو ہم	۱۶۲	ایک عظیم مجروحہ
۱۵۹	پانچواں ہم	۱۶۳	سائنس کی خدمت اور مسلمانوں کا بے گھر بننا
۱۵۹	چہاں ہم	۱۶۴	حضرت ہارون علیہ السلام کی رحمت اور ایک کٹا مجروحہ
	آپ ﷺ کی زبان اور ان کی دہان کے ساتھ	۱۶۴	عشق کوہ نے سزا یافتہ اور ظلمت قریش کی آفت
۱۶۰	تھوڑا دواغ	۱۶۶	آپ ﷺ کی چار ماہرین نقاب
۱۶۱	ساتویں ہم	۱۶۷	ایک آگنی تہہ
۱۶۵	شانِ ناول	۱۶۸	خدا کی لمبی دھڑ
۱۶۶	آیتِ کتاب		حضرت خلیفہ علیہ السلام کا دشمن کے لشکر کی فوج لینے
۱۶۷	اندھو احمق کا سوا کی حکام	۱۶۹	کے لئے جانا
	دہان کے ساتھی مسدود کا کل گدیہ چلتا اپنی کتاب	۱۷۰	شانِ ناول
۱۶۸	پھر کچھ میں نظر آ رہی ہے	۱۷۱	نور و فانی فرشتہ
۱۶۸	اندھو احمق کے لئے مسدود راج کا زریعہ اصول	۱۷۲	ربوہ آیات
۱۷۳	شانِ ناول	۱۷۳	شانِ ناول
۱۷۷	مرضِ نامت اختیار کی تھوڑی بھی	۱۷۶	ان ہیبت سے کون مراد ہے؟
۱۷۸	مرضِ نامت کا افسوس کب تھا؟	۱۷۷	شانِ ناول
	سُورَةُ السَّبَا	۱۷۸	شانِ ناول
۱۸۰	سودا سہ	۱۷۹	علاقہ کی فوج
۱۸۱	صنعتِ دہشت کی تعلیمات		آیتِ مذکورہ میں اس کے تحقیق میں انعام بیان کے
۱۹۰	صنعت کا اوج کب تک تھا؟	۱۸۵	لگے ہیں
	حضرت ہارون علیہ السلام کو نہ ماری نہ کھاتے	۱۸۵	پچاں ہم
۱۹۰	کی حکمت	۱۸۵	دوسرا ہم
۱۹۳	کل غم ہمارا سدا رہا	۱۸۵	اسلام حقوقِ انسانیہ اور امن و معاشرت کا پیاسا درجہ
۱۹۴	بدنام کل غم کو کھاتے	۱۸۶	تیرا ہم
		۱۸۷	پچاں ہم
		۱۸۷	دوسرا ہم

قہرست مضامین

[illegible]

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۹۰	دیبا آیات:	۳۲۸	حضرت الیاس علیہ السلام:
۳۹۱	خاتم کے تمام ایک احوال حقوق کے عوض	۳۲۸	زنا سے بچنے اور مقام:
۳۹۲	دست دینے یا نہیں کے حکم احادیث میں دیبا ہے گا	۳۲۹	قوم کے ساتھ گفتگو:
۳۹۳	شان نزول:	۳۳۰	کیا حضرت الیاس علیہ السلام زندہ ہیں؟
۳۹۴	سوت اور خند میں گفتگو، دین اور دنیا میں فرق:	۳۳۸	قرآن مجید کی کاسم
۳۹۵	صاحب مغربی کی تحقیق:		سُورَةُ صَ
۳۹۶	سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی تحقیق:	۳۳۸	سورہ ص:
۳۹۷	تحقیقی بات:	۳۳۹	شان نزول:
۳۹۸	شان نزول:	۳۴۰	طبی فوائد سورہ کے معانی میں:
۳۹۹	کلمات کتابیات:	۳۴۱	خاتم سورہ:
۴۰۰	کلمات کتابیات کے مطبوعہ میں ملنے کا مسئلہ:	۳۴۲	کبریا کا واسطہ کے چند مسائل:
۴۰۱	محققین کا شمار اور تاریخ سے اختلاف:	۳۴۳	دکھانے کبریا کا واسطہ اور ہوا ہے:
	سُورَةُ غَافِرٍ	۳۴۴	مورخ کی دیکھ کا واسطہ:
۴۰۲	سورہ غافر:	۳۴۵	تہذیب و حال:
۴۰۳	سورہ غافر (غافر) کی خصوصیات اور افادگی:	۳۴۶	حضرت ابی بکر علیہ السلام کا مرض:
۴۰۴	پرہیز سے حفاظت کا نسخہ:	۳۴۷	میلوں کی شرعی مشیت:
۴۰۵	دشمن سے حفاظت:	۳۴۸	مقامہ قریب کا مائل کرنے کے لئے طبعی لازم ہے:
۴۰۶	ایک کتب و اقد:		سُورَةُ الزُّمَرِ
۴۰۷	آیات کی تفسیر:	۳۴۹	سورہ زمر:
۴۰۸	جدال فی القرآن کی ممانعت کا بھی مطلب:	۳۵۰	سورہ زمر کے افادگی:
۴۰۹	دوست اور دشمنوں کے کیا مراد ہے؟	۳۵۱	احوال میں اعجاز کا مقام:
۴۱۰	دیبا آیات:	۳۵۲	افعال کی حیثیت کا اور اور اعجاز ہے جہت کہ قصہ ہو
۴۱۱	مجلس موسمی کون تھا؟	۳۵۳	چاند اور سورج حرکت کرتے ہیں:
۴۱۲	اس مجلس موسمی کا کیا نام تھا؟	۳۵۴	اگر ملت و اجماعت کا قصہ:
۴۱۳	چند نام فائدہ ہے:		

[illegible]

حقیق و محکم کے تسہیل و تفسیری فوائد

مفتولہ: اسی سطر لہجہ یہ سطر کے تصور پر دوئی طرف اشارہ ہے اور پھر خلاف ہے اور انہیں سطر کو اوجھل کر کے
مفتولوں کے قائم مقام ہے۔

میں نے اس کی ہمت اور قوت کی تعریف کی تھی۔

[illegible]

ہے اور حکم ہے **هَذَا مَعْلُومٌ بِالْقَدَمِ**۔

[illegible]

فَالْمُحْسِنِينَ اللَّهُ الَّذِي هَدَىٰ لَنَا لَقَدْ أَفْضَلُ مِنَّا حَمْدًا فَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ كَرِيمٌ
یہ کہ تم میں سے جو لوگوں نے ایمان لایا ہے، ان کے لیے اللہ نے جو چیزیں چاہیں، ان کو عطا فرمادے گا۔ اور جو چیزیں تم نے چاہیں، ان کو تم سے لے لے گا۔ اور جو چیزیں تم نے چاہیں، ان کو تم سے لے لے گا۔ اور جو چیزیں تم نے چاہیں، ان کو تم سے لے لے گا۔

ووضعتہا الايمان یہاں وضعتہا کے معنی کا یہی تصور کرنے کے ہیں، یعنی خیر خواہی اور سعادت کی صورت پر کسی کو ایسا کام کی طرف جانے کے بھی ہیں، خلیفہ صدر بنے اس کے معنی غریبی کے ہیں اس جگہ غریبی والے لفظ اصل کو مبالغہ کے طور پر محسوس کے بغیر کیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا پائیداری حکم فرمایا، بشرطیکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف نہ ہو، یہاں اگر حدیث شریف میں ہے، لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ اللہ الخالفی (رواہ احمد والترمذی) یعنی خالق کی معصیت میں کسی مخلوق کی طاعت یا نافرمانی، مذکور آیت حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما کے بارے میں نازل ہوئی، یہ صحابہ کرام میں سے ان دنوں حضرت امیر میں شامل ہیں جن کو آپ ﷺ نے دنیا ہی میں جنت کی خوشخبری سنائی تھی، دنیا کو مٹ کر ہمیشہ رہا جا رہا ہے، یہ اپنی والدہ کے بہت فرمانبردار تھے، انہوں کی راجعت دعا کی کہ بہت طویل رکھتے تھے، ان کی والدہ جنت بہت ابلی مغیور کو جب یہ معلوم ہو انکے ان کے اپنے سعد مصحاح ہو سکے ہیں تو انہوں نے اپنے کو صحابی کی اور قسم کھائی کہ میں اس وقت تک نہ کھانا کھاؤں گی جب تک پانی پیوں گی، جب تک کہ تم اپنے آبائی زمین میں کچھ روپے نہ آجاء، اسی طرح نبی کو کہ بیان سے مراد اس کی اور سعادت و دنیا میں بیعت کے لئے یہ روپے تمہارا ہے، سر رہنے کی کہ تم اپنے والدہ کے قافل ہو (مسلم، ترمذی) اس آیت نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے لئے سے روک دیا، بنوئی کی ایک روایت کے مطابق حضرت سعد کی والدہ تین دن اور تین راتیں اپنی قسم کے مطابق بھوک پیاسی رہیں، حضرت سعد کا بھروسہ اس کی محبت اور اس عہد اپنی کچھ تھی مگر اللہ تعالیٰ کے فرمان کے سامنے کچھ نہ تھی اس لئے والدہ کو کھانسی کر کے کہا جاتا ہے، ان کو کہنا کہ جہنم میں سعد میں بھی ہوتی اور ایک ایک کر کے لگتی، جتنیں تب بھی میں اپنا دین نہ چھوڑتا، اب تم یہ بوجھ دلو یا میرا جہنم، ابھی حال میں اپنے دین سے نہیں جہنم کھانا، اس لئے ان کی گفتگو سے پتہ چلے کہ کھانا کھالیا۔

ومن العاص من يقول آمنا بالله (الآية) اس آیت میں اہل نفاق کی ذکر و تہنیت و انکار کا حال بیان کیا گیا ہے کہ اگر یہ ان کی عیب سے انہیں ایذا پہنچتی ہے تو عذاب الہی کی طرح وہ ان کے لئے کافراً ہی بدلاؤں گے۔ (تفسیر و تہذیب کے مجلے ج ۱ ص ۱۸۱)

[illegible]

تجذیب: اور ہم نے نوح (Nوح) کو ان کی طرف مبعوث کیا اور اس وقت ان کی عمر چھ بیس سال یا اس سے زیادہ تھی چنانچہ (نوح) اپنی قوم میں پہلی مرتبہ پانچ برس اور ان کو اللہ کی توفیق کی دعوت دیتے رہے تو انہیں نے (نوح) کی کھدیب کی تو ان کو لوگوں نے آواز پائی تھی یہ پانی ہے جس نے ان کو نگہ بند کیا اور ان کے اوپر بھاری بارانہ فرق ہوئے۔ اور وہ لوگ کالم مشرک لوگ تھے چنانچہ ہم نے نوح علیہ السلام کو اور نوحی والوں یعنی ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ تھے میں سے نجات دی اور اس واقعہ کو ہم نے تمام جہان والوں کے لئے عہد کے نشان بنا دیا یعنی ان کے بعد والے لوگوں نے کئے وہ اپنے رسولوں کی ازراہی کریں اور نوح علیہ السلام مبعوث ان کے بعد پانچ سال یا اس سے زیادہ بعد پیدا ہے۔ اسی کرناوے

یوگی الذي اتخذتموه اولئنا لاجل المودة لا يظنوا كمر

دوسری ترکیب:

مآ کا تکرار ان دو ٹکڑوں سے ہے اولئنا اس جملہ کا مفعول ہے اور اس جملہ کو متعدی بہ فعل ماضی ہے، اور آخر متعدی بہ مفعول ہے، یہ ہے تو ماضی مفعول من ذوی اللہ ہوگا، اور موقفہ کو مفعول بنانا چاہئے تو جملہ متعدی ہی کی توجہ دینی، ای ہی موقفہ جملہ اس صورت میں اولئنا سے ملے ہوگا، اور متعلقہ بھی ہو سکتا ہے، اور آخر موقفہ پر نصب پڑنا ہے تو اس جملہ کا مفعول ہے، اور اس کا اعلیٰ مضاف ہے، یہ بھی منسوب ہو سکتا ہے۔

تیسری ترکیب:

مآ کو مصدر پڑنا ہے، اس کے بعد مصدر میں ہیں، انما سے پہلے سبب مضاف مضاف، یہ ہے اور مفعول بہ اس سے ہے اور سبب انما کے بعد اولئنا موقفہ اور یہ بھی ہے اس کے ساتھ مضاف مضاف ہے، یہ ہے یہ مفعولہ کس انما کی وہ موقفہ تو راجع یہ ہے اور موقفہ پر نصب کی صورت میں تو مضاف کی یہی تالی صورت میں ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَعْنَى قِيَامَاتُ ذِكْرِهِ وہ اصل کنی کنی ان دونوں کا چاہا ہے کی وجہ سے تم تحقیق ہو سکتے ہو۔

قَوْلُهُ: بِحَقِّ الْمَرْءِ الْعَمْرِي یعنی حضرت وہ بِحَقِّ الْمَرْءِ الْعَمْرِي کے لغت اور معنی بِحَقِّ الْمَرْءِ الْعَمْرِي کی توجہ کی تفسیر کی ہے، یہ کہ اس کی تفسیر کی اس سے کہ حضرت وہ بِحَقِّ الْمَرْءِ الْعَمْرِي تھے ہی، لفظ پر موقوف ہوگا۔

قَوْلُهُ: الْمَرْءِ حَبِطَ الْعَرَبِي یعنی اس پر اس کے ساتھ کہ مضاف آپ شہداء ہوئے کہ الی (یعنی) سے، یہی توجہ کے سے بہت جرات ہوئی ہے، علامہ ہر کی توجہ جرات سے یہ ہے کہ اس کا الی حبط العربی یعنی کہہ کر جواب دے گا۔

قَوْلُهُ: سَوَادُ الْعَرَاكِ ای اطراف ایشیا ایشیا سواد البلد ای اطراف البلد

قَوْلُهُ: لَمِنْ الصَّالِحِينَ ای الصالحین الکاملین

تفسیر و تشریح

والدین کے بعد اولئنا یا یا یا اللہ الی اللہ تعالیٰ کی رحمت، یا یا میں، میں نے اس سے کہ فرمادہ میں تجھے و منافق اور کس و بد نیسوں پر متشکیک نہ رہے ہیں، اللہ تعالیٰ سب کو دینا کے وسائل، آسائش اور مال و دولت عطا کر رہا ہے یہ رحمت الہی کی وہ رحمت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے میں نہ پہنچا، اور حبیبی وسعت کلی شی (اعراف) لیکن آخرت پونہ اور جزا ہے، یہ ان کے دنیا کی تحقیق میں نہ چاہو، اور یہ کہ اس کی تفصیل سے وہاں کا کئی ہوگی، جیسے ٹکڑوں کے ٹکڑوں کے، یہی براہ وہاں سے ہی، اللہ کی بارگاہ میں ہے ان کے لیے ہوں گے دنیا کی طرف آخرت میں بھی کس و بد کے ساتھ یہاں

سوکے نام اور مومن و کافروں کی رحمت الہی کے مستحق قرار پائے ہیں تو اس سے ایک تو اللہ تعالیٰ کی رحمت اللہ پر حرف آتا ہے۔ دوسرے تو رحمت کا تصور ہی فوت ہو جائے گا قیامت کا دن تو اللہ تعالیٰ نے رکھا ہی اس لئے ہے کہ یہیں کو ان کی نیکیوں کے صلہ میں جنت ملے اور بدوں کو ان کی بدیوں کی جزا میں جہنم دینی جائے۔ اس لئے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی رحمت صرف ابراہیم کے ساتھ خاص ہوگی جس کو یہاں جنت کیا گیا ہے۔

لیسا نکال جنات لغویہ عن آیات سے نقلی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ بیان ہو رہا تھا۔ یہاں سے اس کا بقیہ قصہ بیان کیا جا رہا ہے۔ وہ یہاں میں جبریل علیہ السلام کے حوالہ پر اللہ تعالیٰ کا حق اور اس کی قدرت اور حق کو جاننے کی بات ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں یہ سب بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے جس میں حضرت ابراہیم کے توحید اور وعدے کے اثبات میں دلیل دینے ہیں جن کا کوئی جواب ان کی قوم سے ہب نہ مل پاتا تھا انہوں نے اس کا جواب ظلمت کشی کی اس کارروائی سے دیا جس کا ذکر اس آیت میں ہے کہ اسے قتل کر دیا۔ اسے جبر و اچانچ نہیں نے تھا۔ ہاں ایک بہت بڑا واقعہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تخلیق کے ذریعوں میں پھینک دیا۔

فانصاف اللہ من العار اللہ چار رک و حق نے اس آیت کا اثر سے ابراہیم علیہ السلام کے لئے قائم کر دیا جس میں گل و گلزار ہو گیا اور اپنے غمیل کو چھپایا۔ ان کے بندھنوں کے مل و دوڑتے ہوئے تھے۔

وقال اسما اللہ من دون اللہ لو لانا مودھا والا یہ یعنی چاہے۔ تو قیامت میں ہوتھا ہی اتھو میت اور ان کی موتی کی بنیاد میں۔ ترجمان کی موت پھوڑو تو قبر کی قومیت اور موتی کا شیرازہ کھڑا ہے۔

فانصاف لہ لوط حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی اور اوتھے یعنی ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہارن سے ملے تھے بعض مفسرین نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی کے لقب سے دوسرے نہیں ہے۔ آتش فشاں میں حضرت ابراہیم کا جلاؤد کیے اور حضرت ابراہیم کی قوم کی سب سے پہلے انہوں نے تصدیق کی۔ حضرت ابراہیم اور آپ کی زوجہ محترمہ سارہ جو آپ کی چچا زاد بہن تھیں انہیں بھی تھیں اور سوسان جو بھی تھیں اور حضرت لوط علیہ السلام کو سارا تو بھرا اپنے وطن سے ہجرت کا ارادہ فرمایا اور یہی ایسی جگہ کا قصد فرمایا کہ جہاں بڑا طوفان طغیان تھا جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی تھیں۔

اور عنصاف لہ اسحق و یعقوب یعنی حضرت اسحق علیہ السلام سے حضرت یعقوب علیہ السلام سے انبیا علیہ السلام سے حضرت یعقوب علیہ السلام سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اسراہیل کہتے ہیں (اب کے معنی ہیں اللہ کا بندہ) بنی اسرائیل انہیں کی نسل سے ہیں۔ حضرت محمد علیہ السلام کے جد و جد کے تمام نبیا، حضرت یعقوب علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔ اسی کے ان کو بنی اسرائیل کہا جاتا ہے۔ انہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی کے ساتھ جبرائیل علیہ السلام سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل سے ہیں جو کہ حضرت ہارون کے نسل سے تھے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل کو بنی اسماعیل کہا جاتا ہے عرب کا تعلق اسی نسل سے ہے۔

ولو طوا اوطال لغویہ حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کے تین بڑے ناموں کا ذکر کیا ہے اول مردی مرد کے ساتھ

براہ کرم ملاحظہ فرمائیے کہ پوتے ہیں، بعد ازاں کسی خیمہ حضرت اس کی طرف راجع ہے یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس کی اور اس کی کے بعد بلاشبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد پر ہی اس سے واسطہ پڑتا ہے کہ حضرت بلاشبہ بھی حضرت ابراہیم کے بعد جاتا ہے۔
 براہ کرم حضرت بلاشبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چوتھے ہیں۔

قولہ: فسریدہ لوط اس قریب کا، مسند و متون (نسخ) انہی کتابوں میں مذکور ہے کہ ساجد ہے یہ قوم بڑی ناصیوں کا مرکز تھی مگر حق بلاشبہ انہی کے ہستی میں رہتے تھے۔

قولہ: کانت من العارین ای ہی علم اللہ الالہی

قولہ: سنیں بھڑ کی خیمہ حورن بعد بھڑ سے نہ کہ شارن نے اشارہ فرمایا کہ سنیں کی خیمہ کا منبع حضرت لوط علیہ السلام ہیں جو کسی زمانہ کی سنیں کی خیمہ کا منبع صدر مساف کو قرار دیا ہے اسی حواء المساف بھڑ فرشارن نے اول کو التیار کیا ہے اور ساجد کی اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ بھڑ میں ہمارا وہ ہے۔

قولہ: صدرا، طوعا کی خیمہ صدرا سے نہ کہ اشارہ فرمایا کہ یہ خیمہ ماسل یعنی کدو یا پتہ درخت اور لوط کے ماسل طاعت اور قوت کے ہیں، لہذا درخت خالق کی نسبت سے کہیں ہے جو لوط سے غفلت ہوئی ہے بقدر عبادت یہ ہے حواء ماسر طرہ۔
 قولہ: لقوم یعضلون لقوم کا معلق تو کہا یا مایہ یا مینہ سے اوستا سے اسر اخام ہے۔

قولہ: ارحوا الیوم الآخر رحاء کے شہر یعنی آبی اور امید کے ہیں چنانچہ طش منسین کی مراد لیتے ہیں اور اس سے ایک معنی خوف کے بھی ہیں منسرحام سے دوسرے معنی کو ترجیح دی ہے یعنی قیامت کے دن میں اللہ کے جذبات سے ڈرنا، کوئی صورت میں مطالب یہ نہ کہ کہ تم لوگ خدا کے طرف سے اسرار و کتاب کی توقع نہ کرو۔

قولہ: من عنی یہ (من) انہوں سے مستعمل ہے اس کے معنی یہ کہ خدا ہر پائے۔
 قولہ: مفسدیر یہ لا تعصوا کی خیمہ سے حال ہو کہ وہ اس سے کہ عنی کے جو معنی ہیں وہی مفسد کے ہیں کو کہ وہ ابوک عطا کی قیل سے ہے۔

قولہ: طر حلفہ شہرہ زکری اور مورہ ہوں میں ہے فاعلم فہم الضیفۃ دونوں میں کوئی منافقت نہیں ہے، ہمارا نیکو اور واحد ہے اس سے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی بیچ سے زکریا پیدا ہوا اور زکریا کی بیچ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی انصاف سب یعنی صبیحہ کی طرف ترویج اور دوسری بیکہ سب یعنی وحیفہ کی طرف ترویج۔

قولہ: بالصرف واور کہ ان دونوں کا معلق صرف خود سے ہے۔
 قولہ: سالحجر جبرائیل وادی کا نام ہے تو کہ بعد ازورش کے درمیان واقع ہے یہ قوم شہر کی معنی تھی، ابوبکر میں قوم ہو۔
 آہنگی یہ دونوں قومیں مذہب الہی میں مغرب ہوئی تھیں۔

قولہ: ذوی بصائر یعنی صاحب بصیرت تھے، آج بیکہ، یعنی وہ کوئی دج اسے یا بھون نہیں، انہوں کا سون میں بڑے ہوشیار تھے اور وہی ہے تو حیدرہ طرہ کے حامد میں اپنی بصیرت اور دانشمندی سے کام لے سکتے تھے مگر یہی کی جس اور

[illegible]

ترجمہ: جو کتاب آپ پر یعنی قرآن اسی کی کئی ہے آپ اس کو چھانچتے اور نمازی پڑھتی رکھتے پھینکے نماز کی اور نماز کا شائبہ کاموں سے روک دیتی ہے یعنی نماز کی شان بگنی ہے، جب تک انسان نماز میں ہوتا ہے بے شک اللہ کا اجر و نیکو کاروں کے مقابلہ میں بہت بڑی چیز ہے جو جو حکم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے ناخوش ہے اس کی قسم کہ وہ جزا و سزا کا اور تعالیٰ کتاب کے ساتھ باہم بیڑا پر چلتے کے بھی دلی مست کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف اللہ کی آیات کے ذریعہ دعوت دہو اور اس کے دلی پر صحیح کردہ عمر ان کے ساتھ جوان میں سے نہ پڑائی کر میں ہاں جو کہ کلمہ پڑھ کر میں اور جزیہ لینے سے انکار کر میں تو ایسے لوگوں سے جہاد یا سینہ نہ لگتی کہ اسلام قبول کر میں یا جزیہ دینے منظور کر میں، اور ان لوگوں سے انہوں نے جزیہ لینے کا قراؤن کرنا واجب دہلائی کہ وہ ان میں سے کسی بات کی فحش وین تو کہہ دو کہ نہ تو اس کتاب پر بھی انہاں سے جو حکم پر اتاری گئی ہے اور اس پر بھی جو حکم پر اتاری گئی ہے، اور اس فحش کے بارے میں ان کی تصدیق کر دو اور نہ ٹھکرے اور نہ راہبہ راہبہ اور ایک ہی ہے ہم سب اسی کے حکم پر اور میں (یعنی) حجت گذار ہیں اور ہم نے اسی طرح آپ پر کتاب یعنی قرآن نازل کی ہے جیسا کہ ان پر تو رات وغیرہ نازل کی ہیں

آخری یہ مقول ہوگا مقول اول ہر شیخ اپنے اور اور اُعرافاً بکثرت میں ہے اسی میں عارف من الحنفہ کوئی قرأت میں عُرُفاً ملے گا یعنی چاروں ہر مقول اول ہے اس سے کہ وہ امتداد پر مقول ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ قُومَیْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ مَعَافِدَ الْفُتُوحَاتِ اور کی متعدی بلا سکتی ہوگا ہے کہ خدا تعالیٰ تعالیٰ واذ یوتانا لآخر ہمیں مکان الہیت

قَوْلٌ: آخری میں لحنہا الانہار یہ متعدی اور عُرُفاً کی صفت ہے۔

قَوْلٌ: والدین اصلاً مبتدا، للمؤمنین ان کی ثم والدین اصلاً نفس مؤمنان کی ہے سے منسوب بھی ہو سکتا ہے جس پر بعد ان کے اس سے کہ ہے اس صورت میں یہ باب استفادہ سے ہوا۔

قَوْلٌ: مفسدین الخلود فیہا اس سے اشارت ہے کہ مخالفین میں سے ہوتے ہیں اسی مفسدین الخلود بقدر وہ الخلود۔

قَوْلٌ: هذا الآخر یہ تسوئ بالممدوح ہے۔

قَوْلٌ: الدین صمد وا، ہر مبتدا مخالفہ کی ہے جو ہے جیسے کہ شرک سے ختم کر دیا ہے اور المعاملین کی صفت بھی دیتی ہے۔

قَوْلٌ: وکلن من فائدہ کتابی مبتدا مؤخر۔ میں فائدہ اس کی تمجید لایستحصل دلتی کہ صفت اللہ ہیروا فیہا جملہ کر کتابی مبتدا کی خبر۔

تفسیر و شرح

شروع صورت سے یہاں جب مسلمانوں کے ساتھ کہہ رہی حالت اور اتحاد رہا ہے اس سے مسلسل انکار اور حق اور اہل حق کی وہیں جس طرح کی دکاؤں کا بیان تھا، اور وہ اعداد و بات میں مسلمانوں کے ہے اس کے لئے بچنے اور حق کو قائم کرنے اور حق و انصاف کو دین میں قائم کرنے کی ایک راہ کا بیان ہے جس کا امتداد حق و حیرت ہے لیکن اس وطن اور ملک کو چھوڑ دینا جس میں اللہ کی خلاف ورزی ہو گئے اور نہ اسے پرہیز و اور شہ کر دین کو توڑ دینی ہے اور اس کے تلو۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اِنَّ اَرْضَیْ وَاَسْعَدَ اَهْلَیْهَا فَاَعْلَمُوْا لیکن آخر کی جگہ میں کسی مارتہ میں ایسے حالات پیدا ہوئے ہیں کہ جہاں فرائض دین اور شہ کو اس قدر آسانی اور آواز کرتے ہیں اور باطن کی مجبور تا یہ کہ مرنے پر سے تو ایسی جگہ سے ہجرت کرنا فرض ہو رہا ہے، فرائض میں کوئی یا عدم اور ان کے بارے میں یہ حد متعین نہ کی گئی ہے، ہوا کہ جہاں ہم رہتے تھے، فرائض اور خدوہوں کی حکومت تھی فرائض اور شہ کو اس قدر آسانی دیا لیکن وہاں نہیں تھی، اس لئے کہ اللہ کی زمین اسے ہے ہجرت کرنا چاہئے تھا۔

اس سے اچھے کہنے کی دوسری جگہ ہے جس کا معنی ہم ماہر و دھرم کے خدا سے خوش آواز کرتے ہیں جو ہجرت سے رہتے ہیں، پہلا شرط دینی جان کا ہے۔ جب وہاں کو چھوڑ کر اس میں سے تو یہاں سے خدا اور طے ہوئے، اور اس میں ہوں گے

لئے ہے کہ ایسے حرفِ نسی ہے جب اس پر ہنر والا کلامی داخل ہوا تو نئی نئی ایجاب ہو گیا، لہذا اس میں تقریر کے معنی پیدا ہو گئے، مطلب یہ ہے کہ کافروں کا بلاشبہ لہکانہ جہنم ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا (الآیہ ۱۴) ساری بات میں مشرکین کا یہ سن مذکور ہوا ہے کہ آسمان و زمین کی یہ ایک قسم قمر کا محاسم، ہمارش برسائے اور اس سے نباتات کا نکلنا پورا دنیا مشرکین کی افندی کے قبضے میں ہونے پر یقین رکھتے ہیں، اس میں کسی بات یا وجہ کی دیا کو شریک نہیں مانتے مگر پھر بھی وہ افندی میں بتوں کو شریک نہیں مانتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ انھیں اھلِ بعلمون یعنی ان میں اکثر لوگ ایسے ہیں کہ جو بڑے نہیں ہیں۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے، اگر یہ لوگ مجنون یا دیوانے تو نہیں ہیں، ہوشیار اور سمجھدار ہیں، دنیا کے بڑے بڑے کام بخوبی انہیں معلوم ہیں، لیکن ان کے ساتھ ہونے کے یہ معنی؟ اس کا جواب مذکورہ تصدیقات سے سادہ بات میں یہ دیا گیا ہے کہ دنیا اور اس کی ہادی اور فانی لذتوں و خواہشات نفسانی کی محبت نے ان کو آخرت اور دنیا میں غور و فکر کرنے سے اندھا کر دیا ہے، حالانکہ یہ دنیا کی زندگی بہت ہی سوا کچھ نہیں اور اصلی زندگی جو فانی اور ہادی ہے وہ آخرت کی زندگی ہے، مذکورہ آیت میں بھی دنیا کی زندگی کو بہت ہی فرمایا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اس طرح ٹھیلنے کا کوئی ثبوت و قرآن نہیں ہوتا اور نہ ان سے کوئی بڑا مقصد حاصل ہوتا ہے، قہوڑی دیر کے بعد سب قہوڑی ختم ہو جاتا ہے، یہی حال اس دنیا کا ہے۔

اس کے بعد کی آیت میں ان مشرکوں کے قول میں تضاد کو بیان فرمایا گیا ہے جیسے یہ لوگ تخلیق کائنات میں اللہ کو مفروضہ مانتے ہیں، مگر وہ اس جہت کے شکار ہیں کہ بت خدا کی جس شریک ہیں اور سب کوئی بڑی مصیبت آجاتی ہے تو اس مصیبت کے وقت بھی ان کو یہ یقین اور اقرار ہوتا ہے کہ اس مصیبت میں کوئی بت نہ رہا، لہذا انھیں بن سکا چنانچہ ایسے موقع پر خدا کے واحد ہی کو بڑے اخلاص اور یقین کے ساتھ پکارتے ہیں۔

اس تناقض کو حضرت عمر بن ابی جہل سمجھ گئے تھے جس کی وجہ سے ان کو قبولِ اسلام کی توفیق حاصل ہوئی، ان کے ذہن میں آتا ہے کہ خلقِ خدا کے بعد یہ کد سے فرار ہو گئے تاکہ انہی بتوں کی گرفت سے بچ سکیں، یہ جوش چلنے کیلئے ایک کشتی میں سوار ہوئے کشتی گرداب میں پھنس گئی تو کشتی میں سوار لوگوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ چارے غلوں سے دھب سے دھب نہیں کرو اس سے کہ یہاں اس کے علاوہ کوئی نہایت دینے والا نہیں، حضرت عمر نے یہ سن کر کہا کہ اگر یہاں مسند میں اس کے سوا کوئی نہایت نہیں دے سکتا تو خلق میں بھی اس کے سوا کوئی نہایت نہیں دے سکتا اور اسی وقت اللہ سے عہد کر لیا کہ اگر میں یہاں سے بخیریت ساحل پر پہنچ گیا تو میں محمد (ﷺ) کے ہاتھ پر بیعت کروں گا، یعنی مسلمان ہو جاؤں گا، چنانچہ یہاں سے نجات پا کر انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔

تیس۔ وہ جس کے پاس ان کے رسولِ راشد یعنی واضح دلیل کے نہ رہے یہ تو ہائیں تھا کہ اللہ تعالیٰ بطورِ رحم کے ان کو جلاک کر کے ان پر ظہرِ رات پلین (اصل بات یہ ہے) کہ وہ خود ہی اپنی چالوں پر اپنے رسولوں کی تکذیب کر کے قہم کرتے تھے آخرش برا رہے وہیں کا بہت سی براہِ مہم ہوا السَّوْاۃِ، اُسُوۃً کی تائید ہے یعنی الفتح اور عافیت پر فتح ہو تو سُوْاۃِ کا ان کی خبر ہوئی اور مکانِ تھیں کی تائید عافیت کے معنی میں تھی جو تھے وہی اور اُسُوۃً پر نصب ہوا (السَّوْاۃِ) کا ان کا اسم ہو گا اور (براہِ مہم) سے مراد جہنم ہے اور ان کی یادِ بُھائی کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے اللہ کی بقول قرآن کی تکذیب کی اور وہ ان (آنہوں) کا مذاق اڑاتے تھے۔

حَقِیْقَتِ مَزَکِیَّہِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُمْ: عَلِمْتُ التَّوْمَ، وہ ایک قبیلہ کا نام ہے جو کان کے ہوا محمد روم بن مہدی بن اُحقر بن ابراہیم کے مسمے مہم ہے۔ مہم وہ اپنے بھائی یعقوب کے ساتھ اپنی ماں کے وطن میں تھے جب ان کی دولت کا وقت آیا تو مہم نے حضرت یعقوب سے کہا مجھے پہلے لکھو اور اگر تو مجھے پہلے نہیں لکھا۔ گا تو میں تم سے ہر برس ہر کر تل جو دس گواہ آدھرت یہ تو پ شکایت کیجئے بہت کئے، مگر وجہ ہے کہ حضرت یعقوب ابو الازہر، مہم سے اور مہم ابو الہیار، مہم سے (مہم) الحویرۃ و ہمدانہ کے درمیان ملاقات کو پہنچا تا ہے، یہاں تازیۃ العرب مراد نہیں ہے۔

قَوْلُهُمْ: سَالِحِیْرَۃً مِیْزَافَ تَعْلَقُ بِأَرَاۤءِیْ صَلَۃً ہِیَ اِیْ اَرَاۤءِیْ السَّوْمِ السَّکَاسَۃَ بِالسَّوْمِ وَفَیْہِ فَرَحٌ وَ اِیْ بِفَصْرِہٖ۔

قَوْلُهُمْ: یَوْمٌ وَطَوْعَہُ یَوْمٌ یَوْمٌ یَوْمٌ یَوْمٌ وَطَوْعَہُ سے پہلے ہے معلوم، علینوا سے تعلق ہے یعنی روم کے عیب کا مہم واقعہ ہر کے دن ہوا، وہیں کو لکھا ان روز ہوا مگر مسلمانوں کو مشرکین پر ہر میں غیہ حاصل ہوا اور مسلمانوں کو یہ خبر حضرت جبریل سے راجع ہوئی۔

تَفْسِیْرُ وُشَرِیْحِ

رابطہ و شان نزول:

سورہ عجمیت کی آخری آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے راست میں چہا کر کے والوں کے لئے راست کھول دیے اور ان کے متصد میں کامیابی کی بشارت دی تھی، سورہ روم کی ابتدا میں اللہ سے ہوئی ہے وہی حضرت علیہ السلام کا منظر ہے اس سورت میں جو روم اور وہیں کی جنگ کا واقعہ مذکور ہے، ظاہر ہے کہ دونوں فریقِ کفار ہی تھے مگر ان دونوں مشرکوں میں فسادِ فتنہ پرست مشرک

تے کہ انہیں تم کہ چھوڑ کر پہلے جہاد لڑنا تھا۔ مگر میں دو چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ساتھ جہاد کے بعد اربعین کی خدمت دی جب اہل ان خلف نے جنگ میں شرکت کے لئے امداد جانے کا ارادہ کیا تو عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے اس کو پکڑا اور کہنے لگے کہ تم کھیل دیکھو، جب تک کھیل نہ دو گے میں تم کو بر گڑ نہ چھوڑوں گا چنانچہ اہل ان خلف نے مجبوراً کھیل دیا یہ اور احد کی جنگ میں شریک نہ ہونے کے لئے چاہا، احد سے آنحضرت ﷺ کی گواہی ہے، فرمودہ وہ نہ کرنا میں آپؐ سے اس لئے نہیں کہ میں نے ہاتھ نہ دیا، روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہداء کا یہ واقعہ ہجرت سے پانچ سال قبل پیش آیا تھا اور سات سال پہلے ہونے پر فواد کا دور کے وقت، روایت اہل فارس پر غالب آئے اس صورت میں شہداء کا معاملہ ہجرت سے پانچ سال پہلے واقع ہوا، مگر اس روایت کی تصحیح کرنے کی صورت میں دشواری پیش آتی ہے کہ یہ بات پہلے کے اسرار و خبر صدیق و صلوات اللہ علیہ سے ملتی ہے کہ ان کا انتقال فواد کا دور کے بعد ہوا، یہ وہاں کے بعد اس کے وارثوں سے وصول کی جیسا کہ روایتی بن خلف کا انتقال فواد کا دور کے بعد ہوا ہے، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہاں کے عقب کی اطلاع کے وقت جو کہ فواد بدر میں ہوئی ابی بن خلف نے فواد کے دوران سے کہ اس کا انتقال فواد کا دور کے بعد ہوا ہے تو پھر شہداء کی رقم سے ورنہ سے وصول کرنے سے یہاں پہلی روایت کی یہ نقل ہو سکتی ہے کہ ابی بن خلف نے شہداء کی رقم (سوداقت) وصول کرنے میں کوئی اشکال نہیں دیا، اس لئے جب شہداء و ان کے وارثوں سے بعد اس کا انتقال ہوا، انہیں یہی وجہ اس کے وارثوں سے رقم وصول کی گئی ہو۔

ایک روایت میں یہ ہے کہ وہیں کا عقب بھی نہ دیا، اس لئے کہ وقت ہوا تھا اسرار حلیہ الترمذی وحسنہ (روایت ابی) اس روایت کے مطابق حضرت ابو بکرؓ روایتی بن خلف کی شہداء کا معاملہ ہجرت سے ایک سال پہلے نہ ہوا، جب کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے اس صورت میں ابی بن خلف کے ورنہ سے شہداء کی رقم (سوداقت) وصول کرنے میں کوئی اشکال نہیں دیا، اس لئے کہ ابی بن خلف فواد کا دور کے بعد وصول کر چکا تھا، جب ابی بن خلف نے یہ خبر روایتی روایت کو قبیل سے پہنچا دی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہیں کی روایت اس لئے ہے کہ شہداء کی رقم فواد کے دور کے وقت قرار پایا ہے۔

جب شہداء کے مطابق حضرت ابو بکر صدیقؓ سے صلوات اللہ علیہ ہیبت کے اور سوداقت ان کو ہاتھ سے تو سب کا کثیر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کو صدقہ کرو، اور حضرت برہانؓ نے ان کو یہ روایت سے اس میں یہ اتفاقاً قول میں ہذا صحت تصدیق یہ یہ تو حرام ہے اس کو صدقہ کرو۔ (روح البدر)

مسئلہ ثانی: قرآن یعنی ہوا، زور سے انصاف قرآنی نقلی حرام ہے، ہجرت مدینہ کے بعد جس وقت شراب حرام کی گئی اس کے ساتھ قرآن بھی حرام کر دیا گیا تھا، امان کو شہادتی نقل قرار دیا، اسما الحمر والعیسوی والانشاء والازلام وحسن من عسل الشیطان، ورنہ طرفہ شرط جو حضرت ابو بکر صدیقؓ سے پہلے بن خلف کے ساتھ خبر ابی بکرؓ کی یہ بھی ایک قسم کا ہوا ہی تھا، مگر یہ واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے جب قمار حرام نہیں ہوا تھا، لہذا ان وقت شرط میں جیتا ہوا اس حرام نہیں تھا۔

اس کے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کے صدقہ کرنے کا حکم کیوں فرمایا؟ اس کا جواب حضرات فقہاء نے یہاں ہے کہ یہاں اگرچہ اس وقت حال ہی مگر قمار نہ ہو، یہ آداب، بل اس وقت بھی آپ کو پسند نہیں تھا اس لئے صدقہ

اور اس کے آخر میں لکھیں کہ بے گھر بچے ہیں، چاہو تو ان کو گھر دے دو۔
ان کو گھر دے دو۔

قولہ: اِنْسِيْ بِنْدُوْا زَمِيْر بِنْسِيْ سے یہ نکلے گا۔ اے نبی! تم لوگوں کے لئے رہنما بنو۔ اے نبی! تم لوگوں کے لئے رہنما بنو۔

میں نے مگر یہاں مضامین کے نقلی ہوا ہیں۔

فولبرا : مسٹر کامپور کاھروند۔ مسٹر کامپور کاھریں : کامپور کاھریں

جولائی: پختونستان، خیبر کے اضلاع میں کھیتی باڑی کے کاموں پر توجہ دینا۔

مختصر بیان: اس معنی صلوٰۃ، استغوا ان کی صلوٰۃ سے کہ اللہ اور اس کے پیغمبر کو اپنی طرف سے جوقی تمام ضرورتوں کو سبک دے گا جس میں اللہ نے کیا۔ استغوا اللہ سے کہ اللہ اپنے کئے کو خفی امر قرار دے جس سے وہ ہے اس سے بڑے فعل محمد ﷺ سے اسی کی سمجھنا یا سمجھاؤ۔

خوبصورتی، حسن و جمال اور نظم و ضبط کے ساتھ ساتھ ان کے اندر ایک ایسا جذبہ بھی ہے جو ان کو اپنے آپ کو بہتر بنانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔

فقولہ: "مختصر صریح" "مفہوم" اور "مفہوم" کے درمیان اختلاف ہے۔

تعارف

اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے پھر اُس نے یہ قرار دیا ہی جس طرح وہی مرتبہ زندگی دیکھنے پر بھی قرار ہے اس کے
 ہر وہ چیز کہ جس طرح پھر اُس نے یہ قرار دیا ہی جس طرح وہی مرتبہ زندگی دیکھنے پر بھی قرار ہے اس کے
 مرتبہ پھر اُس نے یہ قرار دیا ہی جس طرح وہی مرتبہ زندگی دیکھنے پر بھی قرار ہے اس کے
 پیش کرنے اور جس کے ساتھ وہی مرتبہ زندگی دیکھنے پر بھی قرار ہے اس کے
 کافروں اور مشرکوں کا یہی حال ہوگا۔

و کھانا پینو کا اہتمام کھاؤں جن آدمیوں کی مشینیں یہ تھوکر کہ یہ آدمی سترہ برس نہیں گئے قسمت کے ان لوگوں پر
بکھیر کے کہ یہ تو کسی گزشتہ کے نہیں کیونکہ یہ تو کسی کو کوئی فائدہ پہنچانے پر قطعاً قادر ہی نہیں ہیں تو ان کی اہمیت کے منکر
وہ ہیں کہ فطرت ہی روحانی مخلوقات بحیروں حسیوں سے مشغول ہے جس کے عملی سرور اور خوشی کے چہ اداں ملک سے
موجود ہیں جو خوشی اور سرور سے یہ فائدہ پہنچانے والے ہیں۔

وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ مُضْمَرٍ وَصِرَافٌ فَحَصٌ مِّنْهُ فَوْرًا يٰمَٰرِجًا مَّرَاجٍ مِّنْهُ وَنَاصِيَةٍ مِّنْهُ تُسَمَّىٰ
 بِمَا قَدْ مَتَّ لِيَوْمَ لَا تَمُوتُ أَلْسِنَةٌ قَٰتِلَةٌ ۚ لَأَسْأَلَنَّ عَنْ أَمْرِهِ مَن فِي السَّمَاءِ مِمَّنْ شَاءَ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
 حَمْدُ اللَّهِ أَكْثَرُ لَوْ تَوَدَّوْا غِيَاثًا لَّانْتَبِطَ الرِّزْقُ بِرُؤُوسِ الْبَنِيَّةِ الْحَبِيبَةِ وَيَقْدِرُ الْفَتْنُ لِمَن يَفْتَنُ الْغِيَاثُ
 لِيَوْمَ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ لَقَوْمٌ لَّوْمُونَ ۚ قَابَ الْقَارِيَةِ أَعْرَافُ حَقٌّ مِّنْ أَمْرِ الْغِيَاثِ وَالْمُسْكِينِ وَالنَّسِيبُ
 الْمُسْمَرُ مِمَّنْ أَعْمَلُوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا عَمِلُوا ۚ وَمِنْ مَعْنَى ذَٰلِكَ عَمِلَ الْغِيَاثُ لِيَوْمَ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ
 اِنِّي نُوَلِّيهُ مَا يَشَاءُ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُظْلِمُونَ ۚ السُّورَةُ وَمَا تَكْتُمُونَ زِيَادًا ۚ لَعَنَ اللَّهُ مَن يَدْعُو بِكَ
 أَكْثَرُ مِمَّا يَنْصَحُ ۚ نَصِيحَةُ الْغِيَاثِ مِمَّنْ أَعْمَلُوا لِيَوْمَ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ الْغِيَاثُ الْمُسْمَرُ اِنِّي نُوَلِّيهُ
 فَلَا يَبَالُ ۚ ثُمَّ أَعْلَزَ اللَّهُ اِنِّي لَا نُوَلِّيهُ مِمَّنْ يَنْصَحُ ۚ وَمَا تَكْتُمُونَ زِيَادًا ۚ لَعَنَ اللَّهُ مَن يَدْعُو بِكَ
 أَكْثَرُ مِمَّا يَنْصَحُ ۚ السُّورَةُ اِبَادَةُ فِيهِ الْغِيَاثُ مِمَّنْ أَعْمَلُوا لِيَوْمَ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ الْغِيَاثُ الْمُسْمَرُ
 ثُمَّ يَمُوتُ لَمْ يَخْطِ لَمْ يَخْلُ مِنْ شَرِّ بَلَدٍ لِّمَن اَعْمَلُوا لِيَوْمَ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ اِنِّي نُوَلِّيهُ مَا يَشَاءُ ۚ
 اِنِّي نُوَلِّيهُ مَا يَشَاءُ ۚ

بُشَيْرُكُمْ

ترجمہ: اے مشرک! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے خود تمہاری ہی مٹی سے جان لیوا دوا دی ہے کہ جو پتھروں کے قہر کو
 ادا کر دے اور دوسرے کے زہر کو ختم کر دے۔ اسی میں تمہارے غلاموں میں سے تمہارا کوئی شریک ہے۔ کہ تمہارے دواؤں میں نہ اور دوا کے نہ ہو
 اور تمہاری ساری امداد تمہارے لئے ہو جس کا تمہارے لئے اپنے جیسے آزادانوں کا اور اختیار مٹنی کے مٹی میں ہے۔ یہ خطاب یہ کہ
 تمہارے دواؤں کی تمہارے خدا تمہارے شریک نہیں ہیں۔ (ان آزادانوں) مٹی میں دواؤں میں جو تمہارے قہر کو دے گا۔ جس
 تمہارے خدا تمہارے جیسے آزادانوں کے ساتھ شریک نہیں ہیں کہ یہ وہ دوا ہے جسے تمہارے ہاتھ دواؤں کو اس کا
 شریک نہیں مگر تمہارے دواؤں میں مٹی کی تشکیل جو ان کی عقلوں کے سے مٹی خود دھڑکتے دواؤں کے لئے
 صرف صرف اسی میں کرتے ہیں۔ یہ بات یہ ہے کہ تمہارے لئے نہ تو تمہارے ہاتھ دواؤں کے ہاتھ دواؤں کو اس کا
 شریک ہیں۔ نہ تمہارے لئے دواؤں کو اس کا شریک ہے۔ (ان آزادانوں) مٹی میں دواؤں میں جو تمہارے قہر کو دے گا۔ جس
 یعنی اللہ کے خطاب سے چاہئے وہ انہیں ہر گز تو اس کے لئے ہر گز آپ نہیں دے رہے ہیں۔ (حق) کی طرف رجس جتنی اپنے
 دین والوں کے آپ اور آپ کی اتباع کرنے والے ہیں۔ انہیں خود اللہ کی دیت کو جس پر انہیں کو پورا فرما دے اور دواؤں کا
 دین ہے اور اللہ تعالیٰ کے دین کو ہر گز نہیں چاہئے مٹی کے لئے کہ انہیں شریک کر دے۔ انہیں اللہ کی قہر کو دے گا۔ جس
 ہر گز دین مستحکم ہے لیکن اگر کوئی مٹی کا کہہ اللہ کی قہر کو نہیں دے (آپ حق اپنے صاحب کے دین کی جانب رہے
 رہنے اللہ تعالیٰ کی طرف رجس کرتے ہوئے انہیں دین میں جن کا گھڑا یا ہے۔ اور جن سے مٹی یا ہے۔ (مسیح) اللہ تعالیٰ

تھیں کہ کہیں گے کہ وہ قبروں میں ایک گھڑی سے زیادہ نہیں رہے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اسی طرح یہ حق یعنی بیٹ بیٹ بعد الموت سے (دنیا) میں اگلے چلا کرتے تھے جیسا کہ مدت بیٹ کے بارے میں اپنی حقیقت سے اگلے چل رہے ہیں اور جن ملائکہ و پیرہ کو علم و ایمان عطا کیا گیا وہ کہیں گے تم تو غلط خداوندی کے مطابق یعنی اس نوشتہ کے مطابق جو کہ اس کے علم ازل میں ہے قیامت کے دن تک ٹھہر رہے ہیں یہ (دن) یوم بیٹ ہی ہے جس کا تم انکار کرتے رہے لیکن تم تو اس کے وقوع کا یقین ہی نہیں کرتے تھے، غرض یہ کہ اس دن خالموں کو بیٹ کے انکار کے بارے میں معذرت کرنا کوئی ذمہ دہ نہیں دے گا قطعاً میں یا اور تادموں کیجے ہیں اور ان سے تو جبکہ مطالبہ کیا جائے گا یعنی نان سے اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کہا جائے گا اور ہم نے لوگوں کے لئے اس قرآن میں ان کو نصیہ کرنے کے لئے ہر قسم کے عمدہ مضامین چھپانے کیسے ہیں اور قسم ہے اے اللہ اگر آپ ان کے پاس موی ~~موسیٰ~~ کے عصا اور بیٹہ، جیسے مجھ سے لئے کہیں تو بھی ان میں جو کہ فرج میں یہی نہیں گئے کہ تم اور تمہارے ساتھی نہ۔ اہل باطل جو جو لوگ قرعہ کا علم (یقین) نہیں رکھتے تھے تو علی ان کے قلوب پر میرا گدے گا جیسا کہ ان لوگوں کے قلوب پر میرا گدایا لہذا آپ صبر کیجئے یا شہید ان کے مت بدلے میں اللہ کا وعدہ آپ کی نصرت کا سچا ہے اور بیٹ بعد الموت کا یقین نہ کہنے والے یہ لوگ (کہیں) آپ کو صبر مان کر دیں یعنی (کہیں) آپ کو اور ملا کر بعد ہائی اور غصہ پر مجبور نہ کریں یعنی ہرگز آپ کے ہاتھ سے دامن صبر چھوئے نہ پائے۔

حَقِيقَتِ حِجَابِ النِّسَاءِ فِي تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مَا مَهْنِيْ يَ ضَعْفُ كِي تَقِيْرُ كَ مَقْصِدِيْ اَعْرَاضُ كَوْفَعِيْ كَرَا، ہے، اعتراف یہ ہے کہ ضَعْفِ مَفْتِ ہے اس سے کسی چیز کی تخلیق نہیں ہو سکتی۔

قَوْلُهُ: جَوَابُ كَا غَلَا مَدِيْ يَ ہے کہ ضَعْف سے مراد اصل ضعیف ہے جیسا کہ نصف اصل ضعیف ہے یعنی ضعیف مصدر ذوو ضعیف کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ كُفْرًا مِّنْهُدَا، وَاخْبَرَهُ۔

قَوْلُهُ: ضَعْفَةُ دَالُوں كِي سَفِيْدِيْ جَوَامِطُورِ پَر تَنَکَا لَیْسَ سَالِ كِي مَرَمِں خَابَرِ بَوَقِيْ ہے، اور یہی کہولت کی ابتداء ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنَ الضَّعْفِ وَالْقُوَّةِ، مَا، كَا بَيَانِ ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ وَغَيْرِهِمْ اَيِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلُوْنَ۔

قَوْلُهُ: وَلَا تَهْزُبُوْا عَنْ قُلُوْبِكُمْ اَلَمْ تَكُوْنُوْا (مستقبل) سے اس کتاب صدر ہے، ان سے (اللہ کو) رضامند کرنے کی خواہش نہیں کی جائے گی بعض مفسرین نے ترجمہ کیا ہے، ان کے عذر قبول نہیں کئے جائیں گے ملامت محلی سے اس لفظ کی تفسیر میں فرمایا لَا يُطْلَبُ مَسْهَرُ الْعَيْنِ اَيِ الْوُجُوْعِ اَلِیْ مَا يَوْضِیْ اَللّٰهُ ان خالموں سے تو جبکہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا یعنی ایسے عمل کی طرف رجوع

آگے کے لئے نہیں کہا جائے گا جس سے اللہ راستی ہو، مگر وہی نے منہ نہیں کھلے ہے۔ لا یسئلونک ان یزیدوا و یقللوا
الاعراف لیست بحدو الشکلیف قیامت کے دن وہ ایک کوشش منہ کرنے کے مختلف ہوں گے کیونکہ اس وقت اس طرف
نہیں ہے بلکہ اس پر ایسے حادی کے کہا ہے العنقی، الرُجعی کے ساتھ ہے وزن اور معنی میں اور لا یُسَفَعُ فُتُوْنُ کے
معنی ہیں دنیا میں واپس جانے کی اور اس قول میں کی جانے کی، و خیرات میں بھی اس معنیوں کو بیان کیا گیا ہے
کہ گناہ و گنہگار قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے درخواست کریں گے کہ ہم کو دینا میں واپس بھیج کر ایک موقع دیا جائے گا کہ
جانی بات کر سکیں۔

فُتُوْنٌ : لُفُوْنٌ اس کے بعد کی حالت میں کے قہر کی سخت ہے۔ یہاں جمع مذکر غائب کا صیغہ کھڑا کر دیا ہے۔ یہ وہ
و کائنات **لُفُوْنٌ** میں، معشوق ہے اور الدین کھڑا اس کا عامل ہے۔
فُتُوْنٌ : خاصیت شرمندہ دل کی ہے۔ اسی بنا علیہ حالہر تہر لا یزیدون فاضلہ۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

اس سورت کا بڑا حصہ مگر بنی قیامت کے شبہات کے ازالہ سے متعلق ہے۔ جس کے لئے حق تعالیٰ کی قدرت کا مدد اور رحمت
پا دہی بہت سی آیات اور دیکھنا پلاس دکھانا کرنا فعل انسان کو جواب غفلت سے بیدار کرنے کا سامان کیا گیا ہے، مذکورہ اوصاف سے میں
قوت ضعف کے اعتبار سے انہی وجود کا ایک عمل نہ کہ پیش کیا گیا ہے، جس میں دکھانا بھی ہے کہ انسان کی ابتدا بھی گناہ اور
انجام بھی درمیان میں بہت قصور سے دونوں کے لئے اس کا ایک قوت ملتی ہے عقل کا نقص یہ ہے کہ اس پھر روزہ قوت کے نہ ہونے میں
اپنی کوئی کمزوری اور آئے وہی کمزوری سے خالی نہ ہو۔

حَفِیْظُ الْخَفْرِ مِنْ ضَعْفٍ انسان کو یہی حق دیا گیا ہے کہ اپنی اصل بنیاد کو کیونکر نہ کسی قدر ضعیف بلکہ میں ضعف ہے کہ قوت ہے
شعور و جان ہے کہ کسی کی قدرت و خلقت نے اس حقیر اور نہ پاک قہر کے کو مختلف اطوار و حالات سے گناہ کر ایک جان
و شعور، اعزاز و اوقار انسان کا وجود بخلا۔

کمزوری سے مراد کجی کی مر ہے جس میں عقلی اور جسمانی قوتوں میں نقصان کا آغاز ہو جائے اور بڑھاپے سے مراد
شیخوشت کا دور ہے جس میں ضعف بڑھ جاتا ہے، بہت پرست، با حق و دل کی حرکت اور رفت کمزور رہا، سفید اور قدیم خارجی
و باطنی صفات تغیر ہو جاتی ہیں۔

و یَوْمَ تَنْظُرُ السَّاعَةُ یُظْهِرُ الْمُحْشَرُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ یعنی جس روز قیامت قائم ہوگی تو مگر بنی قیامت
وہاں کی ہونے کی اور شدائد کو دیکھ کر قسمیں کھائے گئیں گے کہ تمہارا قیام تو ایک گھڑی سے زیادہ نہیں رہا، اس قیامت سے مراد
ہو سکتا ہے کہ دنیا کا قیام ہو کیونکہ ان کی دنیا میں آرام سے گزری تھی اور اب یہاں مصائب و شدائد سامنے آئے تو انسانی

وقت اور فطرت کے مطابق انسان آرام و راحت کے زمانہ کو بہت مختصر رکھتا ہے اس لئے قسمیں کھائیں گے کہ دنیا میں تو ہمارا قیام بہت ہی مختصر صرف ایک گھڑی کا تھا۔

اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس قیام سے قبر اور پرزخ کا قیام مراد ہو اور ”بہت قلیل مدت“ کے قیام سے قبر و پرزخ کا قیام مراد ہو یہ انسانی فطرت ہے کہ مصائب کے وقت کچھلی راحت کو بہت مختصر سمجھنے لگتا ہے، اور کافروں کو اگرچہ قبر و پرزخ میں بھی عذاب ہو گا مگر قیامت کے عذاب کے مقابلہ میں وہ بھی راحت محسوس ہونے لگے گا اور اس زمانہ کو مختصر سمجھ کر قسمیں کھائیں گے کہ ہمارا قیام قبر میں بہت مختصر تھا۔

وَلَا تَحْزَنْ يُسْتَفْعَنُونَ اس کا مطلب یہ ہے کہ غرموں سے یہ نہیں بہا ہے۔ تاکہ تم توبہ کر کے دوبارہ علی گڑ کے خدا کو راضی نہ کرو جو کہ قیامت کا دن دارالجزاؤ ہے، دارالعمل نہیں ہے، صاحب جلاہین نے یہی مطلب بیان کیا، ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا کہ مگر میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے دنیا میں واپس بھیجے جانے کی درخواست کریں گے تاکہ دنیا میں کچھ عمل کر کے عطا فی ماوت کر سکیں مگر ان کی یہ درخواست قبول نہیں کی جائے گی، تحقیق ترکیب کے زیر عنوان اس کی مزید تفصیلات گزر چکی ہیں کچھ لکھا جائے۔

بَحْرُ الْاَزْهَرِ

اَسْمُكَ حَتَّىٰ اَنْصَرُ كُنُوزِيَا بِهٖ تَعَالٰی وَمَا اسْتَغْنَاهُمْ اَنْكَارُ مُتَعَدِّا وَمَا مَعْنٰی الْعَذٰی بِصَلٰةِ خُزُوْہٖ وَلَوْ لَمْ يَنْصَرِفْ عَنِ الْعَمَلِ وَمَا يَعْلَمُ سَهْمَ سَهْمِ الْمُتَقَوِّلِيْنَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ فِيْ حُلُوْلِ مَبْعُوْثٍ سَبِّحْ بِاَسْمَائِهِمْ وَاتَّقِمْ وَنَسَبِهِمْ۔

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اللہ اس کی (حقیقی) مراد تو اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ فَطْلَکَ یعنی یہ آیتیں حکمت و اہل کتاب یعنی قرآن کی آیتیں ہیں، منافات بمعنی میں ہے، وہ نیک کاروں کے لئے رہبر اور (سراسر) رحمت ہے وَخُصْمَةُ کے دفع کے ساتھ وَخُصْمَةُ ماقدمات میں آیات سے حال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (اور) عامل اس میں وہ (فعل) ہے جو فَطْلَکَ میں اشارہ کے معنی ہیں (یعنی اُفْطَحُوا) جو لوگ نماز قائم کرتے ہیں یہ محضین کا بیان ہے اور نہ کو قاردا کرتے ہیں اور اُطْرُط پر (کامل) اُفْطَحِیْنَ رکھتے ہیں جُلّیٰ ہمارے پیسے ہمارے تاکید ہے، لیکن میں وہ لوگ جو اپنے رب کی طرف سے حمایت پر ہیں اور یہی لوگ بہت پائے والے ہیں کامیاب ہونے والے ہیں اور بعض لوگ دیتے ہیں کہ جو لغو باتوں کو خریدتے ہیں یعنی وہ چیز جس کی وجہ سے مقصد سے غافل رہتے ہیں (نوٹ) یہ ترجمہ اس صورت میں ہے جبکہ بٹھلی معروضہ پڑھا جائے اور اگر بٹھلی پڑھا جائے تو ترجمہ یہ ہوگا اور بعض لوگ ایسے ہیں جو اسکی لغویات کو خریدتے ہیں کہ جن کے کاروبار مقصد سے غافل کے جائیں تاکہ اللہ کے راستہ سے یعنی اسلام کے طریقہ سے ناگہنی کی وجہ سے گمراہی میں نہ رہیں (یا) تاکہ لوگوں کو گمراہ کریں انھیں فقہ اور ضمیر کے ساتھ ہے وَتَبَّحْطُهَا نَصْب کے ساتھ بٹھلی پر عطف کرتے ہوئے اور دفع کے ساتھ بٹھلی پر عطف کرتے ہوئے تاکہ ان آیات یعنی تکمیل اللہ کا مذاق اڑانے کی وجہ سے لوگ ہیں جن کے لئے رسوا کن عذاب ہے اور جب اس کو ہماری آیتیں قرآن پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو تکبر کرتا ہوا اس طرح منہ سمجھ لیتا ہے گویا کہ اس نے سنا ہی نہیں گویا کہ اس کے کانوں میں واٹ گئی ہوئی ہے (یعنی) ٹراں گوش ہے، اور تشبیہ کے دونوں جیسے وائس کی ضمیر سے حال ہیں یا جانی جملہ پیسے جملہ کامیابان ہے آپ اس کو دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے اور غوطہ خوری کا ذکر اس کے لیے مذاق کے بطور ہے اور وہ دھڑکنی حادث ہے جو تجارت کے سلسلہ میں جبرہ پایا کرتا تھا (وہاں) سے انہیوں کی تاریکی کتا ہیں خریدتا تھا اور ان کتابوں کو اٹھ لے کر آتا تھا اور بھاگتا تھا کہ تم کو کچھ دھوکا دے گئے سناتے ہیں اور میں تم کو کچھ دے رہا ہوں اور تم کے قہقہے نہ ہوں تو یہ لوگ اس کی بات کو پسند کرتے تھے اور قرآن سننا ترک کر دیتے تھے۔ بے شک جن لوگوں نے ایمان قبول کیا اور کامیابی تک کے لئے نعمتوں والی چٹھیں ہیں جہاں وہ ہمیشہ رہیں گے، حال مقدور ہے، یعنی ان کا جنت میں ہمیشہ رہنا مقدور ہو چکا ہے جب وہ اس میں داخل ہو جائیں گے اللہ کا وعدہ ہے کہ اللہ نے ان سے وعدہ کیا ہے چھارہ وعدہ و غلبہ والا ہے اس کو کوئی غی مقلوب نہیں کر سکتی کہ اس کو اس کے وعدوں اور وعیدوں کو چھوڑنے سے روک سکے وہ بڑی حکمت والا ہے کہ وہ برائی کو اس کے عمل اور موقع ہی میں رکھتا ہے اسی نے آسمانوں کو بلا ستون بنایا (جیسا کہ) تم ان کو کچھ رہے ہو غصہ بھلائی کی

گمراہ کرے یعنی نال بھی اور مضل بھی۔

قَوْلُهُ: حَصَمًا یہ طہرائی تفسیر ہے "قرآن کا نہ کہتے ہیں جو کہ محسوس ہو رہا تھی جی ہوتی ہے، یہاں معنوی اسے مراد ہے اور اصل اور ہر این ہے نہ سنے یاں کر مل نہ کرنے کو و لہذا تفسیر کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَشْرُفُ اٰی اَعْلَمُ بِشَرِّهِ كِي تَحْمِي اَعْلَمُ سے اُس کے اشارہ بردار کہ یہاں خوشخبری اور مراد نہیں ہے، کیونکہ عذاب اللہ کی خوشخبری کا کوئی مطلب نہیں، اس سے خوشخبری بھی خیر کی ہوا کرتی ہے مراد چھٹا خیر ہے۔

قَوْلُهُ: وَدَكُمُ الْفَضَاةُ فَتُحْكَمُ یہ فضورہ کی دوسری تفسیر ہے، شمار کے نام کے لئے مناسب تھا کہ یہاں داک کے بجائے اوڈا کرتے۔

دوسری تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں بشارت سے مراد بشارت ہی ہے مگر یہ تسخیر اور استیلا ہے۔

قَوْلُهُ: عَسَالِدِیْن طَبِیْہَا یہ جھٹ پالہٹ کی تفسیر سے حال مقدور ہے، اس لئے کہ حال اور ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: وَغَذِیْرُ اللّٰہِ ذٰلِكَ اِن تَحْمِي سے اشارہ بردار کہ غذا مصدر ہے اور اپنے فعل کی خبر واقع ہے یعنی فعل کو حذف کرتے مصدر کو اس کی خبر کہا گیا ہے، تقدیر مہر تھی وَغَذِیْرُ اللّٰہِ وَغَذَا اور وَغَذَا مصدر مؤکد للتعبیہ ہے، اس لئے کہ اَلْهَمَّ حَفَاذَاتُ النَّعِیْمِ معنی میں وَغَذِیْرُ اللّٰہِ ذٰلِكَ کے ہے، اور حفا مصدر مؤکد خبر ہے اس لئے کہ ہر وعدہ حق نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: اَسْطَوَانٌ شَوْنٌ، صَحْبٌ (ن) اساطین۔

قَوْلُهُ: هُوَ صَادِقٌ ہاں لَا عَمْدَ اَصْلًا شَارِح دَعْلَمُذَعْلَم سے مذکور مہر ت سے بغیر غنیہ نوون کے دوسری کی طرف اشارہ کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے آسمانوں کو ایسے ستونوں پر قائم کیا ہے جن کو تم نہیں دیکھ سکتے، اور اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ آسمانوں کو ایسے ستونوں کے قائم کیا ہے جن کو تم نہیں دیکھ سکتے، اور اس کا تیسرا مطلب یہ ہے کہ آسمانوں کو بغیر ستونوں کے پیدا فرمایا، اس لئے کہ جب آسمانوں کے ستون ہیں ہی نہیں تو نظر کہاں سے آئیں گے، اس لئے کہ قطبہ سب اس میں صرح موضوع کے لئے محمول کے ثابت نہ ہونے کی صورت میں صادق آتا ہے اسی طرح موضوع سرے سے موجود نہ ہونے کی صورت میں بھی صادق آتا ہے نہ چار ٹریٹری ہوتا دیکھ لیس بظاہر کہنا صحیح ہے، اور اگر زید دیا میں موجود ہی نہ ہو جب بھی زید لیس بظاہر صادق ہے۔

قَوْلُهُ: لَا اَنْ لَا یَسْعِدَ بِکُمْ مَقْرَمًا مِّنْ رِّمْلٍ عَمِلَ مراد ہے کافی مقدار، ان کو اشارہ بردار ہے کہ زمین پر پہاڑوں کے نصب کرنے کی حسرت زمین کو اضطرار ہی حرکت سے روکتا ہے، جیسا کہ تخریج میں ان سے پہلے اذاعتاب نہیں ہے، حدادی کے نسخہ میں ام تعلیل بھی تک ہے۔

قَوْلُهُ: مَا دَا خَلَقَ الْبَیِّنِ مِنْ دَوْبَةٍ، عَمْرٍ، دَوْبَةٍ کی تفسیر ہے اَلْهَشْکُفُ، الدین کی تفسیر ہے مَاذَا میں مَا استعظم

اکاری ہے اور مبتدا ہے اور فاعل اسمی المذی مع اپنے صدم کے مبتدا کی خبر ہے اور ماضی ماضی ہے ایسا المذی حلقہ الھکھکھ اور اڑوئی منوع المصل ہے لہذا اس لئے کہ استغنیہ سے پہلے واقع ہوا ہے اگر اڑوئی کو مصل دیا جائے تو ما استغنیہ کی صدارت کلام باطل ہو جائے گی۔

فَوَلِّیْ، ما بعد فاعل من المفعولین یہ اس صورت میں درست ہے جبکہ اڑوئی کو متعدی مد مفعول مانا جائے تو اس صورت میں مفعول اول اڑوئی کی یا ہوگی اور بعد کا جملہ تم مت مد مفعولوں کے ہوگا مگر یہ اس کے خلاف ہے جو یہ سن کیا ہے کہ اڑوئی جب انھیں کے معنی میں ہوا متعدی مد مفعول ہوتا ہے جیسا کہ یہاں ہے، لہذا اس صورت میں شارح کا مسد مسد المفعولین کہہنا مناسب معلوم نہیں، وہ ایک مسد مسد المفعول الثانی فرماتے تو بہتر ہوتا۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

السر یہ حروف مقطعات میں سے ہے جن کی منتفی مراد اللہ ہی کو معلوم ہے، تاہم بعض مفسرین نے اس کے دو اہم فائدہ سے بیان کئے ہیں، ایک یہ کہ یہ قرآن انہی حروف مقطعات سے مرتب ہے جن کو تمام عرب استعمال کرتے ہیں مگر کسی قرآن کا مکمل پیش کرنے سے عاجز ہیں یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ قرآن اللہ ہی کا نازل کردہ ہے، اور جس فقیر پر یہ نازل ہوا ہے وہ چار رسول ہے۔

دوسرا یہ کہ مشرکین اپنے ساتھیوں کو اس قرآن کے سننے سے روکتے تھے کہ مبادا اس سے متاثر ہو کر مسلمان ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے مختلف سورتوں کا آغاز حروف مقطعات سے فرمایا کہ وہ اس کے سننے پر مجبور ہو جائیں، کیونکہ یہ اللہ کا بیان نرالا اور اچھا تھا۔

محسنین، محسن کی جمع ہے اس کے ایک معنی ہیں احسان کرنے والا، والدین کے ساتھ ماعزہ و اقارب کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا، دوسرے معنی ہیں نیکیاں اختیار کرنے والا اور برائیوں سے اجتناب کرنے والا، تیسرے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ کرنے والا جس طرح حدیث جبرائیل میں ہے اَنْ نَّعْبُدَ اللّٰهَ كَمَا لَمْ نَسْوَ اھ میں بھی معنی مراد ہیں قرآن دیکھتے تو سارے جہن کے لئے جاہلیت و بدعت کا ذریعہ ہے لیکن اس سے حاصل فائدہ چونکہ محسنین اور متقین ہی اٹھاتے ہیں اس لئے یہاں محسنین کی تفصیل فرمائی، محسنین کے اوصاف شمار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے نماز، زکوٰۃ، اور آخرت پر یقین کو بیان فرمایا، یہ تینوں چونکہ نہایت اہم ہیں اس لئے ان کا بطور خاص ذکر کیا ورنہ محسنین و متقین تمام فضائل و سنن بلکہ مشیت تک کی پابندی کرتے ہیں۔

یٰۤاَنۡوٰی اٰیۡتِہٖمۡ زکوٰۃ کا حکم ہے، لاکھ آیت تک اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا حکم مکہ ہی میں ہجرت سے پہلے آچکا تھا، اور یہ مشہور ہے کہ زکوٰۃ کا حکم ہجرت سے دوسرے سال نافذ ہوا، اس سے مراد نصایب کا تقنین اور اس کی تفصیل ہے اور حکومت اسلامیہ کی جانب سے اس کی وصول پالی اور مصرف کا انتظام ہے، یہ ہجرت کے دوسرے سال

ہوا ہے، ان کثیر نے اَلْهَمُوا الصَّلٰوةَ وَالْوَالَءُ الرِّكْوَةَ کے تحت بھی تحقیق فرمائی ہے۔

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ، اشتہری کے لغوی معنی خریدنے کے ہیں اور بعض اوقات ایک کام کے بدلے دوسرے کو اختیار کرنے کیلئے بھی لفظ اشترا استعمال کیا جاتا ہے جیسے الْمَدِينُ اشْتَرَاوُا السُّلْطَنَةَ بِالْهَدْيِ وغیرہ آیات میں بھی معنی مراد لئے گئے ہیں۔

شان نزول:

اس آیت کا شان نزول ایک خاص واقعہ ہے کہ حضرت بن حارث بن کعبہ و مشرکین مکہ میں ایک بڑا چڑھہ اور تجارت کے لئے مختلف ملکوں کا سفر کرتا تھا وہ ملک فارس سے شاپان، قلم، کسرتی وغیرہ کے بازار بھی قیسے خرید کر لایا اور مشرکین مکہ سے کہا کہ تم مجھے کچھ تم کو قوم عابدہ وغیرہ کے واقعات سناتے ہیں، میں تمہیں ان سے بہتر اور حتم اور اسلحہ یا دار و دوسرے شاپان فارس کے قیسے نہ بتاؤں، یہ لوگ اس قصہ کو شوق اور رغبت سے سننے لگے، کیونکہ اس میں کوئی نصیم تو قحی نہیں جس پر عمل کرنے کی محنت اٹھانی پڑے صرف لذت آمیز کہانیاں تھیں ان کی وجہ سے بہت سے مشرکین اس سے پیسے جو کھانا انہی کے اچھا ذرا دیکھائی کی وجہ سے اس قرآن سننے کی رغبت رکھتے تھے اور چوری چوری سنا بھی کرتے تھے ان لوگوں کو قرآن سے اعراض کا بہانا تھا آگیا اور حضرت ابن عباس سے درمنثور میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت ابن الحارث باہر سے ایک گائے والی لوٹتی طریقہ لایا تھا اور قصص اسرار کی محفل قائم کرتا تھا تاکہ لوگوں کو قرآن سننے سے روکے۔

لَهْوُ الْحَدِيثِ:

”لہو الحدیث“ کے معنی اور تفسیر میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں حضرت ابن عباس اور ابن مسعود اور دیگر مفسرین اتفاقاً قرآن کی ایک روایت میں اس کی تفسیر کاغے بھانسنے سے کی گئی ہے۔ (رد الوالحاکم) اور محمود مصباح و تاجین اور علامۃ المفسرین کے نزدیک لہو الحدیث عام ہے تمام ان چیزوں کے لئے جو اللہ کی عبادت اور اس کی یاد سے غفلت میں ڈال دیتے ہیں اس میں خن و مزاحیر بھی داخل ہیں اور بے سرو پا پیو و قیسے کہانیاں بھی و امام بخاری نے اپنی کتاب الادب المفرد میں اور ترمذی نے اپنی سنن میں بھی تفسیر کی ہے اس میں فرمایا لَهْوُ الْحَدِيثِ هُوَ الْغِنَاءُ وَ الشَّبَاعَةُ (مسند)

لہو ادب اور قسح و تفریح کے ساز و سامان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جن کا تعلق تخیل کو کے مقابلوں اور مقابروں سے ہوگی ہوئی دلچسپی اور انجاک سے ہے جیسا کہ اس زمانہ میں کرکٹ وغیرہ اور دوسری قسم لطف و تفریح کی گھٹو ہے جس میں ہر کہ لوگ فرائض و واجبات سے غافل ہو جاتے ہیں اس میں قیسے کہانیاں اور قسح المانے آتے ہیں، یہاں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں دونوں کو تنبیہ کر دیا ہے اور ان کو لہو ادب سے تعبیر کیا ہے۔

قرآن کا ایک مجرہ یہ بھی ہے کہ یہ آیت آج کے جدید ترین اسباب و آلات تسل و تفریح پر بھی منطبق ہوتی ہے، خصوصاً ویڈیو،

جب لوگوں کی امانت کو اہل نیت سے بچھ لیا جائے، پھر جب رکوع کو ایک چاروں سمجھا جائے، لگے اور علم دین کو دین چھٹی کے لئے سمجھا جائے، لگے اور جب شہزادی بیوی کی امانت اور ماں کی فطرتی کرنے لگے، پھر دوست کو اپنے قریب کر لے اور باپ کو دور رکھے اور مسجدوں میں شور مچا دے، لگے اور قبیل کا سردار ان کا دفاع، چھکار میں جائے اور جب قوم کا سردار ان میں کا موزل ٹھس میں جائے اور جب شہزادی کی عزت اس کے شر کے خوف سے کی جائے، لگے اور جب گائے والی عورتوں اور باجوں کا جن کا عام رائج ہو جائے اور جب شہزادیں (کثرت) سے بی بی جائیں، اور اس امت کے آخری لوگ پہلے لوگوں پر ہنست کرنے لگیں تو اس وقت انتقاد کرنا زمین میں دھنسنے کا اور صورتیں سنبھالنے کا اور قیامت کی ایسی نشانیاں کا جو بے حد دیر سے اس طرف آئیں گی جیسے کسی باری باری فوت ہائے اور اس کے اگلے یہ وقت ٹھکر جاتے ہیں نہ

یَعْلَمُ الْغُیُوبُ: اس حدیث کے الفاظ کو بار بار پڑھئے اور دیکھئے کہ اس وقت کی دنیا اس حدیث کا پورا پورا راکش ہے یا نہیں؟ اور وہ گنہگار جو مسلمانوں میں عام ہو چکے ہیں اور بڑھتے جا رہے ہیں ان کی خبر چودہ سو سال پہلے رسول اللہ ﷺ نے دی ہے اور مسلمانوں کو متنبہ کیا ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے حالات سے بچیں اور انہوں سے بچتے چھانے کا پورا راجح ہے کہ کریں اور نہ جب یہ گنہگار ہو جائیں گے تو ایسے گنہگارنے والوں پر آج کوئی مذاب مائل ہوں گے اور پھر قیامت کی آخری علامات سامنے آ جائیں گی، مذکورہ گنہگاروں میں عورتوں کا گناہ اور گائے بھانے کے آلات چیل، سا رنگی وغیرہ لگی ہیں، اس چکر اس روایت کو اسی مناسبت سے نقل کیا گیا ہے۔ (موسوف)

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِعِزِّ غَيْبِ قُرُونِهَا تَرْتِيبَ قَوِيٍّ كَمَا تَتَرَاتِبُ اس کے مفہوم ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ قرون تھا کہ عید کی صفت قرار دیا جائے اور اس کی ضمیر غیب کی طرف رائج کی جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو پیدا کیا بغیر ستونوں کے جیسے کہ تم دیکھتے ہو، یعنی اگر ستون ہوتے تو ان کو دیکھتے جب ستون ٹھکر نہیں آتے تو معصوم ہو کہ یہ آسمان کی عظیم الشان چست بغیر ستونوں کے بنائی گئی ہے یہ ضمیر حضرت حسن اور قادیان سے منقول ہے۔ (اس بھرا)

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ قرون تھا کہ ضمیر سموات کی طرف رائج ہو اور یہ بعد متعلق قرار دیا جائے، اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بغیر ستونوں کے پیدا فرمایا جیسا کہ تم دیکھو رہے ہو، یہی صورت میں ایک ترجمہ یہ بھی کیا جا سکتا ہے کہ آسمان ستونوں پر قائم ہیں لیکن ان ستونوں کو تم دیکھ نہیں سکتے اور یہ معنی ہیں۔ (یہ تفسیر ان مہر و مکرّم ﷺ سے منقول ہے)۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا الْفُلْنَ الْحَكِيمَةَ فَنَبِّئْهَا بِالصَّاعَةِ وَأَنَّ صَاعَ الْفُلِ وَحَكْمُهُ كَثْرَةُ مَثْوَاهُ كَمَا يُنْفِثُ قَتْلُ سَفْسِثٍ دَلُودًا وَأَنَّهُ رَاسِيَةٌ وَالْحَدِّ مَسْأَلُهُ وَتَرَكُ الْفُلْيَا وَقَالَ هَلْ يَدْلِكُ إِلَّا الْكَلْبُ إِذَا تَخَلَّيْتُ وَقِيلَ لَهُ إِنِّي أَنَا سِرٌّ قَالَ الدُّنَى لَا يَهْدِي لِي رَأْيَ الْهَامِ مَسْبُورٌ أَنَّهُ إِنِّي وَقَدْ نَأْتِي أَنْ تَكُونُ لِي عَلَى مَنَاصِكِ مِنَ الْحِكْمَةِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ لِنَفْسِهِ إِنَّ شَرَّ شُكْرٍ شُكْرُ مَنْ كَفَرَ الْفُلُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ حَسَنَةِ تَحْمِيلِهَا بِشُكْرِهِ فِي

اور دت کی وجہ سے اتنا ہی ہوئی، اور دو سال میں اس کا دودھ چھوٹتا ہے اور پھر نے اس سے کہا کہ تو میری اور اپنے والدین کی شکر گزاری کی کہ میری ہی طرف لوٹ کر آتا ہے اور اگر وہ دونوں (بھئی) تجھ پر اس بات کا وہ فائدہ لیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کو شریک نہ کر جس کی تیرے پاس واقع کے مطابق دلیل نہ ہو تو ان کا کہنا نہ بنا (ہاں) اور یا میں ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ بسر کرتا یعنی من سوک کے ساتھ اور اس شخص کے طریقہ کی اتباع کرتا جو میری طرف طاعت کے ذریعہ رجوع ہو یا تم سب کو میرے ہی پاس لوٹ کر آتا ہے پھر میں تم کو چھ دو دن کا جو کچھ تم کرتے تھے بعد ازاں ان احوال کی تم کو جزاؤں گا۔ وصیت اور اس کے بعد کا بعد املہ معترضہ ہے اسے میرے پیار سے بیٹے ہی فصلت اگرچہ وہ رانی کے دانے کے برابر ہو اور پھر وہ (بھئی) اپنا جان میں ہو یا آسمان میں ہو یا زمین میں ہو یعنی ان مذکورہ جگہوں سے زیادہ وسیعہ جگہ میں ہو، اللہ تعالیٰ اس کو خیر و نیکال لائے گا پھر اس پر محسوس کرے گا بلاشبہ اللہ اس کو کائنات کے بارے میں باریک بین ہے اور اس کی جگہ سے خارج ہے اسے میرے پیار سے بیٹے تو نماز قائم رکھ اور اچھے کاموں کی نصیحت کرتے رہنا برے کاموں سے منع کرتے رہنا اور امر و نہی کی وجہ سے تم پر اگر کوئی نصیحت آجائے تو میری جتنی بات کہ یہ میرے ہوتے ہوتے کے کاموں میں سے ہے یعنی یہ میری نصیحتوں میں سے ہے کہ جن کے واجب ہونے کی وجہ سے ان کی ناکیدی گئی ہے اور تو لوگوں سے سکھری کہ وجہ سے اپنا رخ نہ پھیر اور زمین پر اترا کر مت چل یعنی جب خود بخود ہی کے ساتھ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کو رکھنے والوں کو اور لوگوں کے ساتھ ملنے میں فکر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے اور تو اپنی رفتار میں دیکھتے اور روڑے کے درمیان احتیاط اختیار کر اور رخصت اور تارکوں کو نہ پھڑک اور اپنی آواز پست کر جتنے آوازوں میں سب سے زیادہ آواز کہہ کر دے گا (کہ جس کی آواز کا) اول حصہ غیر ہے اور اس کا آخر طریقیہ ہے۔

حَقِیْقَتِیْنِ کِیْ تَفْسِیْرِیْ فِرَاقِیْنِ

فِرَاقِیْنِ: وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا الْقَمٰنَ الْاَبْرَحٰی الْقَمٰنَ ﴿۳۱﴾ کے بارے میں بعض نے کہا ہے یہ بھئی لفظ ہے اور طریقیہ اور جگہ کی وجہ سے غیر مصرف ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ عربی لفظ ہے عربیہ اور الف تون زائد تان کی وجہ سے غیر مصرف ہے، حضرت لقمان کے نسب کے بارے میں مختلف اقوال ہیں بعض حضرات لقمان بن ہاتھور بن ہاتھور بن تاریخ اور تاریخ آذری کا نام ہے، اس نسب کے اعتبار سے لقمان ؑ حضرت ابراہیم ؑ کے بھائی کے پوتے ہوتے ہیں اور بعض حضرات نے حضرت ایوب ؑ کے بھائی کے کہا ہے، اور بعض نے حضرت ابراہیم ؑ کا خاندان زائد ہوئی بتایا ہے، کہا گیا ہے کہ حضرت لقمان ؑ ایک ہزار سال قبلہ حیات رہے حتیٰ کہ حضرت داؤد ؑ کا زمانہ پایا، مجسور اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت لقمان حکیم تھے ہی نہیں تھے، البتہ مکرما اور شعی ان کی نبوت کے قائل ہیں۔ (صوری)

فِرَاقِیْنِ: اُن اسی وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا لَہٗ شٰرِحَ الذِّلٰثِیْنِ لَقَدْ اٰتٰیْنَا ہٗنَّ تَفْسِیْرِیْ عِبَادَتِ سے دو باتوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے، اول یہ کہ لقمان میرے یہ ہے، دوسرے یہ کہ حذف لفظا کے ذریعہ ان اشکو کا مطلب وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا لَقَمٰنِ پر ہے، حضرت لقمان ؑ

۴) اور منہج حضرت عمرؓ کے آزاد کروانا اور ۵) حضرت لقمانؑ

حضرت لقمان، جمہور ملت کے نزدیک نبی نہیں تھے، بلکہ ولی اور حکیم تھے، مانی کثیر نے بھی ان کے نبی نہ ہونے پر اتفاق عمل کیا ہے۔ صرف مکرر نے ان کو نبی کہا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے۔

جب جمہور کے نزدیک حضرت لقمان کا نبی نہ ہونا راجح بلکہ مسلم ہے تو پھر اس کو، وحکم جو قرآن میں مذکور ہے، ان انسکو ملی یہ بذریعہ الہام ہو سکتا ہے جو اولیاء اللہ کو حاصل ہوتا ہے۔

حضرت لقمانؑ حضرت داؤدؑ سے پہلے شرعی مسائل میں لوگوں کو فتویٰ دیا کرتے تھے، جب داؤدؑ کو نبوت وحی کی توفیق دینا چھوڑ دیا اور فرمایا کہ اب میری ضرورت نہیں رہی، اس بات سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ لقمان نبی نہیں تھے اس لئے کہ کسی نبی کے لئے یہ درست نہیں کہ وہ کار نبوت کو ترک کر دے، بعض روایات میں ہے کہ نبی اسرار میں کے توفیق تھے، حضرت لقمان کے کلمات حکمت بہت مقبول ہیں، وہ اب بن عبد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت لقمان کی حکمت کے دل بڑا سے بڑا ذرا یاد کیا (ابواب بڑے ہیں۔) (طریقہ، مطبوعہ)

ایک روز حضرت لقمان ایک بڑی مجلس میں لوگوں کو حکمت کی باتیں بنا رہے تھے ایک شخص آیا اور اس نے سوال کیا کہ کیا ترویج نہیں جو میرے ساتھ فلاں جنگل میں بکریاں چرایا کرتے تھے، لقمانؑ نے فرمایا ہاں میں وہی ہوں، تو اس شخص نے پوچھا کہ پھر آپ کو یہ مقام کیسے حاصل ہوا کہ عقیقہ خدا آپ کی تعظیم کرتی ہے اور آپ کے کلمات سننے کے لئے دور سے جمع ہوتی ہے، حضرت لقمانؑ نے فرمایا کہ اس کا سبب میرے دو کام ہیں، اول ہمیشہ سچ بولنا، دوسرے فضول باتوں سے اجتناب کرنا اور ایک روایت میں یہ ہے کہ لقمان نے فرمایا کہ چند کام ایسے ہیں جنہوں نے مجھے اس وجہ پر پہنچایا، اگر تم اختیار کرو تو جنہیں بھی ملے گی، درجہ اور مقام حاصل ہو جائے گا وہ کام یہ ہیں، اپنی نظر کو پست رکھنا، زبان کو بند رکھنا، احوال روزی پر قائم کرنا، اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرنا، بات کی سچائی پر قائم رہنا، عہد پورا کرنا، مہمان کا اکرام کرنا، چادری کی حفاظت کرنا، اور فضول کاموں اور فضول کام چھوڑ دینا۔ (در صمد)

حکمت لقمان سے کیا مراد ہے؟

فقہ "حکمت" قرآن کریم میں متحدہ معانی کے لئے استعمال ہوا ہے، علم، عقل، علم، بردباری، نبوت، اصابت رائے، اور ان میں سے فرمایا کہ حکمت سے مراد وہ کلام ہے جس سے لوگ نصیحت حاصل کریں، اور ان کے دلوں میں موثر ہو اور جس کو لوگ مقلد کر کے دوسروں کو پہنچائیں، اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حکمت سے مراد عقل و فہم اور لیاقت ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ علم کے مطابق عمل کرنا حکمت ہے۔

آیت مذکور میں حضرت لقمانؑ کو حکمت عطا کرنے کا ذکر فرمایا ہے۔ یا ہے ان انسکو ملی یہ خود حکمت کی تفسیر ہے، یعنی وہ حکمت جو لقمانؑ کو دی گئی تھی کہ ہم نے اس کو فکر کا حکم، یا دانشوں نے تحصیل کی اس صورت میں مطلب یہ ہوگا

کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر گزار ہو تا ہی نعمت ہے اس کے بعد یہ بتا دیا کہ یہ شکر گزار ہی کا حکم ہم نے چکا اپنے فائدہ کے لئے نہیں دیا ہمیں کسی کے شکر کی حاجت نہیں بلکہ یہ ان ہی کے فائدہ کے لئے دیا ہے کیونکہ اللہ عزوجل یہ ہے کہ جو شخص ہماری نعمت کا شکر ادا کرتا ہے، ہم اس کی نعمت میں اور زیادہ فیاض کر دیتے ہیں۔

اس کے بعد قرآن مجید کے کچھ حکمت کا ذکر فرمایا ہے جو انہوں نے اپنے بیٹے کو خطاب کر کے ارشاد فرمائے تھے۔ وہ حکمت قرآن کریم نے اس لئے نقل فرمائی کہ دوسرے لوگ بھی ان سے فائدہ اٹھائیں، ان حکمت حکمت میں سب سے اول تو اللہ تعالیٰ کی مدد ہے اور ان میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سارے عالم کا خالق و مالک بلا شرکت غیر ہے۔ یحییٰ کرے اس لئے کہ اس دنیا میں اس سے بڑا ہمارا ہی حکم کوئی نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کی کسی مخلوق کو نہ لائق کے برابر ٹھہرائے، اس لئے فرما، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا** اس کے بعد حضرت ابراہیم کی دوسری تصدیق اور حکمت حکمت بیان ہوئے ہیں جو اپنے بیٹے کو خطاب کر کے فرمائے تھے، حکمت حکمت ان کے کچھ حکمت قرآن کریم نے اس لئے نقل فرمائے ہیں تاکہ دوسرے لوگ بھی اس سے استفادہ کریں۔

والدین کی اطاعت فرض ہے بشرطیکہ معصیت الہی نہ ہو:

والدین کی اطاعت اور شکر گزار ہی کی بڑی تاکید فرمائی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنی اطاعت و شکر گزار ہی کے ساتھ ساتھ والدین کی شکر گزار ہی اور اطاعت کا حکم دیا ہے، لیکن شرک ایسا ظلم عظیم اور سنگین جرم ہے کہ وہ والدین کے کہنے اور ان کے مجبور کرنے سے بھی بے گناہ نہیں۔

یہاں والدین کی شکر گزار ہی اور اطاعت کا حکم دیا گیا ہے ساتھ ساتھ اس کی حکمت بھی بیان فرمادی کہ اس کے وجود و بقاء، میں والدین کا بہت بڑا دخل ہے، خاص طور سے اس کی ماں کو اس کے وجود و بقاء کے لئے بڑی مشقت برداشت کرنی پڑتی ہے۔ اسی لئے اس کے حقوق پہلے بیان فرمائے ہیں، **وَوَضَعْنَا الْإِنْسَانَ بُولًا كَنُفُوسًا وَأَنَّا وَفْقًا عَلٰی وَهْنٍ وَفَضَالَةٍ لِّمَنِ غَامِضٌ** ممکن تھا کہ بچہ والدین کے شرک کے لئے مجبور کرنے اور ہذا ذالک کی وجہ سے، رنجیدہ اور کبیدہ خاطر ہو کر والدین کے ساتھ بدکوی یا بد رفتاری سے پیش آئے ان کی توجہ نہ کرے، اسلام چونکہ ایک قانون عدل ہے اس لئے ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا **وَصَاحِبُهُمَا مِنِّي دَرَسًا فَهُوَ أَهْلُهَا** یعنی معصیت کے معاملہ میں تو تم ان کا کہنا نہ، تو الہیت دنیا کے کاموں میں اس کے معاملہ میں معاملہ کرو، مالی اخراجات، وغیرہ میں کسی نہ ہونے دو اور نہ عزت و احترام میں کسی قسم کی کوتاہی ہونے دو۔

قَالَ لَكَ اس آیت میں جو بچے کے وجود بچرانے کی مدت دو سال بتلائی گئی ہے، یہ عام مدت کے مطابق ہے اس میں اس کی کوئی مراعت نہیں کہ اس سے زیادہ مدت تک دودھ پالایا جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اس مسئلہ کی تصریح ان شاء اللہ سورہ انفال کی آیت و حملہ و فضالہ تلون شہراً کے تحت آئے گی۔

قَالَ لَكَ، **إِنْ لَكَ** کا مرجع اگر عطفیہ ہو تو مطلب نہ، اور اللہ کی تائیدی، الاکلام ہے اور اگر اس کا مرجع عطفیہ ہو تو مطلب

خدا ہے کہ وہ اس سے جائے بندہ پاک بھی گئے اور آپ ان سے دریافت کریں کہ آسمانوں اور زمین کا خلق کون ہے؟
یقیناً یہی جواب دیں گے کہ اللہ ہے اس سے کون مدعی کوپ وہ بے چند فوٹوں کے آجانے کی وجہ سے حذف کر پا گیا ہے اور
خیر کا وہ (بھی) اقتدار سائنس کی وجہ سے ماحول ہو گیا، ان پر قویٰ کی جہت خدا ہو چکا ہے آپ اللہ نہ کہیں، لیکن ان میں اکثر
لوگ اپنے اوپر قہر کے موجب سے واقف نہیں ہیں، آسمانوں اور زمینوں میں جو چاہو ہے مٹو کہ اور حقوق اور عدم ہونے کے
اعتبار سے اللہ ہی کا ہے، لہذا آسمانوں اور زمینوں میں اس کے سوا کوئی مستقل جہت نہیں یقیناً اللہ تعالیٰ اپنی حقوق سے بے نیاز
ہے اور اپنی صنعت میں کامل متکفل ہے اگر وہ زمین کے تمام درخت قسم ہوں اور تمام سمندر و آسمانی ہوا نہیں، اللہ کے نام
پر غفلت ہے اور ان کے ساتھ سات سمندر اور مشاں ہوا کہ تمام اللہ کے کلمات قسم نہیں ہو سکتے، اللہ تعالیٰ کی مصومات کو کلمات
سے تعبیر کیا ہے ان مصومات کے ان قلموں سے کہنے کی وجہ سے اس روشنی سے اور اس (خدا کو) سے زیادہ (مقدار) سے قسم
ہو سکتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی مصومات غیر متناہیہ ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے غلبہ والے ہیں اس کو کوئی جی کا جوش نہیں کر سکتی اور
بڑی حکمت والے ہیں کوئی شی اس کے علم و حکمت سے خارج نہیں ہے تم سب کی یہ آکھ اور مرنے کے بعد زندہ ہونا الہیاتی
ہے جیسے عکس و امواج کا پھلا اور زندہ ہونا اس لئے کہ یہ سب (چمک) کھل گئی قیامت سے ہوتا ہے، اب شک اللہ تعالیٰ ہر بات کو
سننے سے ہر مرنے والی کو دیکھتا ہے اس کو کوئی شی کسی شی سے نہیں روک سکتی، اسے جو غیب کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ رات کو دن
میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے، ان میں سے ہر ایک میں انکا اضافہ ہو چکا ہے جتنے دوسرے سے کم ہوتا ہے عکس و قمر
میں سے ہر ایک کو اس نے مسخر کر رکھا ہے کہ مقررہ وقت تک اپنے خود پر چلتا رہے اور مقررہ وقت قیامت کا دن ہے، اور بلاشبہ اللہ
تعالیٰ تمہارے ہر عمل سے باخبر ہے، یہ مذکور (تفسیر و انتظامات) اس لئے ہیں کہ اللہ برحق ثابت الاویہ ہے اور اس کے سوا وہ
جن جن (معبودوں) کو پکارتے ہیں یعنی بت کی کرتے ہیں سب باطل ہیں ہر اکل ہونے والے ہیں ہنہ غصوں یاد و تاروں
قرا تیں ہیں، اور یقیناً اللہ تعالیٰ اپنی حقوق پر غلبہ کے اعتبار سے مطلق ہے اور عظیم ہے۔

حقیق و حرکت کے تسہیل و تفسیری فوائد

قولہ: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰہَ اَخْبَرُ سِدْقِی الْمَشْرِئِیْنَ کے مضمون سابق کی جانب رجوع ہے۔

فَوَلِّهَا: یا مباحثائیں منادی مفروضہ ہونے کی وجہ سے قیاس یہ تھا کہ یا مخاطبوں ہوں، اس لئے کہ منادی مفروضہ علی غایتہ الخس ہوں، مگر جو کتا ہے کہ گمراہ غلبہ مقصود ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں۔

قولی: بغیر علی طاعتہ کے اسلاف کا مقصد یہ تھا کہ زوجہ سے حج و عمرہ نہیں ہے لہذا اس سے ہے۔

﴿قُلْ﴾: مُؤَيَّدٌ، مُتَّحِينَ کی تعمیر مؤید سے کر کے اس طرف اشارہ کر رہا کہ یہاں انسان سے مراد انسان کامل نہیں ہے جو کہ ان تعالٰی کا ملک امراء کا درجہ سے یہاں تو وحید کا قائل مسلمان مرد ہے تا کہ عام مسلمان بھی اس میں داخل ہو جائیں۔

جدی طوع ہو اور دوسرے کی خواہش یہ ہوتی کہ وہ سے طوع ہو ایک بارش ہے چنانچہ دوسرا چاہتا کہ بارش نہ ہو یہ متضاد لگا ہے آسانی کا نکات کے عمل میں خلل پیدا کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب چیزوں کو انسان کی خدمت میں لگا دیا مگر ان کا تابع غم نہیں بنایا یہ بھی ایک قسم کی تسخیر ہے۔ (مطالعہ)

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَطْلَامٌ ۖ اِس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات اور اپنی نعمات کے مثال دی ہے کہ وہ غیر متناہی ہیں خود زبان سے شمار ہو سکتی ہیں اور یہ قلم سے ان کو لکھا جاسکتا ہے، مثال یہ بیان فرمائی کہ ساری زمین میں جتنے درخت ہیں اگر ان سب کی شاخوں کے قلم بنائے جائیں اور ان سے لکھنے کے لئے سمندر میں کوروشاکی کا دیباہ لے لے اور یہ سب قلم حق تعالیٰ کی مخلوقات اور تصرفات قدرت کو کھنڈ شرواں کر دیں تو سمندر ختم ہو جائیں گے مگر مخلوقات اور تصرفات ختم نہ ہوں گے۔

شان نزول:

بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت اصحابِ یہود کے ایک سوال کے جواب میں نازل ہوئی مگر یہ قیاسی کہ قرآن میں فرمایا گیا ہے وَمَا نُوَدِّعُ مِنْ الصَّالِحِينَ إِلَّا قَلِيلًا یعنی تم کو بہت تمیز اسما ختم نہ کیا ہے جب آپ ﷺ نے تخریف لائے تو چند اصحابِ یہود آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس آیت کے بارے میں معارضہ کیا کہ آپ جو کہتے ہیں کہ تمہیں تمیز دیا گیا ہے، یہ آپ نے اپنی قوم کا حال ذکر کیا ہے یا اس میں آپ نے ہمیں بھی داخل کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سب مراد ہیں یعنی یہ دینی قوم بھی اور یہود و نصاریٰ بھی تو انہوں نے یہ معارضہ کیا کہ ہمیں تو اللہ تعالیٰ نے قدرت عطا فرمائی ہے جس کی شان اللہ تعالیٰ کی شکل میں ہے یعنی اس میں ہر چیز کا جان ہے، آپ نے فرمایا کہ وہ بھی ہم انہی کے مقابلہ میں مکمل ہی ہے، پھر قرأت میں جتنا ہم ہے اس کا بھی تم کو پورا ہم نہیں، بقدر کفایت ہی ہے اس لئے ہم انہی کے مقابلہ میں ساری آسمانی کتابوں اور سب انبیاء کے علوم کا مجموعہ بھی تمہیں ہے، اسی حکم کی تائید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَطْلَامٌ (الاقیامہ)۔ (دوسری)

اَلْقَعْقَانُ اِنَّ اللّٰهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ (الاقیامہ) اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ اورات کے کچھ حصوں میں اور دن کے کچھ حصوں کو رات میں داخل کر دیتا ہے جس سے دن اور رات چھوٹے پڑے ہوئے رہتے ہیں اور رات اور دن کے مجموعی گھٹنے چوبیس ہوتے ہیں مگر ان میں چار گھنٹے ایسے ہیں جو بتدریج کچی دن میں شامل ہو جاتے ہیں تو ان سولہ گھنٹے کا اور رات آٹھ گھنٹے کی جو ہفتی ہے اور جب یہ چار گھنٹے رات میں بتدریج شامل ہو جاتے ہیں تو رات سولہ گھنٹے کی اور دن آٹھ گھنٹے کا ہو جاتا ہے مگر رات اور دن کے مجموعی گھنٹوں کی تعداد چوبیس ہی رہتی ہے۔

قَالَ لَا: ایک سو اسی ہزار سال میں زمین کی حرکت گہری ایک کنڈہ فٹ ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے قرب و قیامت میں ایک رات کی راتوں کے برابر اور ایک دن کی دنوں کے برابر ہو گا۔ (صحیح حدیث)

مسلکین، اب باپ کے درجہ میں پہنچے دیں گے اگرچہ ان کے اپنے اعمال اس درجہ کے قابل نہ ہوں مگر شرط اس میں یہی ہے کہ اولاد جو من ہوا کر چہ نعل میں کچھ کوتاہی ہوئی ہو۔

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ (الآیۃ) حدیث شریف میں آیا ہے کہ پانچ چیزیں منہ جی، طیب، میں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، (صحیح بخاری، تفسیر سورۃ لقمان) قرب قیامت کی علامت قریب و بعید و قوت اللہ کے رسولؐ کو کھٹکے نے بیان فرمائی ہیں لیکن ① قیامت کے وقت اس کا یقینی ہم کسی کو نہیں نہ کسی فرشتے کو اور نہ کسی نبی مرسل کو، ② بادش کا موعود بھی ایسا ہی ہے، آثار و علامات سے تعین تو لگایا جاسکتا ہے، مگر یہ کہنے بھی صحیح ثابت ہوتے ہیں اور ابھی خدا جی کہ حکم موعودیت کے احکامات بھی بعض، اللہ صحیح ثابت نہیں ہوتے اس سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ بادش کا صحیح اور یقینی ہم اللہ کے سوا کسی کو نہیں، ③ رحم مادر میں مشقی ذرا رخ سے جنسیت کا تعین اندازہ تو شاید ممکن ہو کہ بچہ ہے یا بیٹی؟ لیکن رحم و در میں نشو و نما پانے والا بچہ تک بخت، ہے یا بد بخت ناقص ہوگا یا کامل، خور و ہوگا و بد عمل و خیر و ان باتوں کا معاملہ کے سوا کسی کو نہیں، ④ انسان نکل کیا کرے گا؟ خواہ دین کا معاملہ ہو یا دنیا کا آنے والے نکل کے بارے میں کسی کو کچھ یقینی طور پر معلوم نہیں کہ نکل کا دن آنے لگا یا نہیں، اور وہ نکل کی کچھ کرے گا؟ یہ سب پردہ غیب میں ہے، ⑤ موت کہاں آئے گی؟ شہر میں یا گھر سے یا اپنے وطن میں یا پارہ غیر میں جو انی میں یا نہ حجابے میں کسی کو معلوم نہیں۔

الحمد للہ آج ہمارے ۱۴ شعبان ۱۴۴۱ھ مطابق ۳۰ اکتوبر ۲۰۰۱ء

بَیِّنَاتُ الْإِسْلَامِ

الَّذِي تَخَلَّيْنَا بَيْنَهُ وَالْوَالِدَيْنِ فَغَوَىٰ ۚ نَسِيَ آلَهُ الْمَدِينَةِ ۖ أَفَلَا يَعْلَمُ
 (الَّذِي تَخَلَّيْنَا بَيْنَهُ وَالْوَالِدَيْنِ فَغَوَىٰ ۚ نَسِيَ آلَهُ الْمَدِينَةِ ۖ أَفَلَا يَعْلَمُ)

ترجمہ: شروع کرتا ہوا وہ کے نام سے جو نہایت مہربان رحم والا ہے۔ اَلْکَافِرُ اس کی مراد اللہ ہی بھتر جاتا ہے، بلاشبہ یہ کتب قرآن تمام جہانوں کے پروردگار کی طرف سے نازل کی ہوئی ہے (منسوسہ لیل الکتاب) مبتداء ہے (الاشک فیہ) خبر اول ہے (ومن دبت العالمین) خبر ثانی ہے، کیا یہ کتب یہ کہتے ہیں کہ اس کو محمد تعالیٰ نے مقرر کیا ہے؟ نہیں (نہیں) بلکہ وہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ اس قوم کو ذرا نہیں کہ جس کے پاس آپ سے پہلے کوئی ارمانے وال نہیں آپ، مانا فید ہے تاکہ وہ آپ کے ارمانے سے ہدایت حاصل کریں، اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور جو پتھروں کے درمیان میں ہے چھ دن میں پیدا کیا ان میں کا پہلا دن یکشنبہ ہے اور آخری دن جمعہ پھر وہ عرش پر تو تم ہو گیا (عرش) انست میں تخت شاہی کو کہتے ہیں، ایسا قیام جو اس کی شان کے لائق ہے، اسے کہہ دو کہ اقبال سے ملے اس کے مدد کو کوئی سماجی نہیں ہے (من ولی) من کی زیادتی کے ساتھ صاف کا صاف ہے، یعنی کوئی سماجی نہیں، اور نہ کوئی سفارتی کہ جو تم سے اس کے عذاب کو دفع کر سکے، پھر کیا تم اس کو سمجھتے نہیں ہو کہ ان میں سے آسمان سے ٹھکانہ زمین میں تک دنیا کی مدت تک برہن کی تدبیر کرتا ہے پھر تمام امور اور تدبیریں اسی کی طرف لوٹ جائیں گی ایسے دن میں کہ جس کی مقدار دو دن یا اس قیام سے شمار کے اعتبار سے نہ اس سال کے برابر ہوگی اور سورہ سنائی میں پچاس ہزار سال ہے، اور وہ قیامت کا دن ہے اس کی شروع ہولناکی کی وجہ سے بہت کافر کے دربار میں تو (وہ دن) اس پر ایک فرض نماز پڑھنے کے وقت سے بھی کم ہوگا کہ جس کو دنیا میں پڑھا کرتا تھا، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، یہ خالق جو کہ تدبیر کرنے والا ہے غائب اور حاضر کا پختے والا ہے یعنی (جو اس چیز کا) جو حقوق کے لئے غائب اور جو ظاہر ہے جو غائب ہے اپنے ملک میں اور نہایت رحم والا ہے اعانت کرنے والوں پر جس نے نہایت خوب بنائی جو چیز بھی بنائی (مختلفہ) میں لام کے فقر کے ساتھ فعل ماضی ہونے کی وجہ سے حال یہ ہے کہ (جمع ہو کر) اُمی کی صفت ہے اور سکون لام کے ساتھ بدل اشتغال ہے، اور انسان یعنی آدم علیہ السلام کی تخلیق کی ابتداء ماضی سے کی، پھر اس کی نسل کا (سلسلہ) ہے وقت پائی کے جو ہر خون بہت سے جاری کیا اور وہ خلافت ماضی ہے اور پھر اس کو یعنی آدم کی تخلیق کو ٹھیک ٹھاک کیا پھر اس میں اپنی روح پھونک دی یعنی اس کو زندگی بخشی اور حساس بنایا حالانکہ وہ مرداد (بے حس) تھا اور اسی نے اسے ملا و آدم قیام کا بن بنائے سمیع یعنی سمیع ہے اور آنکھیں بنائیں اور دل بنائے (اس پر بھی) تم بہت کم ٹھکر لو آرتے ہو مازائد وقت کی تاکید کے لئے ہے، اور مکررین بحث نے کہا، کیا جب ہم زمین میں دل لیا جائیں گے یعنی زمین میں غائب ہو جائیں گے اس طریقہ پر کہ ہم مٹی ہو جائیں گے اور زمین کی مٹی میں غلط غلط ہو جائیں گے تو کیا ہم فی تخلیق میں آپا نہیں گے؟ یہ استفہام انکاری ہے، دونوں جگہوں میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسویل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ (بات یہ ہے) کہ اولاً تک بحث (بعد الموت) کے ذریعہ اپنے رب کی ملاقات کے منکر

قَوْلًا: من روجه میں اس حالت تکریف کے لئے ہے۔

قَوْلًا: جعل لکمر میں غیبت سے خطاب کی جانب التفات ہے اس لئے کہ مطلق میں روح چھو گئے کے بعد جذبہ طبع بننے کی صلاحیت یہ اس وجہ سے السمع مصدر معنی اسماع ہے۔

قَوْلًا: ادحوال الف بدمہما علی الوجہیں یہاں وتو رکھا کا لفظ چھوٹ گیا ہے اس طرح کل پر قرآن میں ہوں کی۔

قَوْلًا: فی الموضعین موضعین سے مراد ایضاً ضللتا اور انا ہے۔

قَوْلًا: بل ہر ملقاء دہنہر کا ٹکڑوں یا انکسار سے انکسار کی طرف انحراف ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ سجدہ کی فضیلت:

حجہ بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ آپ ﷺ سجدہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ الف سجدہ اور دوسری رکعت میں خلق اس علی الانسان پڑھتے تھے اور یہ بھی حجہ سندس ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ اسے کہوٹے سے قبل سورہ الف سجدہ اور سورہ ملک سجدہ فرمایا کرتے تھے۔

الف (الاقیم) مطلب یہ ہے کہ یہ جھوٹ، جادو، کہانت اور من گھڑت قصے کہانیوں کی کتاب نہیں ہے بلکہ رب العالمین کی طرف سے صحیفہ ہدایت ہے ائمہ یقولون سے بطور توجہ فرمایا، کیا یہ کافر اور شرک رب العالمین کے بارے میں کلام یا فتنہ کے لئے ہے یا نہیں کہتے ہیں کہ اسے تمہرے لئے فرود گزرا ہے اس کی بات نہیں ہے بلکہ یہ حیر سے رب کی طرف سے صحیفہ حق ہے ہا کہ آپ انہیں فرمائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈارائے والا نہیں آیا تا کہ وہ راست پر آجائیں، اس آیت میں نزول قرآن کی صحت کا بیان ہے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ عربوں میں پہلے نبی تھے، بعض حضرات نے حضرت شیبہ رضی اللہ عنہ کو بھی عربوں میں مہموت کی فرمودیا ہے، (واللہ اعلم) اس اعتبار سے قوم سے مراد پھر خاص قریش مراد ہوں گے جن کی طرف آپ سے پہلے کوئی نبی نہیں آیا۔

عنا انہم جس نذیر نذیر سے اس جہد رسول اصطلاحی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ قریش میں آنحضرت ﷺ سے پہلے کوئی رسول نہیں آیا تھا مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انبیاء کی دعوت بھی ان تک نہ پہنچی ہو اس لئے کہ دوسری آیت میں واضح طور پر ارشاد ہے وَإِنَّا مِن قَبْلِهِ آلَا خَلَفًا مِّنْهُنَّ نَذِيرٍ یعنی کوئی امت اور جماعت دنیا میں نہیں جس میں کوئی اللہ سے ڈرانے والا اور اللہ کی طرف دعوت دینے والا نہ آیا ہو۔

اس آیت میں اللہ خدا پر اپنے مبعوثی میں ہے یعنی اللہ کی طرف دعوت دینے والا اور اللہ کوئی رسول ہو یا اس کا کوئی نائب یا مامور اور اسی آیت سے تمام امتوں تک توہید کی دعوت پہنچی جاتا معلوم ہوتا ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ اقوام عرب میں

مکی توحید کی دعوت پہلے سے ضرور پہنچی ہوگی، مگر اس کیسے یہ ضروری نہیں کہ یہ دعوت خود کو کوئی نبی اور رسول نے کرتا یا ہو سکتا ہے کہ ان کے مانگنے پر، کے ذریعہ پہنچی گئی ہو، اسلئے اس سورت اور سورہ شعیب وغیرہ کی دو آیتیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قریش عرب میں آپ سے پہلے کوئی خدا پر نہیں آیا تھا، ضروری ہے کہ اس میں خدا پر سے مراد اصطلاحی معنی کے اعتبار سے رسول و نبی ہو اگرچہ دعوت ایمان اور حیدر اور سرمد و رابع سے ان کے پاس پہنچی ہوگی۔

زادہ قدرت یعنی آپ کی بعثت سے پہلے بعض حضرات کے متعلق ثابت ہے کہ وہ عربین اور انیم و سامی مل جلتا، پر قائم تھے تو حیدر پر ان کا ایمان تھا اور بت پرستی اور بتوں کے لئے قربانی سے منہ ہٹے۔

روح المعانی میں موسیٰ بن عقبہ کی ملازمت سے یہ روایت نقل کی ہے کہ عمر ابن نفیل جو آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ سے بھی ملے تھے مگر آپ کی بعثت سے قبل ہی ان کا انتقال ہو گیا، اسی سال قریش نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی، یہ واقعہ آپ کی بعثت سے چار سال قبل کا ہے، ان کا حال موسیٰ بن عقبہ نے یہ نقل کیا ہے کہ قریش کو بت پرستی سے روکنے تھے اور بتوں کے نام پر قربانی کو برا سمجھتے تھے اور مشرکین کا وجود نہیں سمجھتے تھے۔

اسی طرح روح بن نوفل جو آپ کے زمانہ نبوت شروع ہونے اور نزول قرآن کے وقت موجود تھے، توحید پر قائم تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کرنے کا اپنا عزم ظاہر کیا تھا مگر جلد ہی ان کا انتقال ہو گیا۔

فی یوم کما ان مفسداؤ الف مفسداؤ عیسا یعنی اس دن کی مقدار تمہاری گنتی کے اعتبار سے ایک ہزار سال ہوگی اور سورہ صافات میں فرمایا گیا فی یوم کما ان مفسداؤ عیسا یعنی اس دن کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی، اس ایک اور پچاس کے فرق کی توجیہ، تحقیق وترکیب کے ذریعہ ان دو کی کمی لی جائے، ایک سیدھا سا جواب وہ ہے جو بیان القرآن میں اختیار کیا گیا ہے، کہ اس دن کے ہولانہ ہونے کے سبب یہ لوگوں کو بہت دراز معلوم ہو گا اور یہ درازی اپنے ایمان و اعمال کے اعتبار سے ہوگی جو بڑے مجرم ہوں گے ان کو زیادہ دور جو کم ہیں ان کو کم محسوس ہوگی، یہاں تک کہ بعض لوگوں کو یہ دن ایک ہزار سال اور دوسروں کو وہی دن پچاس ہزار سال کا معلوم ہو گا، حتیٰ کہ متوکلین صالحین کو وہی دن ایک فرض نماز کے جقدر معلوم ہو گا، روح المعانی میں اور بھی متعدد توجیہات بیان کی گئی ہیں مگر سب کی سب قیاسات اور تنبیہات کے قبیل سے ہیں، ایسی چیز جس کو قرآن کا مدلول کہا جاسکے نہیں اس لئے اسلم اور بہتر طریقہ وہی ہے جو سلف صالحین اور صحابہ و تابعین نے اختیار کیا ہے کہ اس ایک اور پچاس کے فرق کو طم اللہ الہی کے حوالہ کیا جائے، اور اللہ اعلم کہنے پر استغنا کیا جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی قسم کا قول منقول ہے۔

البدیٰ الحسنیٰ محمدیٰ خلیفۃ یعنی جو چیز محمدیٰ خلیفہ نے بنائی ہے چونکہ وہ اس کی حکمت اور مصلحت کے اقتضا کے مطابق ہے اس لئے اس میں اپنا ایک حسن اور اثر اوریت ہے اس اعتبار سے اس کی ہر بات ہوگی خیر مبین ہے اور ان میں سب سے زیادہ مبین اور بہتر انسان کو بنا دیا ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ و دیگر خصوصیات خواہ وہ برحق ہی بری لکھی جاتی ہوں مثلاً کائنات، خیر برسانہ، چھو وغیرہ مگر مجموعہ عالم کے مصالح کے لحاظ سے ان میں کوئی برائی نہیں۔

میں ہے یہ بہت استقامت رکھنے والا ہے (مرسل کے طور پر ہی ہو سکتی ہے۔

قولہ: وہم عداۃ الحدیث کی تفسیر میں دو طور سے تصور کیا جاسکتا ہے۔

قولہ: وہم عداۃ الحدیث کی تفسیر میں دو طور سے تصور کیا جاسکتا ہے۔

قولہ: وہم عداۃ الحدیث کی تفسیر میں دو طور سے تصور کیا جاسکتا ہے۔

قولہ: وہم عداۃ الحدیث کی تفسیر میں دو طور سے تصور کیا جاسکتا ہے۔

تفسیر و تشریح

وہم عداۃ الحدیث کی تفسیر میں دو طور سے تصور کیا جاسکتا ہے۔

مجلس سے دو۔ لائحہ عملیہ اجمعیہ الا عمائد منہم المخلص کے جواب میں قرآن فی حق المخلص والحقی القول لا یصلح جہتم منک و منی تبطل منہم اجمعیہ معصومہ کو کہ میں اپنی رائے سے شیخ محمد و ابن کے حق میں مراد میں، انسا ہیئت کفر میں شیخ کے قرآن اور کفر اور ان کو امر ہے جو کفر میں نہ کے ہے، نہ ہے۔ میں کے کفر میں اللہ تعالیٰ نے قبول ہے۔

اسماء بی بیؓ ہاتھ بٹھا (الایہ) سے اسوہ قرآنی کے مطابق خوش گھڑا، خوشنمون اور ان کے اوصاف کا ذکر ہے یعنی مشرق کی طرف سے آئے ہوئے کے ہر اوصاف خوشنمون کا ریل یہ ہے کہ وہ خوف، خشیت، ہوشیار، شگفتہ، شہسوار میں گرجتے ہیں وہاں سے آتی ہیں آج تقریباً کہتے ہیں دل میں کہ وہاں انہیں خوشنمون، خوشنمون کی ایک صفت ہے جی ہے کہ سروی کے موسم میں خوشنمون خیرہ و زرد سرورستان و چمنوں کے ساتھ کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ان سے مراد تھیں انہی نماز کے ہر اوقات حدیث سے بھی جی لی نہ یہ سوچی ہے، مسئلہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ و علیہ وسلم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں تھا، ایک روز میں دورانِ سحر کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ اچھے کوئی چیز نکلنا چاہئے جو مجھے بہشت میں داخل کرے، اور جہنم سے دور کرے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ایک چیز بھی کہا رسولی یا عرض کیا وہاں آجائے کہ اس کے لئے آجائے کہ جو جاتی ہے، اور فرمایا کہ وہ میں نے کہا کہ اللہ کی رحمت کہ وہ اس کے ساتھ کسی کو لے کر آئے کہ وہ ہر روز صبح نماز کو پڑھا کر، رمضان کے روزے رکھو، اور بیت اللہ کا کئی کر، اور پھر فرمایا کہ اب میں تم کو اپنے لئے اباب بنو اسرائیل وہ یہ ہیں وہ وہاں آجائے جو نہ اباب سے بھی گاتے، یہ امر صدق قرآنی کے لئے کہ ہوں جی آپ کو بخیر و سعادت، جی صلی اللہ علیہ وسلم دوسری شب میں داور فرمایا کہ تم میں مجھ کی بات ۱۳ بات فرمائی تمہا میں جہاں پھر عرض المصاحف

[illegible]

نور ماضی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت ان لوگوں سے متعلق ہے جو مغرب اور عرش کے درمیان کو اُٹھ چکے ہیں اور انھوں نے کفر اور بغضت ان میں سے غرضت و غشائے اس آیت کے متعلق فرمایا کہ جو لوگ سب فکر کھینچ کر لے آئے ہیں۔

پہنچے اور گئے ہر وہ بھی اس میں داخل ہیں، اور تمہیں ان کتب نے فرمایا کہ تم ان اقوال میں کوئی تبدیلی نہیں لگچو گے۔ یہ کہ آیت ان سب کو شامل ہے اور غرضت کی نماز ان سب میں اُچی و افضل ہے۔ (مجاہد طبرانی)

اور حضرت امہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ قیامت کے دن لوگوں کو اُترائے گا تو ان میں سے ایک شخص کی طرف سے ایک مومن کی توبہ تمام مخلوق کے لئے ہوگا وہ اس کا کہ

وہ کھڑے ہوں جن کی صفت یہ تھی نقیضہ علیٰ حیو نفیہ عن المضایع یعنی ان کے پیروستروں سے الگ ہو جاتے ہیں۔ اس کو زچہ یا لوگ کھڑے ہوں گے جن کی تعداد کھیل ہوگی اور اسی دولت کے فضل لحاظ میں ہے کہ یہ لوگ غیر حساب کے رحمت میں لکھی دینے یا نہیں کے اس کے بعد اور کمالوں کھڑے ہوں گے ان سے حساب ہو جائے گا۔ (مطہری)

بذل عیونہ و نفیہ عن حوفا و طمعا یعنی اس کی رحمت و فضل و کرم کی امید بھی رکھتے ہیں اور اس کے عتاب و غضب اور مواخذہ و عذاب سے ڈرتے بھی ہیں، انھیں امید ہی امید نہیں رکھتے کہ عمن سے بے پروا ہو جائیں (جیسا کہ بے عمن اور بد عمن لوگوں کا شیوہ ہے) اور نہ عذاب و مواخذہ کا اتنا خوف طاری کر لیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی سے واپس ہو جائیں کہ یہ مایوسی لگی کفر و خلافت ہے۔

قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں صداقت و ادب اور خداؤں شامل ہیں ان میں اس عتاب و رحمت دونوں کا اثر مکر رہتا ہے۔

فَلَا تَعْبُدُوا مَلٰٓئِكًا مِّنْ نَّمْلِ عَمَرَ وہے جو قوم کا زمانہ رہتا ہے یعنی اللہ کے سوا کوئی نہیں چاہتا یعنی ان فتنوں کی تعلیمات کو نہ کھنڈ کر کوئی نہیں ماننا جو اللہ تعالیٰ نے نہ کر دیا اس ایمان کے لئے کافی رکھی ہیں ان کی تسمیہ میں نبی کریم ﷺ نے یہ حدیث تہی جان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے دو راہیں دی ہیں، اگر کسی میں جنت کی آکھ سے دیکھیں اور نہ کسی کان سے سُنیں اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا گندہ روا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم و ترمذی)

لَقَدْ كَفَرَ اس حدیث کو لے کر سر سید و غیرہ نے جنت کی جسمانی فتنوں کا انکار کیا ہے، مگر شیخ احمد صاحب حلی کا اس کے جواب میں "جو یہ سنیہ" کے نام سے ایک مضمون چھپا ہے اس کو بخیر خیال جانئے۔ (موجہ حجاب)

الغسل کما فی مزمعاً (الایۃ) یا ستمیہ - انکار کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے یہاں مومن کا فرمانہ اور کافر، مانہ اور کافر، مانہ برابر نہیں ہو سکتے، اُن دونوں کا انجام برابر ہو جائے تو یہ حلی کے عقائد ہوگا (نصوص ہائے) یہ اندھیر گمراہی جیسا معاملہ ہو جائے گا، بلکہ ان دونوں فریقوں کے درمیان بڑا فرق ہوگا مگر اس حد کے مہربان ہوں گے نیز اور ان کو کرام کے سستی اور فاسق و کافر قلوب و قلوب کی زبان میں بگڑے ہوئے جہنم کی آگ میں تھپکیں گے، جہنم کے عذاب کی شدت اور بوجہ کی سے ٹھہرا کر جنسی باہر لگان چاہیں گے یا کبھی بھی آگ کے شعلے جھینوں کو دروازے کی طرف پھینک دیں گے ان وقت شاید ٹھیکہ کا خیال کریں فرشتے پھر دھری پھیل دیں گے کہ جانتے کہیں ہو؟ جس چیز کو جانتے تھے اور اس کا مزہ چھو (فوانیک مثلی) آخرت کے بڑے عذاب سے پہلے اندوہی چھوئے عذاب مثلاً دنیا کی مصیبتیں امراض، بعض سے نزدیک اور بی عذاب سے دور کُل مراد ہے جس سے کافر عذاب و دہش دوپ رہو گے تھے، وہ اللہ تعالیٰ کی جو کمالوں پر مسدود کی تھی مراد ہے اللہ تعالیٰ عذاب و آرام بھیجے گا مقصد یہ ہے کہ جس کے لئے رجوع کی توفیق مقدر ہے وہ خدا کی طرف رجوع ہو جائے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لَّيْلَةٍ ۖ وَهَدَىٰ نَبِيَّكَ الْإِسْرَافَ ۖ وَجَعَلْنَاهُ

ای حدیث میں اس کی تفسیر ہے کہ توفیق اللہ تعالیٰ کی توفیق مقدر ہے وہ خدا کی طرف رجوع ہو جائے۔

قلم لکھتی ہو مگر یہ مت بھولو اس صورت میں، بعد سے جواب کی سوال کے ساتھ ایسے طاریت ہوگی؟

جواب: مشرکین کہہ گا سوال جو تم قلم سے کے بارے میں بطور غریب و استغراب کے تو ان کے سوال متقبل نہ ہوا، بڑا جواب بھی تکفیر و استغراب کے مطابق تہذیب سے دیا گیا جو کہ عین مطابق ہے۔

تکذیب: جن حضرات نے ہم صالح کی تفسیر صحیح کہہ دی وہ بدعتی ہے تو یہ جواب کی تحقیق، ہوسہ الضح لا یمنفع الذین کفروا سے اس صریح ہوئی، جن تکذیبیوں نے کو ان دونوں باتوں میں ان کے ایمان نے تو کھو چھوڑا، اس لئے کہ جو لوگ ایمان لائے وہ حقا، قرآن دیکھ گئے۔

جواب: مراد مشرکین کے مقتولین ہیں ان کے ایمان نے نہ ثابت قلم میں ان کو کوئی فائدہ نہیں آیا، جیسے کہ فرقہ کے یقین کے وقت فرعون کو اس کے ایمان نے کوئی فائدہ نہیں پہنچایا (المسودہ ج ۱ ص ۱۱۱) یہاں اسفلیہ و اجویۃ من غراب العفریل۔

لعلہ محمد بن ابی بکر القادر الرازی (رحمۃ اللہ تعالیٰ)

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[illegible]

ترجمہ: شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے اس کی حمد سے کرتے۔ بے شک اس کے تعالیٰ پر تو تم رہتے اور کافروں اور منافقوں کی وہ باتیں کہ اے جو آپ کی شریعت کے خلاف ہوں اللہ تعالیٰ ہونے والی ہوگی کا کسی کے ہونے سے پہلے ہم کہتے ہیں اور جو چیزیں وہ فرماتے ہیں اس کے بارے میں حکیم ہیں اور آپ نے یہ ارادہ کر لی طرف سے جو حکم آپ کی طرف بڑا یہودی یعنی بڑا قرآن مجید ہاں ہے آپ اس پر چلتے رہتے یا شیعہ تعالیٰ تمہارے عمل سے چارلی طرف اور فتح ہے ایک قراءت میں ہے۔ فو قوال کے ساتھ ہے اور آپ اپنے معاملہ میں جیسی یہ قول کہتے ہیں اور خدا کا رسالتی کے اعتبار سے کافی ہے آپ کا صحابہ ہے اور آپ کی امت ان تمام امور میں آپ سے تابع ہے جیسا کہ اس کی شخص کے بیٹے میں وہاں نہیں ہے یہ ہے۔ ان میں کلمہ کے اس قول کا کہ کلمہ انھیں کے بیٹے میں وہاں ہیں اور وہاں وہاں سے کلمہ لکھتے ہیں نہ اور وہ کلمہ رکھتے ہیں اور اپنی جن چیزوں سے تم کلمہ کرنا چاہتے ہو (یعنی حرمت کی نیت سے) میں یہ کہتے ہو (اگر کسی اللہ نے تمہاری (یعنی اس کی) عین بنائی اور اس کی بنائی اور اس کی اور بغیر کی دونوں قراءتیں ہیں بطور وہ جس سے پہلے اہل اور فتح الف وہاں سے اور تم میں ہیں اور تمام یہ اس میں کہ میں نے فرم ہے کسی نے اپنی یہی سے خدا (امت علیٰ کلمہ) میں کہہ دینی جیسے حرمت میں (یعنی اس کے) میں نہیں ہے خدا کو یا جہالت میں جیسا کہ تم نے فرم کرنے کی حد سے اور جہالت کلمہ کی جیسے کلمہ کی کی شریعت کے ساتھ وہاں ہے اور ہے کہ وہاں کلمہ میں فرمایا گیا ہے اور تمہارے حوالہ میں کہہ رہے (یعنی) جیسے ہاں، فوجیسا کہ دعویٰ کی جگہ ہے اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ان ہونے کی نسبت اس کے باپ کے جگہ کے یعنی یہاں کی ہو ہے اور وہاں فتویٰ تمہارے مرنے کی باتیں ہیں۔ جب یہی شخص نے اپنے جتنی زیادہ جہالت کی ہوئی نہ جب جہالت میں سے کلمہ کرے تو (یہ وہاں نہیں) نے کہی کہ اگر کلمہ کلمہ نے اپنے بیٹے کی جیسی سے کہاں کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے جن کی یہاں سے میں نے کہہ دیا اور اللہ اس معاملہ میں حق بات کہتا ہے اور وہاں (حق) کی یہاں دیکھا کی کہتا ہے لیکن تم حوالہ کو ان کے پاس کی حرف نسبت کر کے پکارا کہ اللہ نے فرمایا کہ حق بات یہی ہے اور اگر تم کو ان کے پاس کا معاملہ ہو تو وہ تمہارے دینی جیسی اور تمہارے بچاؤ اور یہی ہیں اور اگر تم سے اس معاملہ میں جہالت ہو ہے تو تم پر اس میں کوئی گناہ نہیں ہے نہ کہ وہاں ہے کہ مرخت کے بعد تم خدا اور وہ مرخت سے پہلے تم جو کچھ نہ کہتے ہو اللہ تعالیٰ یہاں ہی جتنے وہاں سے اور اس کے بارے میں تم پر

مہارت ہے یہی مومنین پر غور کے نفلوں سے بھی زیادہ مطلق (مہربان) ہے ان چیزوں میں جن کی حرمت وہ دیتا ہے وہ ان کے نفلوں اس سے خلاف کی جانب ہلاتے ہیں اور ان کی اذن ان کی باتیں ہیں ان پر ان کے نفل کے حرام ہونے میں اور اذنی اور حرام یعنی قرچی رشتہ دار کتاب اللہ کی راہ سے نہایت دوسرے مومنین اور مہاجرین کے آجس میں زیادہ عقدار ہیں میراث کے معاملہ میں یعنی ایمان اور ہجرت کی وجہ سے ارٹ سے جو اللہ اسلام میں تھی پھر منسوخ کرادی گئی مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں کے ساتھ دوستی کے ذریعہ کچھ سوک کرنا چاہو تو یہ تو ہے اور یہ یعنی ایمان و ہجرت کی وجہ سے میراث کا حکم اذنی اور حرام کے ذریعہ منسوخ ہوا انتہا میں لکھ ہوا ہے انتہا سے دونوں چیزوں میں خود مہاجرین اور پاکر اذنی کے قیام میں سے عہد یہ تو جب کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی پشت سے چھوٹی ہے نہیں کے ساتھ کار کیا ہے خداوند تعالیٰ کی فتح ہے نہایت چھوٹی چھوٹی کو جیتے ہیں اور (بالخصوص) آپ سے اور نفل کے ساتھ سے اور اذنی کے ساتھ سے اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام مریم علیہا السلام سے عہد یہ تھا کہ اللہ کی بندگی کریں گے اور لوگوں کو اس کی بندگی کی طرف دعوت دیں گے اور تخصیص کے طور پر ان چاروں (انبیاء) کا ذکر مختلف خاص علی العام کے قبیل سے ہے اور ہم نے ان سے امداد دی کو چاہا کہ انہیں سے پلٹو عہد یہ تھا اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ کی قسم تھی تاکہ اللہ تعالیٰ ان نبیوں سے تبلیغ رسالت کے سلسلہ میں بچ کے بارے میں رپورت کرے ان کے معجزین کو جواب کرنے کے لئے اور کافروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے اور تاک عذاب تیار کر رکھا ہے یعنی تکلیف وہ اس کا عطف اعلیٰ ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: ہائیکہا علمی اندازہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سب کو نیر انبیاء کی مانند خطاب نہیں فرمایا مگر انبیاء کو خطاب فرمایا موسیٰ با عیسیٰ ما ہذا۔ اس لئے کہ آپ علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو تقسیم واکرام کے انداز سے خطاب فرمایا ہے علیہ السلام۔ ہائیکہا علمی اندازہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے عام کے بیان کرنے کی ضرورت پیش آئی تو وہ اس کے بعد کوئی کلمہ ذکر فرمایا ہر تقسیم پر اذنی کرنا نہ ہوا فرمایا محمد رسول اللہ۔ وما محمد الا رسول و غیر ذلک۔

فَوَائِدِ: دُعا علمی نظروا اس اضافی کا مقصد تفصیل حاصل کے شبہ کا جواب ہے اس لئے کہ آپ کو تعالیٰ پہ پہلے ہی سے تھے پھر آپ کو تعالیٰ کا حکم دینے پر تفصیل حاصل ہے جو آپ کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر قہر و جبر کا حکم ہے نہ کہ انشاء تعالیٰ کا حکم اگرچہ آپ کو یہ مگر امر اہمیت ہے۔

فَوَائِدِ: کلمی باللہ میں اللہ کلمی کا فعل ہونے کی وجہ سے محل میں فعل کے بننے کا عمل پر پابند ہے، و کھلا قیصر ہے یا مال ہے۔

جمال الدين محمد بن عبد الرحمن

[illegible][illegible][illegible][illegible]

پولیس نے اسے دیکھ کر ہنس دیا۔ اس نے کہا: "تم نے کہا کہ تم نے اسے دیکھا ہے۔ تو اسے لے کر آؤ۔"

تفہیم و تفسیر

[illegible]

بِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ حَكِيمٌ تَحْقِیْقاً ہند چارک، حق لی نے موجود و مقدر کے علاوہ ایک کو انھی سے رد و انقضیٰ کئے ہیں کہ سورہ انحراب کا آٹھ حصہ ایک جھنڈ پر مکتوب تھا جو حضرت عائشہ (صدیقہ) کے گھر میں تھا اس کو بکری کھا گئی، یہ قول رد و انقضیٰ اور ہدایت کی تحریف ہے، آیت رحم کے الفاظ اُتر چہ منسوب ہو گئے مگر حکم ہدایتی ہے۔ (دعویٰ)

شان نزول:

اس سورت کے شان نزول میں چند واقعات منقول ہیں:

۱ پہلا واقعہ:

یہ کہ جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ تشریف فرما ہوئے تو مدینہ کے آسمان پر مسیحیوں کے قبائل بنو قریظہ، بنو نضیر، بنو قریظہ وغیرہ آباد تھے، آپ ﷺ کی فرائض اور کوشش یہ تھی کہ کسی عربان یہ لوگ مسلمان ہو جائیں، انہی قبائل میں سے چندہ وہی آپ کی خدمت میں آئے تھے، اور منہ حقانہ طور پر اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنے لگے، آپ ﷺ نے اس کو خیریت سمجھ کر کچھ لوگ انہیں مسلمان ہو جائیں تو دوسروں کو دعوت دینا آسان ہو جائے گا اس لئے آپ ان کے ساتھ چلے گئے، اداات کا معاملہ فرماتے تھے اور ان کے آنے والے پر چھوٹے بڑے کا ذکر و غفران، تہہ و نعل کی بعض تدبیروں کو تکرار کر رہے تھے، اس واقعہ پر سورہ انحراب کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں۔ (عربی)

۲ دوسرا واقعہ:

ان جرم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ہجرت کے بعد کفار مکہ میں سے ولید بن مغیرہ اور شبیب بن ربیعہ مدینہ طیبہ آئے اور آنحضرت ﷺ کے سامنے یہ پیش کش کی کہ ہم قریش مکہ کے نصف اموال آپ کو دیدیں گے اگر آپ اپنے دعوے کو چھوڑ دیں، اور مدینہ طیبہ کے منافقین اور یہود نے آپ ﷺ کو یہ دھمکی بھی دی کہ اگر آپ نے اپنے دعوے کو چھوڑ دیا تو ہم آپ کو قتل کر دیں گے، اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ (دعویٰ)

۳ تیسرا واقعہ:

راہیت کیا گیا ہے کہ ابوسفیان بن حرب اور کرم بن ابی جہل اور ابوالہریرہ سلمی اس زمانہ میں جبکہ صلح حدیبیہ کی وجہ سے انہیں میں تاجنگ معاہدہ ہو چکا تھا، مدینہ طیبہ آئے اور عبداللہ بن ابی ریحان المناضین کے یہاں اترے، اور آپ ﷺ نے ان کو براہ راست کرنے اور گفتگو کرنے کی اجازت دے دی، ان کے ساتھ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح اور طلحہ بن ابی ریحان بھی آئے حضرت

دوسری بات یہ کہ عرب میں یہ رسم تھی کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے غبار کر لیتا یعنی اس کو اپنی عورت اچھے چھو، کہ ماں، بہن وغیرہ کے ساتھ تشبیہ یہ چاہتا اس کو ہمیشہ کے لئے حرام سمجھا جاتا تھا۔

تیسری بات یہ کہ عرب میں حنفی کو حقیقی بیٹا سمجھا جاتا تھا اور سہواً بیٹا تمام احکام میں حقیقی بیٹے کے، غرض ہوتا تھا مثلاً میراث میں حقیقی بیٹے کے، نہ شریک ہوتا تھا، اور جس طرح کسی دھتے بیٹے کے سے حرام ہوتے ہیں اسی طرح حنفی کے لئے بھی ان سے نکاح کرنا حرام سمجھا جاتا تھا، جس طرح حقیقی بیٹے کی بیوی سے طلاق دینے کے باوجود نکاح حرام ہے، اسی طرح حنفی کی بیوی سے بھی نکاح حرام سمجھا جاتا تھا۔

زنا کا جاہلیت کے یہ تین اصل خیالات اور سو تفصیلات جن میں سے پہلی بات کا تحقق ذاتی عقیدے سے نہیں ہے یہ تو محض طبعی اور فطری مسئلہ ہے کہ ایک شخص کے دو دل ہو سکتے ہیں یہ نہیں اس کی تردید کی بھی چند سوالات میں تھی مگر اس کی تردید بقیہ دو مسئلوں کی تشبیہ و تائید کے طور پر کی گئی ہے ابھی جس طرح اہل جاہلیت کا یہ کہنا باطل ہے کہ کسی شخص کے سینے میں دو دل ہو سکتے ہیں اور اس کے بطن کو دو حصوں میں سمیٹا جاتا ہے، اسی طرح غبار اور حنفی کے مسائل میں بھی ان کے خیالات باطل ہیں، باقی دو مسئلے یعنی غبار اور حنفی کے احکام میں یہ معاشرتی اور فطری مسائل میں سے ہیں ان کی اسلام میں خاص اہمیت ہے حتیٰ کہ ان کی جزئیات بھی حق تعالیٰ نے قرآن میں خود ہی بیان فرمائی ہیں۔

وَمَا جَعَلَ آوَا حَتَّكَ الْاَلَامِي فَلْيُطَهِّرْ وَلَا مَنَّهُنْ اَمَّا لَكَ لَكُمْنِي يَا تَهَارِ اَطْلَالُ مَا هِيَ كَأَنَّمَا لِي فِي بِي (احقرت کی نیت سے ماں کے برابر یا مثل کہہ دیا تو وہاں کی طرح اس کے واسطے ہمیشہ کے لئے حرام ہو گئی تھی۔ آئے سے بیوی حنفی ماں نہیں ہو جاتی تھی، حنفی کی تو وہی ہے جس کے بطن سے قریدہ آئے۔ ہوا ان نیت کے اہل جاہلیت کے اس خیال کو باطل کر دیا کہ غبار سے حرمت مؤبدہ ثابت ہو جاتی ہے۔

دوسرا مسئلہ حنفی بیٹے کا ہے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح کسی انسان نے دو دل نہیں ہوتے اور جس طرح وہی ماں کہنے سے ماں نہیں بن جاتی، اسی طرح حنفی بھی تھی، حنفی بیٹا نہیں ہو سکتا یعنی غلبہ سے حنفی بیٹوں کے ساتھ نہ میراث میں شریک ہو گا اور نہ حرمت نکاح کے مسائل میں۔

چونکہ اس آخری معاملہ کا اثر بہت سے معاملات پر پڑتا ہے اس لئے یہ قسم کا تذکرہ درج کیا کہ حنفی بیٹے کو جب پکارا تو اصلی باپ کی طرف منسوب کر کے پکارو، کیونکہ اس سے بہت سے معاملات میں اشتباہ پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔

بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ہم نے قریدہ بنی حارثہ کو زید بن محمد کہتا چھوڑ دیا۔

اَللّٰهُمَّ اُولٰٓئِیْ بِالْمَوٰمِلِیْنَ (الایہ) نبی ﷺ مومنین کے ساتھ تو ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں، کیونکہ انسان کا نفس تو کسی بھی کو قطع پہنچتا ہے، اور کبھی قصاص، بخلاف رسول اللہ ﷺ کے کہ آپ کی تعلیم غلطی سے نکلنے والی ہے اور خیر ہی خیر ہے، اس لئے کہ اپنے نفس کو تو خیر و شر اور ضعف و معصرت میں مغلطہ بھی ہو سکتا ہے اور نفس کو مصالح و مضار کا پورا علم بھی نہیں، بخلاف رسول

تاکہ وہ لکھتے کہ آپ کی قبر پر جس کی مدد کا قطرہ پڑی تھیں، جب قلعہ دہلی میں رسول اللہ ﷺ کی جہان اور کس سے بھی زیادہ جیسے قوان کا حق بھی ہم پر ہو، یہی جہان سے زیادہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ کی ہر کام میں اطاعت کریں اور آپ ﷺ کی عظیم و عظیم الہی مخلوقات سے زیادہ کریں، اور آپ کی ازواج مطہرات مومنین کی مائیں ہیں اور آپ ﷺ تمام امت کے رسولی و آپ ہیں جو ان کی اپنی ذات سے بھی زیادہ ان پر شفق و مہربانی ہیں، اسی مہربانی سے آپ کی ازواج مطہرات ہر کام امت کی رسولی، ان کے بیٹے ان کی تحریروں و تفصیلات کی حقانی، ان کی طرف سے۔

اس آیت میں مفسرین نے دو تفسیریں دی ہیں۔ پہلی یہ کہ اگر آپ کی زبان کو اہست کی جائے تو اس سے بھی کسی طرح کا احتساب و مراقبہ ہو سکتا ہے جس طرح کا اہستہ و احتیج کو اس نے اپنے حقیقی باپ کی طرف منسوب کرنے میں ہوتا تھا جس سے یہ عقیدہ قائم نہ ہو کہ آپ کی امت کے مسلمان سب آپ کی بیوی ہیں جس کی وجہ سے آپ میں کائن کا خلق فرمایا ہوا ہے۔ اور میراث کے ایک حصہ میں بھی جو مسلمان دوسرے کا وارث قرار دیے جائے اس احتساب کو دور کرنے کے لئے آیت کے آخر میں فرمایا: **وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ** بعضہم زواجی بعضہم **الْأَقْبَابُ** کتاب اللہ یعنی حکم شرعی میں یہ دوسرے سے بہت اہم نسبت و غرامتیں ہیں جو برہنہ کے ذریعہ و تحقیق کے لئے ہیں۔ لہذا اگرچہ اس میں ایسی بی افہامی کی ہے، چاہے جو یہی وہ تصدیق پر اس لئے کہ خلق قرار دیا جائے کہ اگر آپ انہیں میراث میں حصہ دے رہے ہیں تو یہ میراثی اور اہل حق و عدل کے لئے ہے۔ چنانچہ اس سوکے رقیق اور مستحق سے نصیحت کے ذریعہ یہ چاہا جاسکتا ہے، بشرطیکہ یہ نصیحت قرآنی متن کے ذریعہ ہی سے لیا جاتا ہو۔ (۱۶)

خاتون انبیا:

[illegible]

یہ عہد انبیاء و صلوات سے نبوت و رسالت کے فرائض ادا کرنے اور باجماع آپ دو سرے کی تصدیق اور مدد کرنے کا عہد تھا۔
چونکہ ان پر جبر و دین الہی نہ تھا، فی الواقع وہ اپنے حق و سوائے ہدایت کیا ہے، اور ایک روایت میں کہ عہدِ مہمیں یہ بھی شامل تھا
کہ وہ سب اس کا بھی حبان تھے کہ محمد رسول اللہ لایعنی بعد از محمد رسول اللہ تمام النسخ ہیں، آپ کے بعد کوئی نیا
نسخ نہیں ہوگا، اور یہ پیش قدمیاں بھی ازل میں ہی وقت لے کر تھا، جبکہ عام مخلوق سے اللہ نے پورے حکمران عہد یا عہدِ اولادوں،
سفیری کا انبیاء و صلوات کے عام ذکر کے عہد ان میں سے پہلی انبیاء کا خصوصی ذکر ان کے اس خاص امتیاز و شرف کی بنا پر کیا گیا جو
ان کو مزید انبیاء میں حاصل ہے اور ان میں بھی آنحضرت ﷺ کو مقدم کیا گیا، تاکہ آپ کی ہمت سب کے بند ہے، اس کی
توجہ اور حدیث میں بیان کی گئی ہے، کفّٰت الاولیاء علی الخلق و آخر ہر فی الطبع و دوسری حدیث کہ آپ تمام انبیاء میں
طعن ہیں اس لئے ذکر بھی آپ کو مقدم فرما رہا۔

یہ انکارہ شاکِلُوْا الْاَوَّلٰی لَا رَہْزَہ و حَیْثُ مَیْسُ

ترجمہ:

ایمان والو! اپنے اوپر اللہ کے انعام کو یاد نہ کرو، جبکہ تم پر اللہ کے بہت سے شکر شوق رکھو گے اور تم میں (تمہاری زبان) بگڑنے کا آسہ ہے۔ تم نے ان پر اتنی بھیجی اور فرشتوں کی ایسی فوج بھیجی کہ جو تمہارا نظریہ غلطی اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کے حقوق و فرائض کو نہ مانتے تھے اور تمہارے حق (تعلیم و تہذیب) میں تاخیر یا دیر کے ساتھ اور مشرکین کی سرودھندی (تہذیب و تمدن) کو بیکار باقی رکھ دینے (دُشمن) تمہارے دایرہ یعنی وادی کے اوپر اپنی جانب سے اور نیچے کی جانب سے بڑھ رہے تھے یعنی مشرق و مغرب کی جانب سے اور جہاں انھیں پہنچی پہنچی روٹی تھیں (یعنی) ہر طرف سے بڑھ رہے تھے۔ دُشمن کی طرف کی ہوئی تھیں اور شدت خوف کی وجہ سے قہر من و آنے لگے تھے (من جہر) آخر قاتی مانع ہے تو سبکی سے آگاہی ضرور کوکتے ہیں اور تم اللہ کی نسبت ہر اور نام امیدی کے طریق طریق کے ناموں پر تڑپ رہے تھے اس موقع پر مومنوں کو آزمایا گیا تاکہ انھیں غیر انھیں سے ممتاز ہو جائے اور شدت خوف کے شدید زلزلے میں ڈالے۔ اور اس وقت کو یہ جیت بہر من حق اور دونوں جن کے مخلوق میں خداوند اشد و عارض تھا کہہ رہے تھے کہ ہم نے تو اللہ اور ان کے رسولوں نے نہایت کائنات و جمیع کائنات کو پیدا کیا ہے اور انہیں ان میں کافی حق و حقوق میں سے ایک حصہ عطا کیا ہے۔ اب وہ اللہ کے عطا کردہ حق کا سامنے ہمت اور دُشمن کی وجہ سے غیر منصف ہے کہ تمہارے لئے عذاب نے کامیابی نہیں (مقام) میں ہم نے ضرور فرشتے کے ساتھ دُشمن کے کامیابی اور دُشمن کے کامیابی سے ہمیں کافی حد تک کوٹ چکا ہے اور یہ ایک سبب و سبب ہے ساتھ جہاد کے لئے دُشمن سے ہم پہلی دفعہ شک ہلے تھے، اور ان میں سے بعض لوگ نبی سے یہ کہہ کر واپس لوٹنے کی اجازت طلب کر رہے تھے کہ ہمارے دُشمن (یعنی) غیر مخلوق ہیں ہمیں اپنے گھروں کے بارے میں (دُشمن) کا اندیشہ ہے نہ اللہ تعالیٰ سے فرمایا، حالانکہ وہ غیر مخلوق نہیں ہیں، مگر اللہ تعالیٰ سے ہم کہہ رہے ہیں کہ اللہ اور اگر اللہ میں ان کے اوپر اطراف (مدد) سے لشکر جمع کر دینا چاہیں تو ان سے داخل ہونے والے فتنہ شک کا مطالعہ کریں تو ان کو لشکر کر لیں (و لاقوا حاکمہم) میں ہمارے دُشمن ہیں یعنی ان کو منظور کریں اور رکھیں اور گھر میں بہت سی کم نہیں ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ پہلے اللہ سے ہم کہہ چکے ہیں کہ دُشمن ہمیں ہے نہ اللہ سے جو عہد کیا جاتا ہے ان کی وفا کے بارے میں ہمارے پاس ہوگی، آپ فرمادیجئے کہ تم کو کیا گناہ کا موازنہ ہے کیا اگر تم اس سے یا کسی سے بھاگتے ہو اور اگر تم بھاگے تو فرار کے بعد واپس میں بڑھو تو دُشمن کے دُشمن کے یعنی بڑھتی ہوئی حیات کے مستقبل نہیں ہوتے اور یہ بھی فرمادیجئے کہ وہ کون ہے جو تم کو اللہ سے چھینے لگا اگر وہ تمہارے ساتھ برائی یعنی بلا کشت یا جہیزیت کا ارادہ کرے یا وہ کون ہے جو تم کو تکلیف پہنچانے لگے اگر اللہ تمہارے ساتھ ظہر کا معاملہ کرتا چاہے؟ اور نہ وہ خدا کے سوا اپنا کوئی حمایتی پائیں گے کہ ان کو قلع پہنچائے اور نہ مددگار کہ ان سے ضرر کو دفع کر سکے اللہ تعالیٰ تم میں سے ان کو جاتا ہے جو دُشمنوں کو روکنے والے ہیں اور اپنے بھائی

بندوں سے کہتے ہیں کہ جو دس دس چلے آئے اور لڑائی میں شریک نہیں ہوتے مگر بہت کم دکھائے اور سنے (ریا کاری) کے لئے مصداقت کے بارے میں تہرہ سے حق میں چارے پھیل ہیں اُصْحٰۃً صَحِیْحٌ کی جمع ہے اور وہ یا تو ان کی ضمیر سے حال ہے اور جب خوف کا موقع آجائے تو آپ انہیں دکھائیں گے کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں پھکا پھکی ہیں، اس شخص کی نظر کے مانند یا اس شخص کے پھکانے کے مانند کہ جس پر نرسا کی بیہوشی چھا گئی ہو اور جب خوف جاتا رہتا ہے اور اس حال میں سست رہتے ہیں تو تم کو تیز تیز دانتوں سے ایذا پہنچاتے ہیں جیسے دسپتے ہیں اور مال غنیمت پر بڑے حرص میں ہیں اس کا مطالبہ کرتے ہیں یہ لوگ حقیقت میں ایمان نہیں لائے تو اللہ نے ان کے اعمال بیکار کر دیئے اور یہ بیکار کرتا اللہ کے لئے اس کی مصیبت سے بہت آسان ہے ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ کافروں کی یہ باتیں اچھی لگ کر رہ گئی ہیں ان سے خوف زدہ ہونے کی وجہ سے ہمارا کہ (بالفرض) یہ جہانمیں پھر لوٹ آئیں تو یہ اس بات کو پسند کریں کہ کاش ہم دیکھنا توں میں چہ چہ ہیں یعنی دیکھنا توں میں سکونت اختیار کر لیں، اور کافروں کے ساتھ تمہاری لڑائی کی خبریں معلوم کرتے رہیں اور اگر اس مرتبہ وہ تمہارے ساتھ ہوتے تو بھی بہت کم لڑتے ریو کاری کے طور پر اور عار کے خوف سے۔

تَحْقِیْقِ شَرِکِیْہِ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فُرُوْا

فُرُوْا: مَحْذُوْرٌ مِّنْ حَتْمٍ یعنی لشکر قریش، مَحْذُوْرٌ مِّنْ حَتْمٍ اور یہودی تفسیر دینے والے لشکر مراد ہیں۔

فُرُوْا: اِذَا جَاءَ تَحْکُمُ، بَعْضُہُ اللّٰہُ سے بدل ہے اس میں حال اذْ تَحْکُمُوْا ہے۔

فُرُوْا: مَنَحْزِلُوْنَ اِیْ مُّخْتَلِعُوْنَ۔ متحدہ و جدا۔

فُرُوْا: اِذَا جَاءَ وَ تَحْکُمُ یہ اِذَا جَاءَ تَحْکُمُ سے بدل ہے، طُغُوْنَا میں تابع اور ایمان نامہ اور ابھرنے کا صحف نام (یعنی صحف عثمانی) کی رعایت کرتے ہوئے ولفاً ووضلاً الف کے ساتھ چڑھا ہے اور ابھرنے والوں کا توں میں حذف الف کے ساتھ چڑھا ہے۔

فُرُوْا: بِالْمَضْبِیْرِ وَالْبِیْضِ حضرت کی امید، کھنڈے والے مونچھیں تلخ ہیں تھے اور امید ہونے والے امن نہیں تھے۔

فُرُوْا: وَالْاَزَالَہِ کے سرہ کے ساتھ یہ بے مقررات ہے اور بعض مقررات نے اذ کے فقر کے ساتھ چڑھا ہے اس کے کہ بغدادی کے دونوں مسدداً تے ہیں جیسے وَالْزَلَّ، فِلْفَلَّ، وَصَلْصَلَّ بھی وَالْزَلَّ بالفتح اسم فاعل کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے وَالْزَلَّ یعنی مَزْلُوْا۔

فُرُوْا: اِذَا قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْکُمْ اَوْفِیْ اَوْسَیْنِ فِیْطٰی اِوْرَاسَیْنِ کے اصحاب ہیں لَا مَقَامَ قِرَآءَتِ مِّنْ مِّمَّ کے ضمیر کے ساتھ ہے اور قیہ حضرت کے نزدیک فقر کے ساتھ ہے قَوْلُ الشَّارِبِ لَا اِلَہَ اِلَّا اللّٰہُ یعنی شریک، مُضْطَمٌّ بالضم کی تفسیر ہے اور لَا

قَوْلُهُمْ، يَنْظُرُونَ، ہم دیکھ رہے ہیں کہ مراد یہ ہے۔

قَوْلُهُمْ، كَنْظُرُ اَوْ ذُرَّانِ شَارِحٌ کا مقصد اس عبارت سے یہ بتانا ہے کہ کمال الدینی بغضی علیہ السلام وصورہ میں اس کے یہ نظروں کے مصدر مجزوف کی صفت ہو اسی بِسْطُرُونَ الْيَتْلُ كَنْظُرُ الدِّينِيِّ بغضی علیہ السلام سے کہ نَدْوُورُ کے مصدر مجزوف کی صفت ہو اسی نَدْوُورُ ذُرَّانًا کدوران عین الذی بغضی علیہ السلام۔

قَوْلُهُمْ، سَلَوُ (ش) سلفاً یہاں سے یہ بات کہیں سلفہ مالک کا نام اس کو یہ بات بھی سمجھو یہ۔

قَوْلُهُمْ، مَافُؤُونَ یہ ماف کی جمع ہے اور یہاں تو یہ بات کا باشندہ یعنی کاش وود یہ بات کے باشندے ہوتے ہیں مَافُؤُونَ ہمد نہ کہ مَافُؤُونَ کی خبر ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِیحُ

غزوہ احزاب اور اس کا پس منظر:

سابقہ بات میں رسول اللہ ﷺ کی حکمت شان اور مسلمانوں کو آپ کی عقلی اور طاعت کی ہدایت بھی دہائی کی مناسبت سے یہ ہے اور ان کو قرآن کے غزوہ احزاب کے واقعہ سے متعلق باتیں بتائی ہوئے ہیں، جس میں کفار و مشرکین کی بہت سی تباہیوں کا مسلمانوں پر یہاں کی حمد و تحسین کی عقل میں حمد اور ہونے اور حکمت رفتہ کے بعد مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کے احسانات اور رسول اللہ ﷺ کے متعدد عجزات کا ذکر ہے۔

غزوہ احزاب کی تفصیل:

ان بات میں غزوہ احزاب کی کچھ تفصیل ہے جو شوال ۳ھ یا ذی الحجہ ۶۲۷ء میں پیش آیا، امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کے علاوہ مجبور مؤرخین اور مفسرین کے نزدیک راجح یہ ہے کہ کثرت میں واقع ہوا، امام احمد بن حنبلہ نے ذی الحجہ ۶۲۷ء یا رجب ۶۲۸ء میں واقع ہوا، حنفی ہے، حافظ ذہبی اور حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں، یہی قول قابل اعتقاد اور صحیح ہے۔ (سیرت شمس)۔

غزوہ احزاب اور اس کا سبب:

اس غزوہ کو غزوہ احزاب ان لئے کہتے ہیں کہ اس غزوہ میں تمام اسلام دشمن جماعتیں متحدہ و ملازمہ کر مسلمانوں کے سر کمر رہنے منورہ پر حمہ اور یونانی قس، احزاب حزب کی جمع ہے یعنی کراہی، اسی غزوہ کو غزوہ مَدَنی بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ مسلمانوں نے اپنے چوڑے لئے مدینہ کے اطراف میں حضرت سلمان فارسی کے مشورہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی تھی تاکہ دشمن مدینہ میں داخل نہ ہو سکے۔

غزوہ احزاب کا سبب یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے یزید کے قبیلہ بنو نضیر کو ان کی مسلسل یہ عہد چوں اور آپ ﷺ

کے قتل کی سازش کی وجہ سے ہلاک ہوئے اور یہ حد سے گلی ترغیب میں چار آباد ہو گئے تھے۔ یہودی اسلام اور مسلمانوں سے نہایت ہی بغض و عناد رکھتے تھے، چنانچہ انھیں کے سر اور دلوگوں کا ایک وفد نکال کر ان پر مشتمل تھا کہ ان کے سر اور بھی علیٰ مطلب کی سرور کی میں شریعتی حکم کو آپ ﷺ سے جنگ کرنے پر آمادہ کرنے کے لئے روانہ ہوا، لیکن آپ ﷺ کو قریشی سروروں سے ملاقات کر کے ان کو مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لئے آمادہ کیا، قریشی سرور کہتے تھے کہ جس طرح مسلمان ہماری بات پر جتنی کوافر کہتے ہیں اور ایسے لئے تہہ۔ یہ مذہب کو برا کہتے ہیں، یہود کا بھی یہی خیال ہے، تو ان سے موافقت اور اتحاد کی یہ توقع رکھی جائے؟ اس لئے ان لوگوں نے یہود سے سوال کیا کہ آپ کو آپ جانتے ہیں کہ تہہ اور محمد (ﷺ) کے درمیان دین و مذہب کا اختلاف ہے اور آپ کو اہل کتاب اور اہل ایمان میں پہچان نہیں یہ دیکھنے کو آپ لوگوں کے نزدیک تبارک و تعالیٰ بہتر ہے یا مسلمانوں کا؟

سیاست میں جھوٹ کوئی نئی چیز نہیں:

ان یہودیوں نے اپنے ہم اور حمیر کے بالکل برخلاف ان کو یہ جواب دیا کہ تہہ راویں محمد (ﷺ) کے دین سے بہتر ہے، اس پر یہ لوگ بہت مطمئن ہوئے، انھیں اس پر بھی یہ پٹے ہوا کہ انے والے یہ ہیں آدمی اور یہی آدمی قریشی مع سروروں کے مسجد تمام میں جا کر بیت اللہ کی دیواروں سے تہہ دیکھ کر ان کے سامنے یہ عہد کریں کہ ہم میں سے جب تک ایک فرد بھی زندہ رہے گا محمد (ﷺ) کے خلاف جنگ نہ کرے گا۔

یہ یہودی قریشی مکہ سے معاہدہ کرنے کے بعد عرب کے ایک بڑے جنگ بوقریلہ غطفان کے پاس پہنچے اور ان سے کہا کہ ہم اور قریشی غطفان پر مشفق ہو گئے ہیں کہ اس نے دین (اسلام) کے پھیلائے دلوں کا ایک مرتجہ سبلی کرنا تمہاری مدد کی، آپ لوگ بھی اس پر ہم سے معاہدہ کریں، اور ان کو یہ رشتہ بھی قریشی کی کہ تمہیں میں جس قدر سمجھو اور کی پیروی اور کی اس کا نصف آپ کو ہر سال دیا کریں گے، حمیرہ غطفان کے سرور نے جو کہ عینہ بن حصن خزازی تھا اس قریشی کو قبول کر لیا اور جنگ میں شریک ہون منظور کر لیا، یہود کے وفد نے چارے جزیرہ انھیں کا ہنگامی دارور کے خواہ مسد قریلہ سلم تقیید افشج اور جوہر و اور نوکان اور خزازیہ و دیگر قبائل کو بھی آمادہ جنگ کر لیا، اس طرح یہ یہودی اسلام اور مسلمانوں کے تمام دشمنوں کا متحدہ و متحدہ بنا کر مدینہ پر حملہ آور ہونے میں کامیاب ہو گئے، حملہ آور اتحادیوں کی تعداد اس قدر بار بار کے درمیان تھی ایک روایت میں پندرہ ہزار بھی مذکور ہے (معارف القرآن) جبکہ مسلمانوں کی تعداد کل تین ہزار بھی ہے سرور سامانی کے کہ تھو جن میں صرف چھتیس گھوڑے تھے و شریعتی مکہ کی جن کی تعداد تھو چار تھی، قیادت ابو سفیان نے پاس تھی اور قریلہ غطفان کی قیادت عینہ بن حصن خزازی کے پر تھی۔

آنحضرت ﷺ کو متحدہ و محاذ کے حرکت میں آنے کی اطلاع:

رسول اللہ ﷺ کو جب حمہ و محاذ کے حرکت میں آنے کی اطلاع ملی تو سب سے پہلے کل جو آپ ﷺ کی زبان مبارک پڑا یہ: حَسْبُنَا اللَّهُ وَبِعِزِّ الْوَكِيلِ۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے مہاجرین و انصار کے اہل مل و وفد کو جمع کر کے ان سے

مشورہ ہو، اگرچہ صاحبِ دینی کو حقیقت میں مشورہ کی ضرورت نہیں ہوتی، مگر اور راستہ اللہ کے اذن و اجازت سے کام کرتے ہیں مگر مشورہ میں وہ فائدہ سے تھے ایک تو امت کے لئے مشورہ کی سنت جاری کرتے، دوسرے عقوبتِ مومنین میں پابندی و اتھار کی تجدید اور قہرِ ان و تاجِ صرا کا جذبہ پیدا کرتے، اس کے بعد جنگ کے مادی و مادی پر غور ہوا، مجلس مشورہ میں حضرت سلمان فارسی بھی شریک تھے، جو ابھی حال ہی میں ایک یہودی کی لٹاری سے نجات حاصل کر کے اسلامی حضرات کے لئے حیر ہوئے تھے، انہوں نے مشورہ دیا کہ ہمارے بادشاہ فارس کے بادشاہ ایسے حالات میں دشمن کا حملہ روکنے کے لئے خندق کھود کر ان کا راستہ روک دیتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے یہ مشورہ قبول فرما کر خندق کھودنے کا حکم دیا، اور اپنے دستِ مبارک سے خندق کے نکشانات لگا کر اور بنفسِ نفیس خود بھی کھدائی کے کام میں شریک ہو گئے۔

خندق کا طول و عرض:

یہ خندق جبلِ سلج کے پیچھے اس پار سے راستہ کی لمبائی پر کھودنا طے ہوا جس سے مدینہ کے شمال کی طرف سے دشمن آ سکتا تھا، اس خندق کے طول و عرض کا خطہ خود رسول اللہ ﷺ نے کھپایا یہ خندق شصتین سے شروع ہو کر جبلِ سلج کے مغربی کنارے تک آئی اور بعد میں اس میں اور اضافہ کر کے دوہری بیلچان اور وادیِ رافضیہ کے متواہ اتصال تک پہنچا دیا گیا، اس خندق کی کل لمبائی ساڑھے تین میل یعنی تقریباً چھ کلومیٹر تھی، اور چوڑائی اس قدر کہ آسانی سے گھوڑا سوار عبور نہ کر سکے، ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ چوڑائی پانچ گز تھی، مابین معد فرماتے ہیں کہ چھ دن میں خندق کھودنے سے فراغت ہوئی، موسیٰ بن عقبہ فرماتے ہیں کہ تین دن میں فارغ ہوئے، علامہ سہودی فرماتے ہیں کہ چھ دن کی روایت سچ ہے جس دن حصار کی مدت ہے، غزوہ خندق میں شریک مجاہدین کی کل تعداد تین ہزار بتائی گئی ہے ہر اس افراد کی جماعت کو قبولِ حمل و صادی و محارف چالیس گز خندق کھودنے کا کام سپرد کیا گیا، مگر سیرتِ مصطفیٰ اور کسی میں ہر دس افراد کو دس گز سپرد کی گئی تھی، پہلے قول کے مطابق خندق کی لمبائی بارہ ہزار گز ہوتی ہے، دوسرے قول کے مطابق تین ہزار گز ہوتی ہے، شرعی میل دو سو گز کا ہوتا ہے۔

فرضیکہ دشمن اس خندق کی وجہ سے مدینہ کے اندر داخل نہ ہو سکا، تاہم مسلمان اس محاصرہ اور دشمن کی بھڑک سے سخت خوف زدہ تھے، حکمِ وحی یہ بھی صراحتاً ایک ماہ تک قائم رہا، بارہا قرآنِ تعالیٰ نے پردہ غیب سے مسلمانوں کی مدد فرمائی، مذکورہ آیات میں ان ہی سراسر کردینے والے حالات اور امدادِ الٰہی کا تذکرہ فرمایا گیا ہے۔

نابالغ بچوں کی شرکت اور ان کی واپسی:

چونکہ اس غزوہ میں پورا جزیرۃ العرب متحدہ محاذ کی شکل میں مدینہ طیبہ پر حملہ آور ہوا تھا کہ مدینہ کی ایٹھ سے ایٹھ ہزارین گئے، گویا اس غزوہ کے نتیجہ پر اسلامی بنہ دونوں کا بخاریہ اور مداحہ، جس کی وجہ سے مسلمان بتی کہ نابالغ بچے بھی جہاد

منافقین کی طعنہ زنی اور مسلمانوں کا بے نظیر یقین ایمانی:

مصدق کی کھدائی میں جو منافقین مرسلہ سے شام میں تھے، وہ کہنے لگے کہ تمہیں اللہ تعالیٰ کی بات پر حجت نہ رہے، تمہیں نہیں ہوگا، وہ تمہیں کیسے پہنچاؤں گے؟ اور بے بنیاد وعدے سے غدار ہے، جن کو خدا نے آپ میں صدق کی گواہی میں نہیں دی، اور منافق سہری کے کلمات نظر آ رہے ہیں، اور اپنے حال کو تو دیکھو کہ تمہیں اپنے تنہا جان کا تو ہوا نہیں تھا، جسے حاجت کی مہلت نہیں، کیا تم ایسی حالت میں سہری وغیرہ کے ملک کو فتح کرو گے؟ اس واقعہ پر مذکورہ الصدر "بات ذیل ہو گئی" اَذْیَقُوْنِی طِبْطِبُیْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ قُلُوْبُهُمْ شَرُّ مِنْیْ وَغَدَا لِلّٰہِ وَرَسُوْلَہِ الْاَعْرَؤُزُ" آپ غور کیجئے کہ یہ جہالت ہے، اہل منافق ہونے کے باوجود مسلمانوں کا آپ ﷺ کی خبر پر کس قدر یقین کامل تھا، ہر طرف سے کفار کے ترغیب و ترغیب میں قیامت نہایت خلت سردی نے سب کو پریشان کر رکھا ہے، ہر طرف خوف ہی خوف ہے، موت کی شدت نے یہ شخص کو نہ حال کر رکھا ہے، بھوک کی شدت کو کم کرنے کے لئے پیچاں پر پتھر باندھ دیا ہے، یہ بظاہر اپنے پیچہ کی بجائی کوئی صورت نہیں ہے، ایسی حالت میں دنیا کی عظیم سلطنت روم و فارس کی فتوحات کی خوشخبری پر یقین کس طرح ہو، مگر ایمان کی قیامت سب اعمال سے زیادہ اہم ہے، یہ ہے کہ اسباب و حالات کے سراسر خلاف ہونے کے باوجود ان کو رسول اللہ ﷺ کے ارشاد میں کوئی شک و شبہ پیدا نہ ہوا۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعوت اور ایک کھانا معجزہ:

اسی صدق کی کھدائی کے دوران ایک مشہور واقعہ یہ پیش آیا کہ ایک روز حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت جابر کو دیکھ کر یہ محسوس کیا کہ آپ بھوک سے مر رہے ہیں، اپنی اہلیہ سے چار کرباں تمباکو سے پاس آجھو تو پکاؤ، حضور ﷺ بھوک کا اثر دیکھ نہیں پا رہے، اہلیہ نے اتفاقاً کہ بھر سے گھر میں ایک صاف (آٹھریا ساڑھے تین سو) آٹھریا کے تیل میں ان کو تفتی ہوں، اہلیہ پیسے پکانے میں تھیں، گھر میں ایک کبری کا بچہ تھا، حضرت جابر نے اس کو اٹا کر کے گوشت تیار کیا، اور آنحضرت ﷺ کو بارانے کے لئے چلے، تو اہلیہ نے پکار کر کہا، دیکھئے حضور کے ساتھ کسی بکری کا بچہ ہے، صاف حضور کو کسی طرح چھایا گیا، مجھے رسوا نہ کیجئے کہ کہیں صحابہ کا یہ اجتماع چلا آئے، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوری صورت حال عرض کر دی اور کہہ دیا کہ صرف اتنا کھانا ہے، مگر آپ نے چار روٹے گھر میں اعلان فرمایا، یا رسول اللہ! یہ کھانا کھاتے ہو، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حیران تھے، گھر پہنچے تو اہلیہ نے سخت پریشانی کا اظہار کیا، اور پوچھا کہ آپ نے؟ آنحضرت کو پوری صورت حال اور کھانے کی مقدار بتلا دی تھی؟ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، ہاں! میں بتا دیا، انہوں نے تو اہلیہ محترمہ رضی اللہ عنہا کو کہہ دیا کہ میں نے کچھ فکر نہیں، حضور، ایک چیز جس طرح یہاں کرتے۔

اس کے پاس گئے اور اس کو معاہدہ یاد دلایا، کعب نے کہا کیا معاہدہ اور کون محمدؐ؟ (جواب میں) میرا ان سے کوئی معاہدہ نہیں، بس یہ لوگ واپس آئے تو رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا، عَصَلٌ وَفَارَةٌ یعنی جس طرح عَصَلٌ وفارہ کے اصحاب نے جنگ میں غریبوں کو قتل کیا تھا، وہی طرح تمہارے بھی غریبوں کی (سیرت ابن ہشام) آپ ﷺ مجھ گئے کہ نبی قریش کی غداروں کی خبر صحیح ہے، مسلمانوں کے لئے یہ وقت بد ہے، اگر آپ انہیں قتل کر دیتے تو ان کو سونے کے گڑاں مل جاتیں، چنانچہ منافقین نے میں نے یہاں شہر لے کر اس کو سونے کے گڑاں میں دیا، اور عرض کیا یا رسول اللہ! یہ شہر بہت دیر سے اس کے ہوتے سے غیر محفوظ ہے، بچوں اور عورتوں کی حفاظت نہ ہو رہی ہے، اس لئے ہم اپنا دست چاہتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہی صورت حال کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں

يَقُولُونَ اِنْ يُّنْزِلْنَا غَوْرَةً وَّ مَا هِيَ غَوْرَةٌ اِنْ يُّرِيْلُنَا الْاَفْهَارُ (سورہ انعام: ۱۳)

منافقین کہتے ہیں کہ ہمارے گھر خالی ہیں، ہمارے دوکان نہیں کھلیں، اگر تمہارا ہاتھ اس نے پھینک دیا تو یہاں کچھ نہیں ہے۔

اور مسلمان جن کے قلوب خدا میں ایمان سے ہم چاہتے ہیں انہیں ان کی امانت اللہ تعالیٰ نے اس صحنہ میں عطا فرمائی

وَلَمَّا رَاٰی الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْرَابَ قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَلَفُوْا (سورہ احزاب: ۲۲)

اور ان ایمان نے جب کافروں کی فوجیں دیکھیں تو فرمایا کہ یہ وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے رسول نے ہم سے وعدہ فرمایا ہے، اللہ اس کے رسول نے کچھ کہے ہیں، اور اس سے من کے دشمن اور ایمان میں اور زیادہ قوی ہو گئی۔

غرض یہ کہ یہ دو منافقین سب سے ان بڑی میں بدھدی کی، اور مسلمانانہ انداز میں دینے والی باتوں کے علاوہ دینے میں آئے، یہ خاص وہی شدت اور جوش سے رسول اللہ ﷺ کو یہ خیال ہوا کہ مسلمانانہ بحثیں، شریعت کبھی عجز نہ کر سکیں، اس لئے یہ ارادہ فرمایا کہ میں بنی ہاشم، بنی مضر اور بنی نضیر کے خلاف سے (جو قبیلہ غطفان کے سردار اور قاتل تھے) مدینہ کے تختستان کے چٹائی بچل دیکر ان سے صلح کر لی جائے تاکہ یہ لوگ ایمان کی کی حد سے گزر نہ جائیں اور مسلمانوں کو اس عداوت سے نجات ملے، چنانچہ آپ نے سعد بن معاذ اور سعد بن جود سے اپنے یہ خیال تمام فرمادیا، ان دونوں حضرات نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ نے آپ کو ایسا حکم دیا ہے، اگر آپ اس کی تعمیل کے لئے حاضر ہیں، وہ شخص آپ کو اور شہادت دے گا کہ آپ اس قسم فرما رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا کوئی حکم نہیں، جس قبیلہ کی خاطر میں نے ایسا ارادہ کیا ہے، اس سے کہ عرب نے تمہارے گھر ایک گھرانے سے تمہارے گھر کی شروعات کی ہے، اس طریقہ سے میں ان کی شکست اور انتقامی قوت کو توڑنا چاہتا ہوں۔

سعد بن معاذ نے عرض کیا کہ جب ہم اور یہ کافر و مشرک تھے، تو ان کو ہار جیتے تھے، اللہ عزوجل کو ہار جیتے گئے تھے، اس وقت بھی ان کی یہ مجال تھی کہ ہم سے ایک فرما بھی لے سکیں، الا یہ کہ میری ان کے طور پر یا فریاد کر اور اب جب کہ ہم کو اللہ

کڑی تھراں یہودی کے سر پر اس زور سے مار لی کہ اس کا سر پھٹ گیا۔ اور حضرت حسان سے فرمایا یہ مرد ہے اور میں عورت ہوں اس نے بھی تو اتھو نہ لگاؤں کی تھراں کے پتھر راجا لگاؤ حضرت حسان نے کہا مجھے اس کے ہتھیار اور بدن کی ضرورت نہیں (ابن ہشام) **مَنْ قَتَلَ فَقِيلًا فَلَا سَلْبَةَ**

ایک جنگی تدبیر:

ابن ہشام میں محمد بن مسعود اشجی غطفان کے ایک رئیس حضرت سہیل بن عمرو غسانی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ میں آپ پر ایمان لایا ہوں، میری قوم کو انہی میں سے اس مرد سے پناہ نہیں، اگر آپ نہ دے تو میں کوئی تدبیر کر رہا ہوں اس سے یہ وعدہ لیا، آپ نے فرمایا میں تمہارے پاس جاؤ گا توئی اپنی تدبیر ہو سکے اور نہ ہو۔

فَاتَّخَذَ الْحَرَبُ عِيْدَهُ اس نے کرنا اپنی ہمسایہ اہل میں عید و تدبیر کا ہے، محمد بن مسعود ایک دفعہ چلے اور بھیجا اور وہی تھے، ایک دستور بدل میں، یا اور آٹھ شہر تھے، اس کی اہمیت یہ تھی کہ جس دن وہاں میں یا کرنا منسلک و دشمنوں کو آپ پر غلط فہمی سے اپنا دے دی، محمد بن مسعود اپنی قریب سے پاس کے جس کے ساتھ نہ، نہ باہر میں قدم تھکات تھے، ان سے کہا اب غرقہ تمہارے لئے ہو کہ میں تمہارا قدم دوست ہوں، انہوں نے اعتراض کیا کہ نہیں آپ کی راجی میں کوئی شے نہیں، اس کے بعد غرقہ کے سرداروں سے غیر خواہان اعزاز میں سوال کیا کہ آپ کو کب تک چل کر قتل کر دیں یا مارا قریب غطفان و یہ دوسرے قابل یہود و نصیب و ان کا یہاں بھی نہیں، یہ درخواست کھانچا کہ یہ میں تو ان کا کوئی نقصان نہیں، تمہارا معاملہ اس سے مختلف ہے، یہ تمہارا دشمن ہے، تمہاری عورتیں اور اولاد سب یہاں ہیں اگر تمہارے لئے نہ تھا تو جنگ میں شہادت کی اور خدا کا راستہ ان کا کشت ہوئی اور یہ یہ کہ گئے تو تمہارا پناہ ہے کا جانی تمہاری مسلمانوں کو ہلاکت ہو سکے۔

اس نے میں تم کو غیر خواہان مشورہ و جانوں کو تم کو کھانچا کہ میں نے تمہارا جنگ میں شریک نہ ہوں، اب تک یہ لوگ اپنے خاص سرداروں کی ایک خدا و تمہارے پاس رہیں نہ کہ ان کے یہ تم کو مسلمانوں سے جو نہ کر کے نہ جانتا ہے نہیں، غرقہ کو ان کا یہ مشورہ بہت اچھا معلوم ہوا، اس کی قدر کی اور کہ تم نے بہت اچھا مشورہ دیا۔

اس کے بعد محمد بن مسعود قریشی سرداروں کے پاس شکر لکھ لے گئے، اور ان سے کہا تم کو کب ہلے ہو کہ میں تمہارا دوست ہوں، اور محمد بن مسعود سے بری ہوں، مجھے ایک خبر ملی ہے تمہاری غیر خواہی کا قتل یہ ہے کہ میں دو خبر تمہیں پہنچاؤں، مگر تمہارے آپ کو میرے ہاتھ کا اٹھ کر رکھیں، اور خبر یہ ہے کہ یہودی اپنی قریب سے رہے ساتھ ساتھ نہ کرنے کے بعد وہ ہوئے اور اس کی اطلاع محمد بن مسعود کے پاس پہنچا کر بھیجی دی ہے کہ آپ میرے اس شکر کا پورا بھیج دو گئے ہیں کہ عترتیں اور غطفان کے چند سرداروں کو آپ کے خوالہ کر دیں کہ آپ ان کی طرف سے، اور میں چاہتا ہوں کہ میں تمہارے پاس نہ رہوں، اب آپ اپنے معاملہ کو سوچ کر قبول کر لیا، اب غرقہ تم سے غور رہیں کہ تمہارے ہاتھ سرداروں کا مطالبہ کریں، اب آپ کو اب اپنے معاملہ کو سوچیں، اس کے بعد محمد بن مسعود غطفان میں گئے اور ان کو بھی بھی خبر دلائی، اور یہ ہوا کہ ابو عقیل نے جو کہ احمد و حماد کی فوج کے

اصلی امر یہ تھا کہ قریش کی طرف سے حکمران بن اپنی قبیلہ کو اور غطفان کی طرف سے دو قبیلہ کو اس کام کے لئے مقرر کیا گیا کہ وہ غوطہ سے پانی نہ لیں۔ کہا کہ اب ہمیں جنگ فتح ہو رہی ہے اور تمہارا سہارا ہے اس سلسلہ جنگ سے قطع کر دے چیں ہم آپ کے معاہدہ کے مطابق آپ کی شرکت اور امداد کے بغیر چیں۔ غوطہ نے اپنی قرارداد کے مطابق یہ جواب دیا کہ ہم تمہارا سہارا ہے ہم جنگ میں اس وقت تک شرکت نہیں کر سکتے جب تک تم اپنے چند سردار نہ رہے۔ پاس ہلا کر دیکھیں کہ بیچ دو حکمران اور دو قبیلہ نے یہ خبر اور غطفان کو پہنچادی۔ قریش اور غطفان کے سرداروں نے یقین کر لیا کہ تمہاری مسودہ نے جو خبر دی تھی، وہ سچ ہے، اور غنی قریش سے یہاں سمجھا کہ ہم اپنا ایک آدمی بھی تم کو نہیں دیں گے بلکہ آپ کا دل چاہے تو ہمارے سہارا جنگ میں شرکت کریں اور تم چاہے تو نہ کریں، غوطہ کو بھی یہ صورت حال دیکھ کر اور قریش و غطفان کا جواب سن کر بھیگی کی بات کا اور نہ پاؤ یقین ہو گیا، اس طرح اتفاقاً ہی نے دشمن کے ساتھ دھماکا میں ایک شخص کے ذریعہ پھوٹ ڈال دی اور دشمن کے پاس اکٹرا گئے۔

خدا کی بھی مدد:

[illegible]

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا دشمن کے لشکر کی خبر لینے کے لئے جانا:

حضرت نعیم بن مسعودؓ کی کارگزاری اور احزاب کے درمیان چھوٹ کے واقعات کی خبریں تو آپ ﷺ نے مراد فرمادیا کہ کوئی آدمی یا کروٹیں کے لشکر اور ان کے کارادوں کی خبر لائے مگر خلیفہ یحییٰ بن جابر دشمن پر چھٹی کی قسمی اس کا اثر حد پر بھی تھا، رسول اللہ ﷺ نے مجمع کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کون ہے؟ جو کھڑا ہو اور دشمن کے لشکر میں چاروں کی خبر لائے؟ آنحضرت ﷺ نے یہ بات تمیں یاد فرمائی مگر چارے مجمع میں دن بھر کی ٹٹکان اور سخت سردی کی وجہ سے کوئی بہت نہ کر سکا، اے طرح میں آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما کے ہاتھ لیا اسے حذیفہ تم جاؤ، حذیفہ فرماتے ہیں میری حالت ابھی دوسروں سے مختلف نہیں تھی مگر اب آپ نے نام پھر فرمایا، اے امت کے سوا کوئی چارہ نہ تھا، میں کھڑا ہو گیا، سردی سے میرا دل کانپ رہا تھا، آپ نے اپنا دست میرے سر پر رکھا، اور پھر سے پھر پھیرا، اور فرمایا کہ دشمن کے لشکر میں چارہ اور مجھے خبر لے دو اور میرے پاس واپس آنے سے پہلے کوئی

کام نہ کرو اور پھر آپ نے میری حفاظت کے لئے دعا فرمائی، میں اپنی حیرکان افکار میں کی طرف روانہ ہو گیا، خطبہ **قَدْ قَدْ قَدْ** فرماتے ہیں کہ جب میں یہاں سے روانہ ہوا تو عجیب، ہراساں دیکھا کہ مجھے کے اندر بیٹھے ہوئے سردی سے ہونچکی طاری تھی وہ لہم ہوئی جب میں لشکر میں پہنچے تو دیکھ کر ہوا کے طوفان نے ان سے مجھے آگے زور دینے تھے، ہر باطن میں اللہ کی نصیب، ایک موقع آیا تو کہ اہل یمن میں سے میری ذمہ میں تھے میں نے چاہا کہ اس پر تیرے چاروں طرف سے آپ **مُحَمَّدٌ** کا طرفین ہوا آپا جس کی وجہ سے میں نے ارادہ ہٹائی کر دیا۔

اہل یمن وادی کا احاطہ کرتا چاہتے تھے مگر اس کے لئے ضروری تھا کہ دیگر سرداروں سے مشورہ کریں راست کی تاریکی اور سناٹے میں یہ خطرہ بھی تھا کہ کہیں کوئی چاروں سوچو نہ ہو اور وہ جو رہے، ان کی بات میں نے اس کے اہل یمن نے یہ ہوشیاری کی کہ بات کرنے سے پہلے سارے مجمع سے کہہ کہ ہر شخص اپنے برادرانے شخص کو پہنچے کہ تاکہ کوئی غیر آسانی ہو دلی بات میں نہ تھے۔ حضرت خطیب فرماتے ہیں کہ اب مجھے خطرہ ہوا کہ میرے برادر کا آدمی جب انکو سے پہنچے کہ کہہ کہ تو کون ہے؟ تو میرا ارادہ اکل ہلکا، انہوں نے بڑی ہوشیاری اور دلیری سے خود سہت کر کے اپنے برادرانے آدمی ہاتھ بٹک کر مریج چھام کون ہوا اس نے کہا آج اب یہ تم مجھے نہیں جانتے، میں فلاں فلاں ہوں، وہ قبیلہ ہوازن کا آدمی تھا، اس طرح خطیب کو اللہ تعالیٰ نے رقتاری سے بچالیا، اہل یمن نے جب یہ اطمینان کر لیا کہ مجمع اپنی ہی ہے یہاں کوئی غیر نہیں تو اس نے پریشان حالات اور خوفزدہ کی یہ جہدیں اور میدان جنگ ختم ہو جانے کے واقعات سنا کر کہا میری رائے یہ ہے کہ آپ سب وہیں نہیں اور میں بھی وہیں جا رہا ہوں، اسی وقت لشکر میں جھگڑنے لگی تھی اور سب وہیں جانے لگے۔

حضرت خطیب فرماتے ہیں کہ جب میں وہیں آیا تو آپ **ﷺ** انہوں میں مشغول تھے، جب آپ نے سلام پھیرا تو میں نے پارے واقعہ کی روداد سنائی، رسول اللہ **ﷺ** اس خبر سرت سے خوش ہو کر بیٹھنے لگے حتیٰ کہ راست کی تاریکی میں آپ کے دندان مبارک چمکنے لگے آپ نے میرے اوپر اپنی چادر کا ایک حصہ ال دیا، یہاں تک کہ میں سو گیا، جب صبح ہوئی تو آپ نے ہی مجھے یہ کہہ کر بیدار کیا کہ **فَعَزَّ يَا يُوْحَانَا كُنْ اِيْوَاہُ بَرَّہُ سَوْنُہُ وَاہُ!**

مجھے بخدا میں میں طہران بن صرد کی روایت ہے کہ احزاب کے وہاں پہنچنے کے وقت رسول اللہ **ﷺ** نے فرمایا **اَلَا تَنْتَ** **مُفَوِّدٌ هُوَ لَا يَفْزُو وَلَا يَفْزُو وَلَا يَفْزُو** یعنی اب وہ ہم پر خدا آواز دے ہوں گے بلکہ ہم ان پر حملہ کریں گے اور ہم ان کے ملک پر چڑھائی کریں گے۔ (مشہور)

اَبْسَحْتَ عَلَيْنَا كُفْرًا (الایہ) یعنی تمہارے ساتھ خلو کی کھوکھلے سے خدا نے تمہارے لئے میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں یا تمہارے ساتھ مل کر کرنے میں بڑے نیک ہیں۔

لَا اِيْذَا جَاءَ الْخَوْفُ وَ اَلَيْفَ كُفْرًا (الایہ) یہ منافقین کی بزدلی اور پست محنت کی کیفیت کا بیان ہے، یعنی یہ لوگ اپنی شجاعت و مردانگی کے بارے میں ڈٹکے رہتے ہیں جو سراسر جھوٹ پھٹی ہوتی ہیں (یا) مال تہسیم کی تقسیم کے وقت اپنی زبان کی تیزی اور طراری سے لوگوں کو تھر تھر کے زیادہ سے زیادہ مال حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں، حضرت قتادہ

میں مسلمانوں کے لئے آپ ﷺ کی اقتداء ضروری ہے، چاہے اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاشرت سے، صحیبت سے، یا سیاست سے زندگی کے ہر شعبہ میں آپ کی عبادات واجب الوجود ہیں۔

لےنا کھانا، پیر حوالہ اللہ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اسوۂ رسول کو اپنی شخص اپنانے کا جو اثر طرے میں اندکی ملاقات پر یقین رکھتا ہو اور کثرت سے اللہ کا ذکر کرنا ہو، آج مسلمان ہاں اہل ایمان و ایمان و ایمان سے عوام ہیں اس لئے اسوۂ رسول کی بھی ان کے دلوں میں کوئی اہمیت نہیں ہے۔

مؤمنین نے تو دشمن کی آخرت نقد اور اصلاحات کی تعمیل کو دیکھ کر کہا تھا کہ اللہ اور رسول کے دعوے فریب تھے، ان کے پر عکس اہل ایمان نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول نے جو دعویٰ کیا ہے کہ اٹلا، امتحان سے نکلے، کے بعد تمہیں فتح و نصرت سے ہمکنار کیا جائے گا، وہ سچ ہے، مطلب یہ ہے کہ حالات کی شدت اور بولنا کی نے ان کے ایمان کو متزلزل نہیں کیا، بلکہ ان کے ایمان میں ہلچل و حرکت اور تہجد و رضا میں مزید اضافہ کر دیا، اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مختلف احوال کے اعتبار سے ایمان اور اس کی قوت میں کمی بیشی ہوتی ہے، جیسا کہ اہل سنت و الجماعت کا مسلک ہے۔

شان نزول:

عن المسلمین بنینہ حالاً عند قُؤا پر آتے صحابہ کرام کی ایک جماعت کے بارے میں ذرا ل ہوئی جن میں بعض وہ حضرات بھی شامل تھے کہ جو کسی جہ سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے تھے مگر انہوں نے یہ عہد کیا تھا کہ اگر اس عہد کی آپ ﷺ کی معیت میں جہاد میں شریک ہوئے گا تو سچے سچے کا تو ہم جہاد میں بھر چر حصہ نہیں کے اور، لہذا انہیں اپنی جان و مال کی قربانی کر دینے کے جیسے نظریں اُس ﷺ کے لئے ضروری و فیروہ، بالآخر فرماتے ہوئے جنگ احد میں شہید ہوئے، ان کے جسم پر تیرہ تھوڑا و فیروہ کے اسی سے بھی زیادہ درختم تھے، ان کی شہادت کے بعد ان کی پیروی میں پیروی ان کی انگلی کے پوروں سے بچھا (مسند احمد ج ۳، ص ۱۹۳) نسخہ کے معنی خدا کا عہد و موت کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ان سادات حق میں سے ہونے اپنا عہد اور تیرہ پوری کرتے ہوئے تمام شہادت نوش کر لیا۔

اور بعض وہ ہیں جو ابھی تک عرصہ شہادت سے ہمکنار نہیں ہوئے ہیں تمام شہادت کے شوق میں شریک جہاد ہوتے ہیں، اور شہادت کی سعادت کے آرزو مند ہیں، انہوں نے اپنی ذرا ہر جہاد میں تہذیبی نہیں کی۔

وَاللّٰهُ الَّذِي مَكْفُورًا یعنی کفار کا لشکر است و ناکافی سے بچ داب کہا تا ہو اور غصہ سے دانت پڑتا ہوا نہ لب و خاسر میدان چھوڑ کر بھاگ گیا، نہ فتح نصیب ہوئی اور نہ مال یا تھو لگا، الہیت خرواہ عہد و جیسا تا مورسوار سے لوگ ہزار سواروں کے برابر کہتے تھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ سے، را گیا، شریکین نے در خواست کی کہ اس جہاد و رسم کے بدلے اس کی لاش ہمیں دیدی جائے، آپ نے فرمایا تو یہ جہاد ہم مردوں کا نہیں کہتا ہے (غواکہ حثی) غزوہ احزاب میں دو ہزار متحمل کی فوجت نہیں آئی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ہوا کا طوفان اور فرشتوں کا لشکر بھیج کر وہ اثر پیچھا کیا کہ کفار

مرا سمہ اور مرعوب ہو کر بھاگ گئے اس وقت آپ نے فرمایا اَلَا نَغْزُوْهُم وَّ لَا يَغْزُوْا مَا حٰثَ لِسِيْرِ الْيَهُودِ الْحِجْرَ

(عشرہ معلیٰ)

غزوہ دہلی قریطہ:

وَالرَّسُوْلُ طَلَبُوْنِ حِطْلُوْهُم وَّ هُمْ مِنْ اَهْلِ الْكُفْلَابِ غَزُوْهُمُوْ قَرِیْطَ چتر غزوہ، اہل کلاب کا قتلہ بکراہی کا ایک حصہ اس لئے غزوہ کا اہل آپ کے بعد غزوہ دہلی قریطہ کا ذکر فرمایا چونکہ ان دونوں غزوات میں زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق بہت سی ہدایات اور رسول اللہ ﷺ کے عقائد و بیانات اور بہت سی عبرتیں اور نصیحتیں ہیں اس لئے ان دونوں غزوات کو تفصیل سے لکھا گیا ہے، اور غزوہ قرآن کریم میں تفصیل کے ساتھ اور کوئی ذکر نہیں کیا گیا ہے۔

غزوہ دہلی قریطہ ۵ھ یا ۶ھ میں چتر شہر کو فتح کیا، رسول اللہ ﷺ غزوہ کا خندق سے صبح کی نماز کے بعد واپس ہوئے آپ ﷺ نے اور تمام مسلمانوں نے تھکے رکھول دیئے، جب ظہر کا وقت قریب آیا تو جبریل امین ایک حجر پر سوار قیام پا کر بیٹھے ہوئے نظر پڑے۔

قَالَ لَا: اسی سعدی روایت میں ہے کہ جبریل امین موضع جنازہ (دو جگہ جو آپ نے نماز جنازہ کے لئے مسجد سے مسجد و عوالیٰ تھکی) کے قریب آ کر کھڑے ہو گئے، (طبقات ص ۵۳ ج ۴) معلوم ہوا کہ جنازہ کی نماز مسجد میں نہ پڑھنی چاہئے، اور نماز جنازہ کے لئے مسجد سے مسجد جگہ جانے کی کیا حاجت تھی؟

جبریل امین نے آپ ﷺ سے فرمایا: کیا آپ ﷺ نے تھکے رکھول دیئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، جبریل ﷺ نے فرمایا: فرشتوں نے تو ابھی تھکے رکھول دیئے اور نہ دو روز واپس ہوئے، اور فرمایا: رسول اللہ تعالیٰ نے آپ کو بقریطہ کی طرف جانے کا حکم دیا، ہے اور میں خود بھی بنی قریطہ کی طرف جا رہا ہوں ان کو جا کر حوڑا کر آنا ہوں۔

(تذکار و صحاح ج ۱ ص ۱۶۶)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور بنی قریطہ کے درمیان پہلے معاہدہ تھا جب قریش پر اسے جزیہ واجب کا متحدہ تھا، پھر یہ معاہدہ چھڑا اور ہوئے تو بقریطہ آپ ﷺ سے معاہدہ و تہذیب کر کے قریش کے ساتھ مل گئے (اس کی بہت تفصیل سابق میں گذر چکی ہے) جب اہل آپ کو اللہ تعالیٰ نے غلبت دی تو بنی قریطہ قلعہ بند ہو گئے، حضرت جبریل امین کی ایک کثیر جماعت کے ساتھ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ فرمائیے قریطہ کی طرف روانہ ہو جائیں، آپ نے فرمایا: میرا صاحب ابھی تھکے ہوئے ہیں، جبریل ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان کا خیال نہ کریں اور روانہ ہو جائیں چنانچہ نبی کریم ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی شخص اسے بنی قریطہ کے کہیں نماز صلا نہ پڑھے، راست میں جب نماز عصر کا وقت آیا تو اختلاف ہوا تو بعض حضرات نے کہا ہم تو بنی قریطہ پہنچ کر ہی عصر کی نماز پڑھیں گے، بعض نے کہا ہم نماز پڑھ لیتے ہیں، چنانچہ یہ دونوں نے راستہ ہی میں نماز عصر ادا کر لی، اور بعض حضرات نے بنی

قریظہ پہنچی کر مصر کی نماز اُتتی، لیکن وہاں رزق نہ ملنے والوں نے کہا کہ چونکہ آپ ﷺ نے بنی قریظہ پہنچی کر ہی نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اس لئے ہم تو بنی قریظہ پہنچی کر ہی نماز پڑھیں گے۔ اور راستے میں نماز پڑھنے والوں نے یہ دلیل دی کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ مقصد نہ تھا کہ نماز قضا کر دی جائے بلکہ تصور قیام تھا، جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے اس پر کھارہ دہاؤسی نہیں فرمایا (بخاری شریف) اس سے کہ میت م ایک بنی قریظہ۔

قَالَ لَا، یہ خدا تعالیٰ تم فرماتے ہیں جس نے حدیث کے خواجہ ابوالخضر پر عمل کیا اس کو بھی اجر ملا اور جس نے اجتہاد و استنباط کیا اس کو بھی اجر ملا، لیکن جن لوگوں نے حکام اللہ کا چکر کر کے بنی قریظہ پہنچنے سے پہلے نماز مصر اور بنی قریظہ کی کہ وقت مصر نکل گیا تو جن لوگوں کو قضا ایک فضیلت حاصل ہوئی یعنی مصر نبوی کی قیام کا اجر ملا، اور جن لوگوں نے اجتہاد و استنباط سے کام لیا اور قضا نبوی کو سمجھا ان لوگوں کو دوا اجر۔ (فتح الباری لمعه ص ۳۱۶ ج ۴)

بعد ازاں آپ ﷺ نے حضرت علی کو ایچہ اسلام کے سرور اور فرمانبردار جب حضرت علی وہاں پہنچے تو یہود نے آنحضرت ﷺ کو غلام کر لیا ان دین میں کے بعد آپ ﷺ کو تنہا روانہ ہوئے اور پہنچی کر بنی قریظہ کا کام سرور کیا، لیکن روزِ فتح ان کو باسرو میں رکھا، اس اثنا میں ان کے سردار جب بنی اسد نے ان کو قتل کرنے سے پہلے کہ میں تمہیں ہاتھ پر قبضہ کرتا ہوں ان میں سے جس ایک کو چاہو اختیار کر لو تا کہ تم کو اس مصیبت سے نجات دے سکے۔

اولیٰ یہ کہ ہم اس شخص (یعنی محمد ﷺ) پر ایمان لے آئیں اور اس کے قتل اور دین میں جانیں۔

فَوَاللّٰهِ لَاقْتُلُنَّ لِحْمِیْ اَنَّا لَنَسِيْ اَوَالِدِیْ تَحْدُوْهُ فِیْ کِتَابِکُمْ فَاَمْنُوْنَ عَلٰی دِمَائِکُمْ
اور الکفر و البناء کفر و النساء کفر۔

کیونکہ خدا کی قسم ہم یہ بات بالکل واضح ہو چکی ہے کہ وہ اپنے والدین کے قتل اور رسول میں اور تحقیق یہ اسی ہی میں جن کو تم تو راست میں گھسا جاتے ہو اگر ایمان لے آؤ گے تو تمہاری جان اور مال اور عورتیں سب محفوظ ہو جائیں گی۔

بنی قریظہ نے کہا ہمیں یہ منظور نہیں، دوسری بات یہ کہ بچوں اور عورتوں کو قتل کرنے سے منع ہونا اور دشمنیں بکف ہو کر چوری بہت اور چامڑی کے ساتھ (یعنی کھانا) کا منہ بند کر دینا کا کام رہے تو عورتوں اور بچوں کا کوئی غم نہ ہوگا اور اگر کامیاب ہو گئے تو عورتیں بہت ہیں ان سے بچے بھی پیدا ہو جائیں گے، اور قریظہ نے جواب دیا کہ یہ عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے نہ دینی کا کیا حلف ہے؟ کعب نے کہا اچھا اگر یہ منظور نہیں تو تیسری بات یہ ہے کہ آٹ بننے کی شب ہے کعب نہیں کہ کھانا ان کے سر قلم نہ نکل اور بے خبر ہوں، اور دوسری طرف سے اس وجہ سے مطمئن ہوں کہ بننے والے بچے زیادہ بچے بنتے ہیں ان میں سے کبھی نہ سکتے، مسلمانوں کی اس فطرت اور بے خبری سے یہ کہ کھانا آکر آپ تک ان پر شب غنم دے، اور قریظہ نے کہا اسے کعب تھا کہ معلوم ہے کہ ہمارے اسلاف اسی دن کی بے حرکتی کی وجہ سے بندہ اور سورہ کے گئے، یہ تو ہم کو اس کا کام قسم دیتے ہے، انھیں نے قریظہ نے کعب کی ایک بات بھی نہ مانی، اور سب نے اس بات پر اتفاق کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے بھیجا راہِ زلیٰ وہیں اور آپ ان

وَاتَّخَذَ الصَّلَاةَ وَابْتِیْنُ الْمَرْکُوبَةِ وَأَطَعْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِیدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَیَّهَا أَهْلَ الْبَیْتِ اَی نِسَاءَ النَّبِیِّ **فَظَهَرَ لَکُم مِّنْهُ نَظَرُہُ الَّذِیْ لَا تُرٰنَ عَیْنُہُ فِیْ نَبِیِّتِکُمْ مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَسْمَیٰہُ وَالْجَنَّةُ** اَلْمُنٰیۃ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلِیْمًا قَاضِیًا اَمْرًا لَّہٗ لَا یُخَیِّرُہٗ فِیْ شَیْءٍ حٰتِیۃً

تَرْجُمہ: اے نبی آپ اپنی ازواج سے کہہ دیجئے اگر تم دعویٰ زندگی (کا پیش) اور اس کی رحمت چاہتی ہو تو

آدمیں تم کو کچھ یعنی حصہ طلاق دیدوں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور وراثہ طرقت کو چاہتی ہو یعنی جنت کو تو یقیناً

جانو کہ تم میں ایک کام کرنے والیوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے ارادہ آخرت پر زبردست اجر یعنی جنت تیار کر رکھی ہے،

چنانچہ ان سب نے آخرت کو دنیا پر ترجیح دی، اے نبی کی بیویاں جو بھی تم میں سے طلاق ہوئی بیوہ کی کار کلاب کرے گی

مہینہ میں کی کہ فتوہ اور اس کے کسرہ کے ساتھ یعنی ظاہر کی ہوئی یا کھلی ہوئی تو اس کو دہرا عذاب دیا جائے گا اور ایک

قرأت میں یُضَعَّفُ عَذَابُہٗ کے ساتھ ہے، اور ایک قرأت میں نوں مع اللہ یہ اور العذاب کے نصب کے ساتھ

(یعنی) غیر ازواج کے عذاب کا دو گنا، یعنی وہ مثل اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ بہت آسان ہے اور تم میں سے جو کوئی

اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گی اور عمل صالح کرے گی تو ہم اس کو دہرا اجر دیں گے، یعنی دوسری

عورتوں کی پابست دہرا اور ایک قرأت میں معصی اور نسیبھا میں یہ تھنا ہے کے ساتھ ہے، اور ہم نے اس کے

لئے جنت میں مزید برآں بہترین روٹی تیار کر رکھی ہے، اے نبی کی بیویاں تم نے عورتوں کی طرح (معصومی) نہیں ہو

اگر تم اللہ کا حقوقی اختیار کرو تو بلاشبہ تم پر سے درجوں والی ہو، تو مردوں سے تمکو میں نرم لہجہ مت اختیار کرو، کہ جس کے

قلب میں مرض فداق ہو وہ طمع کرنے لگے، اور تم زنی اور نزاکت کے بغیر قاعدے کے مطابق حکام کرو اور تم اپنے

گمروں میں قراؤ سے ہو بغیروں میں کسر و اور فتوہ دونوں کے ساتھ ہے، یہ قراؤ سے مشتق ہے، اس کی اصل فقر زلہ راہ

کے فتوہ اور کسرہ کے ساتھ فسزوفتوہ را، اور کسرہ راہ سے مشتق ہے، راہ کی حرکت قاف کی طرف منتقل ہو گئی اور مع

ہمزہ وصل کے عذاب ہو گئی اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے مطابق تم اپنی رحمت کا اعتراف دست کرو، یعنی زمانہ قبل

اسلام میں عورتوں کے مردوں کے لئے انکے دھامان کے مانند اور زمانہ اسلام کے بعد کا انکے دھامان سے بڑا ہے وَلَا یُفْہِمُنَّہُنَّ

وَلَا یَسْلُکُنَّہُنَّ اِلَّا مَا طَہَّرَ وَنَظَّہَا میں مذکور ہے اور نماز کی پابندی رکھو اور کو قدا کر تے رہو اللہ اور اس کے رسول کی

اطاعت کرتے رہو اے اہل بیت یعنی نبی کی بیویاں! اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ تم سے گمروں کی آلودگی دور کرے اور تم کو خوب

پاک صاف رکھے اور تم ان آیات قرآنی اور حکمت سنت کو یاد رکھو جن کا قصہ ہر گمروں میں مذکور رہتا ہے یعنی اللہ

تعالیٰ اپنے اولیاء پر لطف کرنے والا اور اپنی تمام مخلوق سے باخبر ہے۔

لیکن آیتِ کھیر کے الفاظ سے زیادہ یہ اس کی سوتلی ہے کہ ازدواجِ مطہرات کی طرف سے کوئی بائ مطہریاں کا سبب نہ ہے، اس لئے کہ اس آیت میں فرمایا ہے **أَنْ تَحْمِلْنَ ثَمْرَ ذُنُوبِ الْغَيْبَةِ وَالْغَيْبَةِ** یا آخر اللہ تعالیٰ نے **أَنْ تَحْمِلْنَ ثَمْرَ ذُنُوبِ الْغَيْبَةِ** (الایۃ) ہاں فرمائی اس کے بعد آپ نے سب سے پہلے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ آیت سن کر اٹھیں، روئے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ فیصلہ کرنے میں جلدی نہ کریں بلکہ اپنے والدین سے مشورہ کے بعد کوئی قدم اٹھائیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا، یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں آپ کے بارے میں مشورہ کروں؟ بلکہ میں اللہ اور اس کے رسول کو پسند کرتی ہوں اور میں بات دیکھتا ہوں ازدواجِ مطہرات سے بھی جی، اور کسی نے بھی رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر دنیا کے پیش و تمام کو ترجیح نہیں دی (صحیح بخاری، تفسیر سورۃ الزنا اب اس وقت آپ رضی اللہ عنہا کے پہلے مقدمہ میں فرمایا تھیں، پانچ قریش میں سے تھیں، حضرت عائشہ، ام حبیبہ، خلیفہ، سودہ، اور ام سلمہ رضی اللہ عنہاں اور چاروں کے ساتھ تھیں یعنی حضرت صفیہ، ام کلثوم، ام حبیبہ اور جویمہ رضی اللہ عنہاں۔

فَتَكُنَّ لِرَبِّهِمْ أَهْلًا مَّعْرُوفًا اختیارِ طلاق کی وجہ سے ہوتی ہیں، ایک یہ کہ طلاق کا اختیار عورت کے پاس رکھ دیا جائے تو خود اپنے نفس کو طلاق دیکر آزاد ہو جائے، دوسرے یہ کہ طلاق شوہر ہی کے ہاتھ میں رہے کہ اگر عورت چاہے تو وہ طلاق دیدے، آیت مذکورہ میں بعض حضرات نے یہی صورت کو اختیار کیا ہے اور بعض نے دوسری کو، آیت کے الفاظ میں دونوں کا احتمال ہے، اور بعض حضرات نے نفسِ کھیر ہی کو طلاق قرار دیا ہے، یہ صحیح نہیں ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب زوجین کی حیثیتوں میں منہ جیت نہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ جی کی کو اختیار دیا جائے، اگر مردنا چاہے تو وہ منہ جیت دے طلاق دیکر عزت کے ساتھ رخصت کر دیا جائے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنِ هَٰذَا الَّذِي يَصِفُكَ طافحۃ مبینۃ قرآن مجید میں الطافحۃ (معرف) (العام) (کوڑا) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے، لیکن **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** (مکرر) (برائی کے لئے استعمال ہوا ہے، جیسے کہ یہاں ہے، یہاں اس کے معنی یہ طلاق اور نام نہ سب طرزِ عمل کے ہیں، اس لئے کہ نبی ﷺ کے ساتھ بد اخلاقی اور نام نہ سب روئے آپ کو ایذا پہنچاتا ہے، جس کا اس کتابِ سفر ہے اس کے علاوہ ازدواجِ مطہرات خود بھی مقامِ بلندی حاصل تھیں اور بلند مرتبہ لوگوں کی معمولی خطایاں بھی بڑی بھیجی جاتی ہیں اس لئے ازدواجِ مطہرات کو وہ گئے جذبات کی دیکھنا نہ تھی ہے، اگلی آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ جس طرح کنہ و کاہل و دانہ ہوگا، اسی طرح نیکیوں کا اجر بھی دیا جائے گا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّجُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَسَاكِينِ یعنی تمہاری حیثیت اور مرتبہ عام عورتوں کا نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں رسول اللہ ﷺ کی زوجیت کا جو شرف عطا فرمایا ہے اس کی وجہ سے تمہیں ایک امتیازی مقام حاصل ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی طرح تمہیں بھی امت کے لئے ایک نمونہ بننا ہے، چنانچہ ان کے مقام اور مرتبہ سے آگاہ کر کے انہیں کچھ چار بات دی جارہی ہیں، مطلب اگرچہ ازدواجِ مطہرات میں لیکن اندازِ جان سے صرف واضح ہے کہ مقصد چوری امتِ مسلمہ کی عورتیں ہیں، اس لئے یہ چار بات تمام مسلمان عورتوں کے لئے ہیں۔

اور آؤ کر کے آپ نے بھی اس پر ایمان فرمایا اور یہ سن کر حیرت میں مبتلا ہو گئے تھے، لیکن کورسولی اللہ تعالیٰ نے جنت سے پہلے فرمایا تھا اور آؤ کر کے حجتی بنایا تھا، اپنی نبی (نصیب) کو اپنی توحیدیت میں رہنے دے اور اس کی طلاق سے معاملہ میں خدا سے آزاد اور آپ اپنے دل میں (دو بات) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ برسر نے والا تھا، اور وہ نصیب کی محبت تھی اور یہ کہ آؤ کر یہ اس کو طلاق دینے پر تو میں اس سے نکاح کروں، اور آپ لوگوں کی اس بات سے ڈرتے تھے کہ وہ کہیں گے کہ محمد نے اپنے بیٹے کی نبی سے نکاح کر لیا، اور آؤ کر آپ کے لئے برج میں خدا ہی سے ۳۷۷۷ ہے، اور آؤ آپ کا اس سے نکاح نہ کرے گا، اور آپ کو تو ان کی بات کا کچھ اندیشہ نہ کرنا چاہئے، بعد ازاں یہ نے نصیب کو طلاق دینے کی اور اس کی حدت بھی گذر گئی، اور اللہ نے فرمایا کہ جب یہ نے اس سے اپنی عادت چوری کر لی اور ہم نے آپ کا اس سے نکاح کر دیا تو آپ نصیب کے پاس بلا اجازت نہ پہنچے لے گئے اور مسلمانوں کو (دوسرے) میں گوشت اور روٹی پینے بھر کر رکھ دی تاکہ نوشین نہ لے گئے ان میں سے کچھ ان سے نکاح نہ کرے، یہ میں بھی نہ ہو جب وہ ان سے اپنی عادت چوری کر لیں اور اللہ کا ہر فیصلہ مردہ سم تو ہونے ہی والا تھا جو جنت اللہ نے نبی کے لئے فرض یعنی حلال کر دی اس (کے کرنے) میں کسی کوئی حرج نہیں انبیاء۔ ساتھیں کے حق میں بھی اللہ تعالیٰ نے یہی طریقہ رکھا تھا کہ وہ ان کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے ان کے لئے نکاح میں سموت پیدا کرنے کے لئے مسئلہ پر مزاجی نفس کی وجہ سے نصب دیا گیا ہے اللہ کا حکم یعنی اس کا فعل مقرر کیا ہوا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے نصیب کی صفت ہے، یہ سب ایسے تھے کہ جو اللہ تعالیٰ کے حکام پہنچایا کرتے تھے اور اللہ ہی سے ڈرتے تھے یہی وجہ ہے کہ وہ ان کا من میں کہ جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حلال کر دیا ہے لوگوں کی باتوں (ظہنوں) کی پروا نہیں کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے اعمال کی برکت اور ہیبت کے اعتبار سے کافی ہے (لوگوں) تمہارا سے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہذا زید کے باپ یعنی اس کے والد (بھی) نہیں اس لئے ان کے لئے زید کی نبی نصیب سے نکاح حرام نہیں لیکن آپ اللہ کے رسول ہیں اور تمام نبیوں کے حلیے کے قطع کرنے والے ہیں لہذا آپ کا کوئی چاہا بالغ مرد نہیں کہ آپ کے بعد نبی ہو اور ایک قراءت میں تاکہ فقر کے ساتھ ہے یعنی معنی مر، مطلب یہ کہ آپ جنت کے ذریعہ انبیاء کا سلسلہ سر بہر کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے تعالیٰ و اللہ ہے اور ان ہی میں سے یہ بات بھی ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں، اور جب سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآن کی شریعت کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے۔

حَقِيقَةُ تَحْكِيمِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

تَفْسِيْرِي: المؤمنین والمؤمنات کا عطف المسلمین والمسلمات پر کیا گیا ہے حالانکہ شرعاً دونوں ایک ہی ہیں اور عطف کے لئے مقامات ضروری ہے۔

حَقِيقَةُ: معلوم کے اعتبار سے دونوں مختلف ہیں اس لئے کہ اسلام بجا جاء به العمی صلی اللہ علیہ وسلم کی تہدیتی

کبھی کے ساتھ شہادتیں کے ساتھ کا نام ہے، اور ایمان ایمان قلبی کا نام ہے، نطق ایمان کی شرط کے ساتھ، اور عطف کے لئے اور فی مقام پر کافی ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْحَقَائِدُ: کے معنی، قلم کی دانت کی جہ سے حذف کر دیا گیا ہے، فقہر مجاہد یہ ہے وَالْحَقَائِدُ قَوْلُهُ: اِدْقِضِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ اللّٰهَ کا دیکھیں اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کرتا ہے کہ رسول کا فیصلہ

خدا کی کا فیصلہ ہے اس کے رسول اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہیں کرتے۔

قَوْلُهُ: الْمُسْلِمِينَ: ایمان کی غیر مقدم ہے اور وَلَا مُؤْمِنَةً اس پر موقوف ہے ادا کر فی مقصود یعنی شرط ہے جواب شرط مقدم ہے جس پر فی مقدمہ دانت کر رہی ہے ادا کر فی مقدمہ کے لئے بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں استفسار

مزدوف کا معنی ہوگا جس سے ایمان کی غیر متعلق ہے، فقہر مجاہد یہ ہوئی وما كان مستغفرا للمؤمنين وَلَا مُؤْمِنَةً رَفَعَتْ لَكَ اللّٰهُ كَمَنْ حَبْرَةٌ لَّهُ فِي امْرَةٍ۔ (اس)

قَوْلُهُ: الْاَعْتِيَادُ: الحبرَةُ کی تسمیہ الاعتیاد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الحبرَةُ مصدر غیر قوی ہے۔

قَوْلُهُ: حَلَالٌ: حلالہ امیر اللّٰہ یہ الحبرَةُ کا معنی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ امْرِئِهِ: الخبرَةُ سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ مَحَبَّتِهَا: یہ ما ابداء کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: سَنَدَ اللّٰهُ: مصدر ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: قَدَرًا مَقْدُورًا: مقدوراً، قدرِ اکی تائید ہے، جیسے حَلَالًا مَحْلُولًا وَلَيْلًا لَّيْلًا

قَوْلُهُ: وَلَكِنْ رَسُولَ اللّٰهِ: جمہور کی قراءت لیکن تکلیف کے ساتھ ہے اور رَسُولُی کا نصب کان مقدم کی فہم ہونے کی وجہ سے ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ، (۸۶)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور دیگر انہی صحابیات نے کہا کہ کیا بات ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اس سے خطاب فرما رہا ہے، مومنوں سے نہیں اس پر إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ (الاہد) نازل ہوئی (مسند احمد، ۴۰۱، ترمذی شریف ۳۳۱) اس میں مومنوں کی دل داری کا اہتمام ہے ورنہ تمام ان کام میں مردوں کے ساتھ ہو، جس میں شامل ہیں جو ان میں مخصوص احکام کے جو

صرف عورتوں کے لئے جس آیت اور دیگر آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد امت نبی اور عورتی و عہد امت نبی میں مردان اور عورتوں کے درمیان کوئی تفریق نہیں ہے، دونوں کے لئے یہاں طور پر مبیہ ہو گیا ہے، جنس کی بنیاد پر اس میں کی بیشی نہیں کی جاتی، علاوہ اس میں مسلمان اور مومن کا الگ الگ ذکر کرنے سے واضح ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے، ایمان کا وہ اس امر سے بڑھ کر ہے جیسے کہ قرآن وحدیث کے دیگر دلائل بھی اس پر دلالت کرتے ہیں۔

شان نزول:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ (الآیہ) یہ آیت حضرت نسب و مولد حضرت علیؑ کے نکاح کے بارے میں نازل ہوئی تھی، حضرت زید بن حارثہؓ کا نکاح حضرت عمرؓ سے ہوا، عرب تھے، لیکن عہد امت نبی نے انہیں لیجن میں ڈیرا دیا، بڑا کر بطور غلام بیچ دیا، حضرت خدیجہؓ مولد حضرت علیؑ سے آپؐ کا بیٹا کے نکاح سے پہلے حضرت خدیجہؓ کے بیٹے مجسم بن حزامؓ نے حضرت خدیجہؓ سے زید بن حارثہؓ پر یہ احسان کیا کہ ان کو آزاد کیا، پھر آزاد کرنے کے بعد ان کو یہ شرف بخشی کہ عرب کے عام رواج کے مطابق ان کو اپنی حلقی بنا لیا اور ان کی پرورش و تربیت فرمائی، لوگ ان کو زید بن عمرؓ کے نام سے پکارتے تھے، قرآن کریم نے اس کو بیعت نبی و مقررہ دے ترک کر دیا، اور تم پر حارثہؓ کی کہانی کے اصل باپ بنی صرف نسبت کرنے کا دیا ہے، اذْخُلُوْهُمُ لَا تَمْنَحُوْهُمُ اس قسم کے نازل ہونے کے بعد صحابہؓ نے ان کو زید بن عمرؓ کے بجائے زید بن علیؓ کا شرف کیا، اور ان کو زید بن حارثہؓ کا نسب جو ان سے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے نکاح سے اپنی چوبیسویں ذرا، بنی نسب، دستِ غمش کا انتخاب فرما کر بیچا، نکاح دیا، حضرت زیدؓ کے امین پر چڑھ کر علیؓ کا دھبہ لگا ہوا تھا، اس سے کہنا شروع ہوا کہ وہ عام تھے، حضرت نسب اور ان کے بھائی عبداللہ بن عمرؓ نے اس رشتہ سے انکار کر دیا، لیکن صحابہؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور نسب کے من سے انھیں اس واقعہ پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

اس آیت کو جب حضرت نسب و مولد حضرت علیؓ اور ان کے بھائی نے سنا تو کان پر ماضی ہو گئے، چنانچہ نکاح نہ کیا، اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے پاس سے ادا کیا جو اس دن پکارا سرخ (دقتر) پر چار تولد ہوتا ہوا ہے، اور ساتھ درہم (جنس کی تقریباً اٹھ سو توہ) چاندی ہوتی ہے، اور ایک ہار بر داری کا چاندی کا ٹکڑا، ایک زنا نہ جوڑا اور پچیس ہاتھ (یعنی تقریباً چھ سو) درہم (یعنی چالیس سو) گجور تھا۔ (ابن کثیر، معارف القرآن)

طلاق کی نوبت:

نکاح تو ہو گیا مگر چونکہ دونوں کے حزان میں فرق تھا، عورتی کے حزان میں خاندانی نسب و شرف رہا ہوا تھا، جبکہ زیدؓ مولد حضرت علیؓ کے، امین پر نکاحی کا واقعہ تھا، ان کی آپس میں ان بن رشتہ قحی، جس کا تذکرہ حضرت زیدؓ نے نبی ﷺ سے بھی کرتے رہتے تھے، اور طلاق کا عندیہ بھی خاب کرتے رہتے تھے، آنحضرت ﷺ کو ان کے ذریعہ بتا دیا کہ یہ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ
 چہ میت کی اس رسم تکلیف پر ایک کاری ضرب لگا کر واضح کر دیا جائے کہ سختی اور مشق میں سختی بیٹے کی طرف نہیں اور اس کی حفاظت سے نکاح جائز ہے، لیکن نبی ﷺ کو مطلق سے بعض مصادر کی وجہ سے روکتے اور نہاد کی تعین فرماتے، حضرت زید پر اہل کا یہ اندھا کہ انہیں قبول اسلام کی توفیق دی، اور نبی ﷺ کا احسان یہ تھا کہ آپ نے ان کی دینی تربیت فرمائی اور ان کو آزاد کر کے اپنا بیٹا قرار دیا، اور اپنی چھوٹی زاد بہن حضرت بنت جحش سے نکاح کر دیا، اول میں چھپانے والی بات سبکی تھی جو آپ کو حضرت نسب و خاندان کے نکاح کی بات نہ، یہ وہی بتائی تھی تھی، آپ اس بات سے ڈرتے تھے کہ لوگ کہیں گے اپنی بہو سے نکاح کر لیا، احساناً جب اللہ کو آپ کے ذریعہ سے اس رسم چہ میت کا کفر کرانا تھا تو پھر لوگوں سے ڈرنے کی ضرورت نہیں تھی، آپ ﷺ کا یہ قول اگرچہ فہمی و بطنی تھا اس کے باوجود آپ ﷺ کو سب پر مبنی، اطمینان کرنے سے مردوں سے یہ نکاح ہو کر رہے گا جس سے یہ بات سب کے سم میں آجائے گی۔

۲۔ آخر کار پیشین گوئی کے مطابق حضرت زید و خاندان کے طلاق دینی صورت سے خارج ہونے کے بعد آپ ﷺ کا نکاح حضرت نسب و خاندان کے مطابق طریقہ کے برخلاف صرف اللہ کے حکم سے قرار پایا۔

لَيْسَ لَكَ عَلَى الْأَمْوَالِ غَلِيٌّ ۚ وَالْمَوْتُ بِغُلَامٍ ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَذُنُوبٌ عَظِيمَةٌ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ
 کہ آنکھ کوئی مسلمان اس بارے میں کبھی غموں نہ کرے، اور جب خداوند اپنے تعین کی حفاظت دینی سے نکاح کیا جائے، اور چونکہ یہ چار واقعہ ہوں حضرت زید و خاندان کے نکاح اور پھر طلاق بعد از اس آپ ﷺ کا حضرت نسب سے نکاح خدا پر خداوندی میں تھا، جو ہر صورت ہو کر نہ تھا، آنکھ و آیت میں ای، اقلوی طرف اشارہ ہے، چونکہ یہ نکاح آپ کے کے طلاق تھا اس میں کوئی گناہ اور تھی والی بات نہیں ہے، اور انبیاء، صالحین بھی ایسے کاموں کے کرنے میں کوئی حرج غموں نہیں کرتے تھے جو اللہ کی طرف سے ان پر فرض قرار دینے جاتے تھے چاہے قوی اور عوامی رسم، رواج کے خلاف ہی کیوں نہ ہوں۔

فَمَا تَحِثُّانِ فَعَلْتُمْ ۚ كُنَّا نَحْبُوكُم ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَذُنُوبٌ عَظِيمَةٌ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ
 کے رسول ہیں (جو امت کا روحانی باپ ہوتا ہے) اور تم مہینوں کے مسلمان بننے کے واسطے ہیں، اور جب تم ﷺ مردوں میں سے کسی کے بھی باپ نہیں تو زید بن حارثہ کے بھی باپ نہیں ہیں، جس پر آپ کو ہر مہینہ دینا چاہئے کہ انہوں نے اپنی بہو سے نکاح کیوں کر کیا؟ بلکہ ایک زید و خاندان کے ہی کیا وہ تو کسی بھی مرد کے باپ نہیں ہیں، آنکھ زید و حارثہ کے بیٹے تھے آپ ﷺ نے تو انہیں حق بنیاد تھا، اور جہلی دستور کے مطابق انہیں زید بن حارثہ کہا جاتا تھا، چھتہ، وہ آپ ﷺ کے سب سے بیٹے نہیں تھے، اسی سبب انہوں نے ہر ماہ صبر کے رسول کے بعد انہیں زید بن حارثہ ہی کہا، تاہم خدا و انہیں حضرت خدا پر خاندان کے نکاح سے آپ کے تین صاحبزادے قائم، حاکم، طیب ہوئے اور ایک بچہ اور انعام مار یہ قبلہ ﷺ کے ملنے سے پیدا ہوا، لیکن یہ سب کے سب بچپن ہی میں فوت ہو گئے، ان میں سے کوئی بھی رجولیت کی عمر کو نہ پہنچا، بچاریں آپ ﷺ کی سبلی اولاد میں بھی کوئی مرد نہیں بنا کہ جس کے آپ باپ ہوں، خاندان ہر کہتے ہیں اور ہر آخری عمل کی کو کہا جاتا ہے، یعنی آپ پر نوٹ و رسالت کا کلام

حقیق و محکم کے تسہیل و تفسیری فوائد

قولی، فَوَاللّٰہِ یٰصَلٰی عَلَیْکُمْ جَمِیْعًا ہے اور ہر ہذا کو اس میں نے جلت ہے یعنی جب کہ اس کی تمام ایک سو سو سال ہر ایک کو اس کے ساتھ ہی ہے تو جواب دہ اس لئے کہ وہ تمام دے اور دست دہالی رہا ہے۔

قول: اے بڑے حکمران! خدا کا مقصد یہ ہے کہ صلوٰۃ کی نسبت جب اللہ کی طرف ہوتی ہے تو نزل رحمت مراد ہوتی ہے۔

قولی، ملائکہ اس کا عطف بھائی کی تعمیر متفق ہے اگر یہاں یہ اعتراض ہوگا کہ تعمیر مرثیہ کا عطف کے لئے ضمیر متصل سے، اور کہ ضروری ہوتی ہے جو یہاں موجود نہیں ہے۔

جنگل میں، یہ ہے کہ چونکہ غلغلہ گھر کا قاعصل موجود ہے اس کے ضمیر کے اندر پیدا ہونے کی ضرورت نہیں اور علاج کھانے کے بعد سنبھلنے والے طوائف کے مقدمہ پر جانا کہ یہ صلوٰۃ کی نسبت جب لاکھوں کی طرف ہوتی ہے تو عجب استغفار مہرا ہوتی ہے۔

جواب: لیٹر جنکشن کی تعمیر (پیشہ سے کرنے کا) تصدیق ہوا کہ جواب یہ ہے سوال یہ ہے کہ اہل ایمان کا غلبہ کفر سے ہو گا یا نہ ہو گا۔ یہی مسئلہ ہے کہ اگر اہل ایمان کا غلبہ ہو گا تو کفر سے کون سا نفع ہو گا؟

جنگل الشب: کا مصل یہ ہے کہ اس تفسیر کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خرونی سے (امام) استحقار و امر ہے، اسی لئے کہ وہ خالق کے غیثت زار و موجد خالق سے ایمان سے خرونی کا صاحب بن جاتی ہے۔ (الغنیۃ یا نند)۔

سَوَال: الطُّلَمَاتُ كَوْنُهَا أَوْ طُلُوُّهَا كَوْنُهَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ فَصَحَّتْ هِيَ؟

جنگل کے اندر سے گزرتے ہوئے ایک شخص نے ایک بڑے درخت کے نیچے ایک چھوٹی سی کھدائی دیکھی۔ وہ کھدائی کا انداز دیکھ کر حیرت منہ ہو گیا۔ وہ کھدائی کا انداز دیکھ کر حیرت منہ ہو گیا۔ وہ کھدائی کا انداز دیکھ کر حیرت منہ ہو گیا۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ اگرچہ یہ بات سچ ہے مگر اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ اس بات کو ثابت کر دیا جائے کہ یہ بات سچ ہے۔

سوال: اے اہل سنت تو ایسا تو منکر شاہد! وہ مشرک! سے عقیدہ ہے کہ وہ ایک ذات ہے تو کیا ضرورت؟

جنگل میں ہر موسم میں لکڑیاں پائی جاتی ہیں اور ان سے امر (تھم) بنایا جاتا ہے اور ان اور امر میں فرق ظاہر ہے۔

تفسیر: دُعا کا اظہار یہاں صرف صدقائے ائمہ سے نہیں ہے، بلکہ ہر عبادت پر ہے۔ دُعا اور تضرع کا یہ معنی ہے کہ میں نے اپنے آپ کو اللہ کے سامنے ہراکت کیا ہے اور اللہ کے سامنے اپنے آپ کو ہراکت کرنے کی ہر گنجائش ہے۔ اللہ کے سامنے ہر گنجائش ہے۔ اللہ کے سامنے ہر گنجائش ہے۔

اور ہم پر یہ صورت حال انتہائی غارت خیز ہے۔ کوشش کیا ہے اس کا معائنہ ہے کہ عالمی جنگ کا مقابلہ قوتِ اُچھوتوں پر ہو مگر یہ نتائج کے خلاف ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مقابلہ اُڑوا خلیق پر ہو مگر اس صورت میں عالمی جنگ کی مثال میں

اعمال کی شہادت دیں گے۔ اور یہ شہادت اس بنو ہوگی کہ امت کے ان رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہر روز کئی و شرم اور بعض روایت میں جلتے ہیں ایک بار پیش ہوتے ہیں اور آپ امت کے ایک ایک فرد کو اس کے اعمال کے ذریعہ پہچانتے ہیں اس کے آپ امت کے شاہد بنے ہوئے ہیں گے۔

(رواہ ابن ماجہ عن عبد بن مسعود، صحیح بن مسعود)

بعض لوگ شاہد کے معنی مضمحل و مخرع کرتے ہیں جو قرآن کریم کی قرابت معنوی ہے اور ایہ عقیدہ و تصور قرآنی کے خلاف ہے۔

جس طرح چراغ سے اندھیرے دور ہو جاتے ہیں، اسی طرح آپ کے ذریعہ بھی گمراہ و شک کی تاریکیاں دور ہوئیں۔ ہر وہ ازبیں اس چراغ سے سب فہم و فکر کے جوئیں کمال سعادت حاصل کرنا چاہے کہ کتنا ہے اس سے کہ یہ چراغ قیامت تک روشن رہے گا۔ سابق میں فرمایا تھا کہ اللہ کی رحمت مومنین کو اندھیرے سے نکال کر اہلے میں لاتی ہے، یہاں بتایا مقصود ہے کہ وہ اہل اس روشن چراغ سے رہا ہے۔

حق تعالیٰ حق تعالیٰ نے اپنے سب پانی پتی تمیز معجزی میں فرماتے ہیں کہ آپ کی عظمت الہی ان اللہ تعالیٰ اور زبان کے اعتبار سے ہے۔ اور عراق صغیر آپ کی عظمت آپ کے قلوب مہرہ کے اعتبار سے ہے کہ جس طرح سب راہم عقوب سے روشنی حاصل کرتا ہے اسی طرح تمام مومنین کے قلوب آپ کے نور قلوب سے منور ہوتے ہیں، اسی سے بھی ہر راہم جنوں نے اس راہم میں آپ کی محبت پانی، و درجہ امت سے الہی نور افضل قرار دیا ہے، چونکہ ان کے قلوب نے آپ کے نور قلوب سے قلوب مہرہ سے راہم، ظہن و فہم حاصل کیا ہوئی امت کو پھر دوسرے کے واسطے سے اور وہ واسطے سے پہنچا ہے۔

مَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ يَحْمِلْهَا۔ یہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قلوب راہم جنوں میں آپ ﷺ کو چراغ سے تعبیر فرمائی ہے کہ سورج سے جہ اندھ سورج روشنی میں قائم ہونا مکمل ہے؟

جَعَلْنَا۔ چراغ سے سورج کی مراد ہے، یہاں کہ اللہ تعالیٰ کے قول **جَعَلْنَا الشَّمْسُ سِرَاجًا** کی تفسیر **جَعَلْنَا**۔ چراغ میں یہ طوطی ہے کہ اس سے ذرا بڑا چراغ روشن کئے جا سکتے ہیں، بخلاف سورج کے، اور آپ ﷺ کے نور سے ہر بیت الارض و کونہ زمین و سمی پر نے سب فیض کیا اور سمی پر کے واسطے سے تمام زمین پر ہر فیض کی قیامت تک آپ ﷺ کا یہ فیضان ہدایت جاری رہے گا۔

وَلَا تُضِلُّ السَّكَابِطُ۔ بعض مفسرین و مفسرین آپ ﷺ کو مشرکین سے نفی کا یہ تاثر دیا، اختیاری سوک کرنے کا مشورہ دیتے تھے کہ جب تک کہ سرور آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر نہ تو آپ ان فخر و سمو پر واپس نہیں سے اللہ دیا کیجئے، ہم ان کم و دونوں کی گھٹیں اٹک کر دیکھیں اس لئے کہ کم کے سرور اور فخر کے ساتھ نہیں چل سکتے۔ چونکہ ان کے فہموں اور کچلوں سے بدبو آتی ہے، جو تارے لئے ناقص برداشت ہے، مشرکین کی اسی بدبو و آواز سے لئے فرمایا گیا کہ آپ ان کا مشورہ نہ مانئے اور ان کے ساتھ نہ چلتے اور نفی سے کائنات کیجئے اس لئے کہ اس میں مسخروں

کی دل نشینی ہوگی، اور آپ ان کی مہارت سے دینی خدمت کی پروا نہ کرتے ہوئے ان کے اندر پر ہموار کیجئے۔

بِأَنفِهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا رُكِبَتْهُمْ السُّورَةُ (الانعام) سابقہ آیت میں آپ ﷺ کی چند صفات کمال اور خصوصیات بیان کی گئی ہیں۔ مکہ مکرمہ کی آپ ﷺ کی چند خصوصیات کا ذکر ہے جو کائنات جبرائیل کے خلق رکھتی ہیں۔ یہ صفت آپ ﷺ کی بہ نسبت آپ کو ان میں ایک امتیاز حاصل ہے، اس سے پہلے جبرائیل کے متعلق آیہ ۱۰ و ۱۱ میں جو سب صفات بیان کئے گئے ہیں۔

آیت مذکورہ میں اس کے متعلق تین احکام بیان کئے گئے ہیں:

پہلا حکم:

اگر کسی عورت سے نکاح کر لینے کے بعد نفوت مجھ سے پہلے ہی کسی مرد سے جبرائیل کی نفوت نہ ہو تو جبرائیل کی نفوت واجب نہیں، اگرچہ ہے تو فوراً ہی نکاح کر سکتی ہے، آیت میں یہ قول ہے کہ اسے نفوت جبرائیل اور نفوت مجھ سے واجب نہیں ہے، اور نفوت مجھ سے نفوت مجھ اور نفوت جبرائیل سے ہمسو ہی مرد ہے۔

دوسرا حکم:

یہ ہے کہ جبرائیل کو کثرت اور متنوع خلق کے ساتھ حسب توفیق جبرائیل کے کثرت کے لئے مستحب و مسنون ہے، اور بعض صورتوں میں واجب ہے، نیز مومنات کی طرف سے نکاح کا بھی یہی حکم ہے، آیت میں مومنات کی قید شرط کے طور پر نہیں ہے بلکہ ایک تعلیمی جہت سے کہ مومن کے لئے اپنے نکاح کے لئے مسلمان عورت کا بھی انتخاب کرنا جائز ہے، کو کائنات کی بات سے ملگنی درست ہے، آیت قرآنی میں ”فَلَا مَنَاعَ لِّلْبَیِّنَاتِ“ کیا ”نہا“ ہے، یہ نکاح اپنے مفہوم کے اعتبار سے عام ہے، برائے چاہے کہ جس سے نکاح منع کیا گیا ہے، اس میں عورت کے حقوق و اہم و غیرہ بھی شامل ہیں، اور اب تک مرد و عورت کے حقوق کے وقت غرض دینی سے ادا کر دے، اور غیر وہاں پر حقوق مثلاً جبرائیل کو نفوت کرتے وقت اپنے حق کا ایک جزو اسبائیت یا حق و اہم و غیرہ دینا مستحب ہے جو جبرائیل کو دینا چاہئے، ”فَلَا مَنَاعَ لِّلْبَیِّنَاتِ“ سے مراد وہاں ہے جو عورت کے لئے نفوت جبرائیل کی طرف سے ہوتی ہے جس میں ایک بڑی چادر جو ہر جسم پہلے شامل ہے۔

اسلام حقوق انسانیت اور حسن معاشرت کا پاسدار ہے:

دنیا میں حقوق کی ادائیگی عام طور پر صرف دوستوں عزیزوں اور زیادہ سے زیادہ مومنوں تک محدود رہتی ہے، مومن اخلاق، حسن معاشرت کا سارا زور صرف انہیں تک خرچ ہوتا ہے، اپنے دشمنوں کے حقوق بچھ کر اس کے لئے قوا میں دینا صرف شریعت و اسلام ہی کا کام ہے، اس زمانہ میں اگرچہ حقوق انسانیت کی کفالت کے لئے دنیا میں مستقل ادارے قائم

کئے گئے ہیں اور اس کے لئے کچھ ضابطے قاعدے بھی بنائے ہوئے ہیں۔ ان مقصد کے لئے اقوام عالم سے دیکھوں گا کہ سرکاری بھی ملحق کیا جاتا ہے۔ اول تو ان اداروں پر سیاسی مقصد چھائے ہوئے ہیں، جو کچھ مصیبت زدگان کی آمد کی جاتی ہے وہاں کی بے غرض اور ہر جگہ نہیں بلکہ جہاں اپنے سیاسی مقاصد پر رہے ہوئے ہیں، اور باغرض یہ ادارے بالکل صحیح طور پر بھی خدمت خلق انجام دیتے تو ان کی آمد اور چارو سے زیادہ اس وقت پہنچ سکتی ہے جب کسی خطہ زمین میں کوئی نہ سہارا نہ ملے وہاں کی امراض وغیرہ کا پیشہ رہے۔ اور اوداد کی تکلیف کی کس کو خبر ہوتی ہے؟ کون مدد کو پہنچ سکتا ہے؟ شریعت اسلام کی تفسیر نہ قسیم دیکھنے کے حقوق کا معاملہ ملے ہو ہے کہ باہمی مخالفت تھیں اور ناراضگی سے پیدا ہوتا ہے، اور اس کا نتیجہ جمود یہ ہوتا ہے کہ جو تعلق انہی کی پگھلت اور محبت والہت کی بنیاد پر قائم ہوا تھا وہ اب اس کی نفی میں کر غرضت اور دشمنی انتہائی جذبات کا مجموعہ بن چکا ہے۔ قرآن کریم کی آیت مذکورہ اور اس قسم کی بہت سی آیات نے بین حلقہ کے مواقع پر جو مصروفوں کو ہدایت دی ہیں انہی میں حسن خلق اور حسن معاشرت کا پورا امتحان ہوتا ہے، جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ جس صورت نے ہمیں تنہا الودیت دی یہاں تک کہ قطع تعلق پر مجبور ہوئی اس کو خوب ذلیل کر کے دکھایا جائے اور جو انتظام اس سے بچا جاسکتا ہے سلاہا جائے۔

مگر قرآن کریم نے نہ مطلقہ عورتوں کے لئے تو ایک بڑی پابندی عدت کی اور ایام عدت بھی شوہر کے مکان میں گزارنے کی لگا دی، اہل حق دینے والے پر فرض کر دیا کہ اس عدت کے اندر عورت کو اپنے گھر سے نہ نکالے اور عورت کو کوئی پابند کر دیا کہ اس کے گھر سے نہ نکلے اور شوہر پر فرض کر دیا کہ عدت کا وقت بدستور چاروی دیکھے، دخترے شوہر کے سے مستحب کر دیا کہ عدت چاروی ہوئے بعد بھی جب اس کو عدت کرے تو ایک جواز الہاس دیکر عزت کے ساتھ رخصت کرے۔

تیسرا حکم:

یہ دیا گیا کہ سَوْرَةُ الْاَنْحَاِبِ یعنی ان کو قرآنی کے ساتھ رخصت کر دینا سے پابندی لگا دی گئی کہ زبان سے بھی کوئی سخت بات نہ کہیں، بطور تحقیق کا طریقہ اختیار نہ کریں، مخالفت کے وقت حقوق کی رعایت دینی کر سکتا ہے جو اپنے گھر کے جذبات پر قائم رکھے، سلام کی تمام تعینات میں اس کی رعایت رکھنی گئی ہے۔

اِنَّ اَسْخَفَ لِسَانٍ لِّكَ اَزْوَاجُكَ الْكُفْرَانِ الْاَنْحَاِبِ آیات مذکورہ میں نکاح و طلاق وغیرہ سے متعلق ان بات احکامات کا ذکر ہے، جو آپ ﷺ کے لئے مخصوص ہیں، اور یہ خصوصیت آپ کی ایک امتیازی شان اور خصوصی امتیاز کی علامت ہے، ان میں سے بعض احکام تو ایسے ہیں کہ ان کی خصوصیت تو آپ ﷺ کے ساتھ بالکل واضح ہے، اور بعض ایسے ہیں جو اگرچہ سب مسلمانوں کے لئے عام ہیں، مگر ان میں کچھ قیدی بشرطیں رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص ہیں ان کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

امت کی لڑکیوں میں ہجرت کی شرط عادی تھی، بلکہ ان کا صرف مسلمان ہونا کافی تھا۔

چوتھا حکم:

وَأَمَّا الْمُؤْمِنَةُ الْفَرَسِيَّةُ (الایۃ) یعنی اگر کوئی مسلمان عورت اپنے کس کو آپ کے لئے بیوہ کر دے یعنی بیوہ کر کے آپ سے نکاح کرے چاہے اور آپ اس کو منظور فرمائیں تو آپ کے لئے ہر بھی نکاح چاہے اور یہ حکم آپ کے ساتھ نہیں ہے دوسرے مومنوں کے لئے چاہے نہیں ہے، اگر بلا ذکر میر یا میر کی لڑکی کے ساتھ نکاح ہو تو میر نہیں دینا لازم ہوگا، اور اس میں اختلاف ہے کہ کوئی ایسا واقعہ پیش آیا ہے نہیں، بعض نے کہا کہ ایسا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا اور بعض حضرات نے ایسا نکاح ثابت کیا ہے (ابن ابی نعیم کے ساتھ حالانکہ یہ جو جوہل آیا ہے اس کو بعض حضرات نے صرف اسی حکم چارم کے ساتھ لکھا ہے، اور بخاری وغیرہ نے اس جملہ کو اس تمام احکام کے ساتھ لکھا ہے جو اوپر مذکور ہوئے ہیں۔

پانچواں حکم:

یہ مذکورہ میں مؤمنہ کی قید سے مستفاد ہے، وہ یہ کہ اگرچہ ہم مسلمانوں کے لئے بیوہ و نہاری کی عورتوں یعنی سادات سے نکاح ہم قرآنی حلال ہے، مگر آپ ﷺ کے لئے عورت کا مومن ہونا شرط ہے کتاب سے آپ کا نکاح نہیں ہو سکتا تھا۔

مذکورہ پانچوں احکام کی خصوصیت یہی کہ یہ مَلَائِكَةُ کے ساتھ جان فرمانے کے بعد یا مسلمانوں کا حکم ایسا نہ کرنا یا قَسَدٌ عَلَيْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ (الایۃ) یعنی احکام مذکورہ آپ کے لئے مخصوص ہیں، باقی مسلمانوں کے نکاح کے لئے جو ہم نے فرض کیا ہے وہ ہم جانتے ہیں مثلاً ہم مسلمانوں کا نکاح بغیر میر کے نہیں ہو سکتا، اور کنہیات سے ان کا نکاح ہو سکتا ہے، مذکورہ جملہ حلق اور حلق کے درمیان جملہ مترادف ہے۔

چھٹا حکم:

لَوْ جِئَ مَنْ نَشَأَ مِنْهُمْ وَلَوْ إِلَى الْبَيْتِ مِنْ نَشَأٍ، مُرَّجِي الْأَخَاءِ سے مشتق ہے، اس کے معنی مؤخر کرنے کے ہیں اور مُرَّجُوۃِ اِسْوَاءِ سے مشتق ہے جس کے معنی قریب کرنے اور لانے کے ہیں اس میں آپ ﷺ کی ایک اور خصوصیت بیان کی گئی ہے، وہ یہ کہ اگر وہ ان مطہرات کے درمیان باری مقرر کرنے کے بارے میں آپ کو اختیار دیدیا گیا تھا، آپ ﷺ جس کی باری چاہیں موقوف کر دیں یعنی اسے نکاح میں رکھتے ہوئے اس سے معاشرت نہ کریں اور جس سے چاہیں یہ تعلق قائم رکھیں، اسی طرح آپ کو یہ اجازت بھی دیدی کہ جن بیویوں کی باری آپ نے موقوف کر دی تھی اگر آپ چاہیں وہ اس باری کو دوبارہ جاری کر سکتے ہیں، مگر آپ ﷺ نے اس شخص سے کبھی فائدہ نہیں اٹھا یا اور بیوہ برابری کا

یہاں کر کے کی گھر گھر نہیں رہتی، کچھ امدیٹ اور معتبر تاریخی روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے یہاں تکاچ
ظفوان شہب بچوں سال کی عمر میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے کیا جو بی بی، سیدہ، صاحبہ اور انھیں، اور آپ سے
پیسے و دھاریوں کے نکاح میں رہ چکی تھیں، اور پچاس سال کی عمر تک صرف اسی بی بی و امین، سیدہ و بی بی کے ساتھ شہب کا پورا
زمانہ گزرا یہ پچاس سال دور تک کے لوگوں کے سامنے گزرا، چالیس سال کی عمر میں اعلان نبوت کے بعد شہب میں آپ کی حالت
شروع ہوئی اور حق تعالیٰ نے آپ کو سونے اور سب رنگے میں کوئی کسرا نہیں رکھی، مثلاً عرب، کاج، کبک، بھون، کبہ، مگر کبھی کسی
اشن کبھی آپ کی طرف کوئی ایسی بات منسوب کرنے کا موقع نہیں مل سکا، اور توفیق و صبر کے مفلوک راستے، پچاس سال عمر
شریف گزرنے اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد آپ ﷺ نے حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا سے نکاح
فرمایا یہ بھی بی بی و انھیں، ہجرت مدینہ اور عمر شریف چار سال ہو جانے کے بعد ۲۷ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے نکاح
فرمائی حضرت آنحضرت ﷺ کے گھر میں ہوئی، اس کے ایک سال بعد حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا، پانچ دنوں کے بعد حضرت
نسب رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح چار ماہ بعد ہوا، پانچ دنوں کے بعد حضرت ام
سمہ رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا، اور انھیں آپ کے نکاح میں آئیں، ۱۷ میں نسب رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا، پانچ دنوں کے بعد حضرت ام
خداوندی سے نکاح ہوا، جس کا ذکر سورہ احزاب کے شروع میں آچکا ہے، اس وقت آپ کی عمر شریف اسی دنوں میں تھی، آخری پانچ
سال میں دینی ازواج مطہرات آپ کے حرم میں داخل ہوئیں۔

توفیق کی مدد کی زندگی اور گھر میں معاملات سے متعلق احکام، دینی کا ایک بہت بڑا حصہ ہوتا ہے، ان ذراویں مطہرات سے
جس قدر دینی کی اشاعت ہوئی اس کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ صرف حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے دوا
دوسو سال امدیٹ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے تین سو اسی سال امدیٹ کی رایت معتبر کتب امدیٹ میں ملتی ہیں، حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جو احکام دینی لوگوں کو بتائے ان کے متعلق ہذا کو ان قمریہ امداد المومنین میں لکھا ہے، کہ اُسران کو
جمع کیا جائے تو ایک مستقل کتاب بن جائے، دوسرے زائد حضرت صحابہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں،
جنہوں نے حدیث امداد دینی ان سے لکھے ہیں۔

ساتواں حکم:

لَا يَجْعَلِيَنَّ لَكَ الْفِتْنَاءُ مِنْ بَعْدِ (الآیہ) یعنی اس کے بعد آپ کے لئے دوسری عورتوں سے نکاح حلال نہیں کہ موجود
ازواج میں سے کسی کو طلاق دے کر اس کی جگہ دوسری دلیس اس آیت میں فتناء من بَعْدِ کی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ اس
بعد سے مرد یا یہ ہو کہ ان عورتوں کے بعد جو اس وقت آپ کے نکاح میں ہیں اور کسی آپ کا نکاح حلال نہیں بعض صحابہ سے
یہی تفسیر مطلق ہے، جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا، آیت تفسیر کے نزول کے بعد ازواج مطہرات نے اپنے کے
اسباب پیش و راست کے حق میں طہارت کے ساتھ نبی ﷺ کے ساتھ رہنا پسند کیا تھا اس کا صلہ اللہ تعالیٰ نے یہ دیا کہ آپ

تقسیم اور حد و شمار۔ جب یہ معنی اللہ کی طرف منسوب ہوں تو رحمت مراد ہوئی اور فرشتوں کی طرف منسوب ہوں تو داد و استغفار مراد ہوئی اور اگر عام و عین کی طرف منسوب ہوں تو داد و اور رحمت و تقسیم کا مجموعہ مراد ہوگا۔ لفظ سلام مصدر ہے بمعنی سلامت جیسے سلامتی ملاست مستعمل ہوتا ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اور صفات سے سلامتی آپ کے ساتھ رہے، عربی زبان کے قواعد سے یہاں حرف می کا موقع نہیں مگر چونکہ لفظ سلام شائع ہے معنی کو تفہیم ہے اس لئے حرف می کے ساتھ علیک یا علیکم کہا جاتا ہے۔

تَفْصِيلُ تَرْجِيحِ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ (الآية) اس آیت کا سبب نزول یہ ہے کہ نبی ﷺ کی دعوت پر حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا بہت جوش کے وسیع میں سر بہ کراہ داخل ہوئے تھے۔ یہاں تک کہ ان سے بے اعتنائی کے ساتھ بھی بیٹھے ہوئے باتیں کرتے رہے جس سے آپ ﷺ کو تکلیف ہوئی، تاہم یہ واقعہ حقیقی کی وجہ سے آپ ﷺ نے انھیں نہانے کے لئے انھیں فرمایا، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصحیح بخاری کی روایت میں واقعہ کی تفصیل اس طرح ہے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ چونکہ میں اس واقعہ کے وقت نور محمد جو وقت اس لئے آیتِ توبہ کی حقیقت سے میں زیادہ واقف ہوں، جب حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کائنات کے بعد حرم نبوی میں داخل ہوئیں تو آپ نے ایسے کی دعوت کی کہ ان کے بعد ہاتھ ٹوٹ جائیں مگر باتیں کرنے کے اثر نہ پڑی کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ انھیں دیکھ کر بے اختیار کہتے تھے، اور حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اسی جگہ موجود تھیں جو وہاں نئی وجہ سے اپنی طرف ہٹا رہا دیکھ کر بے اختیار کہتے تھے، یہ نزاع توبہ سے پہلے کی بات ہے جبکہ زمانہ کا لوں میں مردوں کے داخل ہونے پر پابندی نہیں تھی بلکہ دعوتِ دنیہ کا نتیجہ مزاج بھی نہ نہیں ہی ہوتا تھا، ان دنوں کے اس طرح دور تک پہنچنے کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو تکلیف ہوئی آپ ان لوگوں کو اپنے کائنات کا اشارہ دینے کے طور پر بابائے ان کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تک تشریف لے گئے یہ خیال کر کے کہ آپ شاید غمگین چلے گئے ہوں گے وہاں تک تشریف لائے تو دیکھ کر وہ حضرات بیٹھے ہوئے ہیں آپ کو اس کا بہت احساس ہوا، حضورؐ فرمایا کہ میں قیام کرنے کے بعد کچھ دیر تک تشریف لے گئے، تاہم دیر کے بعد جب آپ ﷺ وہاں تک تشریف لائے تو وہ حضرات بدستور رہے ہوئے تھے، جب ان حضرات کو احساس ہوا تو انھیں کہہ گئے، اس واقعہ کے کچھ ہی دیر بعد کہ وہ آیتِ نازل ہوئی تو آپ نے پانچ ذکر کرنا کی، چنانچہ اس آیت میں دعوت کے آداب بتائے گئے ہیں، ایک تو یہ کہ اس وقت پکارا نہ جائے کہ ہوا پھینکی جائے، اگر گھر میں چلا گیا تو دوسرے یہ کہ کھانے سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اپنے گھر لوگوں کو چلے جایا کرو۔

اِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا (الاحقاف) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم لوگو! ان کے متاع کے مطابق نازل ہوئی، ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ کے پاس اپنے برے بھروسے آدمی سے ہیں، کاش آپ انہیں موت دینے کو پورے کا قصہ فرمادیں تو کیا اچھا ہو، جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نازل فرمایا۔

دال کھر اچھڑو! قللوں بکھر وقللوں نہن۔ یہ چہ ہے فی نعمت اور طاعتِ شان سے مراد اور گوارت داناؤں کے الیٰ رب العزت
سے اور اپنے دوسرے کے ساتھ تھے جس جگہ ان کے سے محفوظ رہیں گے۔

[illegible]

ولا ان تصحكوا ازواجاً من بعد العدا میں نہ ہو اور اذان کے غم سے غم نہ ہوتا ہے کہ غم نہ ہو تو اس سے بھی کمال کمال نہیں ہے یہ کہ مستحیہ (پہنچا جانے والی بات نہ ہو) اور وہ بھی کہ آپ نے اس کے پہلو میں سفید دان فو کیونکہ وہ ہم سب کی سے قلبی قرب، یا الفحیضی یا غلبک امام آخر میں اور آئینی سے سفید میں اس بات کو بھی قرار دیا ہے کہ حرمت صرف نہ ہو بلکہ یہ کہ ہے، اس لئے کہ وہ ایت کیا گیا ہے کہ اشعث بن قیس خدی نے مستحیہ (پہنچا جانے والی بات نہ ہو) سے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زہد میں کمال کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو کہہ کر کہ کا اور کیا تو اشعث بن قیس نے بتایا کہ وہ آپ رضی اللہ عنہما کی نہ ہو بلکہ یہ نہیں ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جاسی کبیر کے رحم کا اور وہ بھی کہ (روح المعانی)

[illegible]

وَالْقِسْفَ لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَكِيًّا شَهِيدًا اس میں جو عورت کو تقویٰ کا ختم سے کرنا شروع کر دیا اس کو قہر سے ڈان میں تھوڑی ہوگا تو پھر دے گا جو اصل مقصد قلب و نظر کی طہارت اور عصمت کی حفاظت ہے یقیناً اور کچھ اصل ہوگا اور نہ توپ کی گامبری یا ہندیاں جنہیں گناہ میں ملوث ہونے سے نہیں بچا سکتیں۔

انسداد فواحش کا اسلامی نظام:

فواحش، بدکاری، زنا اور اس کے مقدمات وین کی ان مہلک برائیوں میں سے ہیں جن کے مہلک اثرات صرف اشخاص و افراد ہی نہیں بلکہ قوم کی اور خاندانوں کو اور فیض و نفع سے دے دے مفلوج کرنا شروع کرتے ہیں۔

وین کے اس موجودہ دور میں مغربی اقوام نے اپنی ذاتی حدود اور بقعہ بھقوی روایات سب کو توڑ کر زنا کو اپنی ذات میں کوئی جرم نہیں رکھا، اور جن میں معاشرت کو ایسے سارے میں داخل کیا ہے جن میں یہ قدم پر جنسی انار کی اور فواحش کو عورت عام ہے، عمران کے شرائط اور حد کے کوہ بھی جو جرم سے خارج نہ کر سکے، صحت فروعی نہ رہا بلکہ، مندرجہ عام پر فواحش کو عورتی جرم قرار دے دیا، جس کی مثال اس کے سوا کچھ نہیں کہ کوئی شخص آگ لگانے کے لئے سوختہ گناہ فروعی نہ کرے، بلکہ اس پر عقل چلے، پھر اس میں آگ لگائے اور جب آگ کے شعلے لگنے لگیں تو ان شخصوں پر پابندی اور روکنے کی کوشش کرے۔

اس کے برخلاف اسلام نے جن چیزوں کو جرم اور انہایت کے لئے مقرر کیا کہ عقل و مزاج جرم قرار دے ان کے مقدمات اور مبادیات پر بھی پابندیاں عائد کی ہیں اور ان کو کمزور قرار دیا ہے، مثلاً اصل مقصد زنا اور بدکاری سے بچنا تھا، تو زنا کی پیش بندی کے طور پر نظریں چکی رکھنے کے قوانین سے ابتدا کی، عورتوں اور مردوں کے بے محابا اشتقاق کو روکا، اور عورتوں کو چار دیواری میں رہنے کی تاکید کی، اور اگر ضرورت کے وقت نقصان نہ ہو تو پردے اور حجاب کے ساتھ حرکت کے ایک کنارے چلنے کی ہدایت کی خوشبو لگانا یا پہننے والا زینہ رکھنے کی ممانعت کر دی، اس کے باوجود اگر کوئی شخص ان تمام حدود و تقوید اور پابندیوں کے حصار کو چھن کر باہر نکل جائے تو اس پر ایسی جہاد کا اور جہاد آموز سزا جاری کی کہ ایک مرتبہ کسی بدکار پر جاری کر دی جائے تو پوری قوم کو مکمل سبق مل جائے۔

اہل مغرب اور ان کے مقصدین نے اپنی فحاشی اور عیاشی کے جواز میں عورتوں کے پردے کو عورتوں کی صحت اور اقتصادی اور معاشی حیثیت سے معشرہ کے لئے خطرناک ثابت کرنے اور بے پردہ رہنے کے فوائد پر بحثیں اور سمجھوتہ کیے ہیں، اس کا جواب بہت سے علماء و معرینے بذریعہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، ان کے تحقیقی یہاں اتنا سمجھ لینا کافی ہے کہ گناہ اور فواحش سے تو کوئی جرم اور گناہ بھی خلی نہیں، چوری، ڈاکہ، دھوکہ، غریب ایک اعتبار سے جو انفع بخش کار و بار دے، مگر جب اس کے شرائط و نتائج میں پیدا ہونے والی معزیتیں سامنے آتی ہیں تو کوئی شخص ان کو منع بخش کار و بار کہنے کی جرأت نہیں کرتا ہے پردہ کی میں اگر کچھ معاشی فوائد ہوں بھی مگر جب پردے ملک اور قوم کو ہزاروں فتنہ و فساد میں مبتلا کر دے تو پھر اس کو مانع کہنا کسی دانشمند کا کام نہیں ہو سکتا۔

روس کے سابق صدر میخائیل گوربہ چوف اپنی کتاب پروستانیکا میں رقمطراز ہیں:

”ہماری مغربی سوسائٹی میں عورت کو باہر نکال دیا گیا، اور اس کو باہر نکالنے کے نتیجے میں بے شک ہم نے کچھ معاشی فائدہ بھی حاصل کیا ہے اور یہ عورتوں میں کچھ اضافہ بھی ہوا، اس لئے کہ عورتیں بھی کام کر رہی ہیں، اور مرد بھی کام کر رہے ہیں، لیکن یہ عورتوں میں اضافہ کے باوجود اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ہمارا نظام خانہ داری یعنی فیملی سسٹم تباہ ہو گیا اور فیملی سسٹم تباہ ہونے کے نتیجے میں ہمیں جو نقصان اٹھانا پڑا ہے، وہ نقصان ان فوائد کے مقابلہ میں کمپن زیادہ ہے جو یہ عورتوں کے اضافہ کے نتیجے میں ہمیں حاصل ہوا ہے، لہذا میں اپنے ملک میں پروستانیکا کے نام سے ایک نئی شروعات کر رہا ہوں، اس سے میرا بنیادی مقصد یہ ہے کہ وہ عورت جو گھر سے باہر نکل چکی ہے اس کو گھر میں واپس کیسے لایا جائے، اور اس کے طریقے سوچے جائیں۔ ورنہ جس طرح بیرونی فیملی سسٹم تباہ ہوا ہے اسی طرح بیرونی قوم بھی تباہ ہو چکے گی۔ (ترجمہ واقعہ کے ساتھ، مقامی خطبات، از مولانا قیام صابونی)۔

انسداد جراثیم کے لئے انسداد ذرائع کا ترین اصول:

سہ ماہی شریعتوں میں اسباب و ذرائع کو مطلقاً حرام نہیں قرار دیا گیا تھا جب تک کہ ان کے ذریعہ کوئی حرم واقع نہ ہو جائے، شریعت گھر پر غلبہ رکھنے کی قیامت تک رہنے والی شریعت ہے اس لئے جرائم و معاصی کو حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ ان کے اسباب و ذرائع کو بھی حرام قرار دیا گیا جو معاملات غالبہ کے طور پر ان جرائم تک پہنچنے والے ہیں، مثلاً شراب نوشی کو حرام قرار دیا گیا تو شراب کے بنانے، پیچھے، خریدنے، اور کسی کو دینے اور اس کی تیاری میں کسی بھی قسم کی برادر راستہ، مدد کو بھی حرام قرار دیا گیا، اسی طرح سود کو حرام قرار دینے کے ساتھ سود سے ملنے والے تمام معاملات کو بھی ناجائز قرار دیا گیا، شرک اور بت پرستی کو قرآن نے ظلم عظیم اور ناقابل معافی جرائم قرار دیا، تو اس کے اسباب و ذرائع پر بھی سخت پابندی لگادی، آفتاب کے طلوع، غروب اور وسط میں ہونے کے اوقات میں چند مشرکین آفتاب کی پرستش کرتے تھے، ان اوقات میں لڑنے پر بھی جاتی تو آفتاب پرستوں کے ساتھ ایک طرح کی مٹ بہت ہو جاتی، پھر یہ مشابہت شرک میں جڑا ہونے کا سبب بن سکتی تھی، اس لئے شریعت نے ان اوقات میں نماز اور عید کو بھی حرام قرار دیا، نہ کہ وہ ایسی حالتوں کے جیسے اور تصویریں جو چند بت پرستی کا قرینی ذریعہ تھیں اس لئے بت تراشی اور تصویر سازی کو حرام قرار دیا۔

پہلی نظر، شریعت اسلام نے جن کاموں کو ناجائز و کاسب قریب اور ناجائز قرار دے کر حرام کر دیا، اس کے حکم حرمت کے بعد وہ سب کے لئے مطلقاً حرام ہے خواہ اتنا کم و کاسب ہے یا نہ ہے، اب وہ تو ایک شرعی حکم ہے جس کی مخالفت حرام ہے۔

أُجِدُوا وَقَالُوا اتَّبِعُوا إِيَّايَ الْعَكْبَدُ هَيْمَ بِمَا عَلَى حَبِئَةِ الْأَمْرِ حَسْبُهُ اللَّهُ إِيَّايَ سَلِّ اللَّهُ فِي
 الدِّينِ عَمَلًا مِنْ قَبْلِ مَنْ الْأَمْرُ الْحَقِيقَةُ فِي مُدَابَّرِهِمْ الْفَوْزُ مِنَ الْفُتُورِ وَلَنْ تُجِدُوا لِسُلْطَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا
 يَسْتَلِثُ النَّاسُ إِيَّاهُ سَلَاةً عَنِ السَّاعَةِ مَنْ ذِكْرُ قُلِّ لَهَا عَمَلُهُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يَذْكُرُكَ بِفَسْطَحٍ
 إِيَّايَ أَمْتُ لَا تَغْتَسِبُ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ نَاحِيَةً قَرِيبًا - إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرَانَ الْعَذِيبُ وَلَعَنَ الْمُشْرِكِينَ وَارْأَوْا شِعْرَةَ
 مَذْخُوبٍ خَلِيلَيْنِ مُقَدَّرًا خُفُوفًا بِهِمَا هَذَا الْأَجَلُ دَلِيلًا بِغَضَبِهِ عَذِيبٌ وَلَا يُصَوِّرُكَ سَدَقَتِ عَمَلِهِ
 يَوْمَ تَقْلُبُ وَحُفَّتُ فِي النَّارِ تَقُولُونَ يَا سَلِّ لَيْتَا لَعَنَّا اللَّهَ وَاللَّعْنَةُ لِلرَّسُولِ وَقَالُوا إِيَّايَ الْأَمْرُ سَبَّ رَبَّنَا إِنَّ اللَّهَ
 سَأَلْنَا وَفِي قُرْآنِهِ سَلَاةً غَنِيَّةً الْحَنِيفُ وَكَرِهْنَا فَالْعَمَلُ الْبَدِيلُ - رَبَّنَا أَوْضِعْهُنَّ مِنَ الْعَذَابِ
 إِيَّايَ سَلِّ عَذَابٍ وَالتَّهْمُ عَلَيْهِمْ لَهَا الْبَيِّنَةُ عَذَابُهُمْ قُرْآنُ الْفُتُورَةِ إِيَّايَ عَقَلَتِ

ترجمہ:

اے تم! اپنے دینوں سے اور اپنی صاحبزادیوں سے اور (دوسرے) مسلمان عورتوں سے یہ کہتے کہ
 (سرسے) اپنے آپ کو کریں اپنے آپ کو قوت دینی کی چادریں (مٹائی ہوئی کپڑیاں کریں) جلالہ بنیہ، حلفاء کی تیغ ہے، ملحقہ
 اس چادر کو کہتے ہیں جس کو عورت بوزقی ہے، یعنی جب اپنی عادت کے لئے نکلا کریں تو چادر کے چھوٹے کپڑے چروں پر کالی
 کریں، اس کے ایک، آگے سے، یہ اس طریقہ سے جلدی پہن کر لی جایا کریں گی کہ یہ آواز عورتوں میں، توان کو چاہئے چھڑانے
 تکلیف نہ پہنچائی جائے گی اور مخالف باخبروں کے کہ وہ اپنے چروں کو نہ دھاتی ہیں اور نہ نشین، عورتوں سے بچکر چھڑانے دیتے
 تھے، یہ ان کے بارے میں ان سے جو جواب تک (کوئی) ہو چکی ہے اللہ تعالیٰ اس کو مخالف فرمائے، اس کے ہیں بہودہ
 سزا کو اختیار کریں، قسم ہے لعن میں اور قسم ہے، اگر یہ منہ نشین اپنے حق سے اور وہ لوگ جن کے دلوں میں زہ کا مرض ہے
 اور وہ لوگ جو دین یعنی مومنوں میں یہ کہہ کر فوجیں پھیلاتے ہیں کہ قرآن دشمن چڑھا دیا اور تمہارا شرقتی رو پا گیا، دھکست نہ ہو،
 باز نہ آئے، تو ہم آپ کو ان پر ضرور مسد کر دیں گے اس سے بعد وہ آپ کے چروں میں عین میں سوکت اختیار نہ کریں گے مگر
 بہت مختصر مدت چھڑاؤ کالہ جئے یا کہیں گے حال یہ ہے کہ وہ تیری طرف سے دھکارتے ہوئے ہوں گے، (یعنی) رحمت سے
 اور کئے ہوئے ہوں گے، جب ان کہیں گے باز نہ جائیں گے اور بار دھارت کیا گئے گی یعنی یہ حکم ان کے بارے میں امر
 خدا تعالیٰ کی رو سے ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ان میں بھی جو سابق میں گذر چکے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے ام، طہ میں بھی مومن
 میں افواجیں پھیلانے والے من نقول کے لئے یہی طریقہ رکھا تھا، اور آپ اللہ کے دستور میں کسی قسم کی تبدیلی نہ جائیں گے وہ
 یعنی اس کے سب سے رحمت کے بارے میں مصد کرتے ہیں کہ آپ آئے گی؟ تو آپ کہہ دیجئے کہ اس کا (کچا) علم تو اللہ ہی
 کو ہے اور آپ کو کیا صدمہ؟ جتنی آپ اس کے بارے میں نہیں جانتے، جب نہیں کہ قیامت قریب ہی واقع ہو جائے بلاشبہ اللہ
 تعالیٰ نے کافروں کو رحمت سے دور کر رکھا ہے، ان کے لئے شہرہ بھڑکتی ہوئی آگ چھڑا کر رکھی ہے جس میں وہ داخل ہوں گے

اس میں وہ ہمیشہ، چن کے یعنی ان کے لئے عقوبت قدر ہو چکا ہے نہ کوئی دوسرا جس نے کو ان کی آفت سے حفاظت کرتے اور نہ دیگر کہ ان سے اس آگ کو دفع کرتے جس دن ان کے چرے آگ میں ات پٹ کے چائیں گے (ترسرت سے) کہیں کے کاش ہم اللہ اور رسول کی اطاعت کرتے یا صحیحہ کے لئے بے ادیان میں سے نہیں کہیں گے اسے نہ پروردگار ہم نے اپنے سرداروں کی اور ایک قرات میں مسافہ حقنا بیع کے ساتھ ہے اور اپنے بڑوں کی اطاعت کی خواہشوں نے ہم کو اور براہیت سے بٹا دیا اسے اور اسے پروردگار ان کو دین احزاب کے معنی اور کذاب کا دوا کرتا اور ان پر تعداد میں کثرت سے لعنت فرما دیا ایک قرات میں ہائے موجودہ کے ساتھ ہے یعنی (مکعبہ) ہے (بڑی منت)۔

حَقِیْقُوتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فُؤَادِ

قَوْلُہٗ : یَذَلِّیْنِ اِذَاہُمْ سے مضارع مع مؤنث ماضی اور تھاکر لیں ، وہ دلوں نے یذنبین میں یہ بھی اجمال ہے کہ قوس کا مقول ہو اور خبر معنی ہو اور یہ بھی اجمال ہے کہ جواب امر ہو، جیسے کہ فُلِ الْعَصَاہِی الدِّہِیْ اَمَلُوْا یَقْبِیْمُوْا الْمَصْلُوْفَ قَوْلُہٗ : لَا یُوْذَلِّیْ اِذَاہُمْ سے مضارع مع مؤنث مذکر تخی مجہول، ان غور قوس کو اپنے اندر دی جائے۔

قَوْلُہٗ : اَلْمُتَرَجِّفُوْنَ یہ بوجہ خوف سے اسمہ فاعل ہے وخفض سے مشتق ہے اس کے معنی حرکت دینے کے ہیں اظہار کا یہ امر افواہوں کو بھی رجفہ کہنے لگے ہیں اس لئے کہ افواہوں سے بھی افراتفری اور بھگان برپا ہو جاتا ہے۔

قَوْلُہٗ : مَلْعُوْنِیْنِ فعل مقدر کے فعل سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای یُخْضَرُ جُؤُنَ مَلْعُوْنِیْنِ ، شارح رحمہ اللہ نے یُخْضَرُ جو نہ مذکور ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہٗ : وَمَا یُذَرِّیْکَ ، ما مبتدا اور یُذَرِّیْکَ خبر ماضیہ انکار کی ہے شارح نے الت لا تعلیمھا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہٗ : یَوْمَ تَغْلِبُ یہ بقولوں کا ظرف مقدم ہے حال یذنبین اور تفسیر ان کا بھی ظرف ہو سکتا ہے۔ (اس)

قَوْلُہٗ : یَقُوْلُوْنَ یَا لَیْنٰا جملہ مستلزمہ سوال مقدر کا جواب ہے جو کہ کلام سابق سے پیدا ہوتا ہے اساقی میں جب شخصوں کی بات سے انکار کا ذکر یا بھی تو سوال پیدا ہوا کہ دیکھ لیں گے ان کو تو یہ کیا بات ہے جس سے ان کے طور پر کہیں گے یَا لَیْنٰا اسے اور دُخُوْنِہُمْ کی ضمیر یا تمس وجوہ سے حال بھی ہو سکتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَرْجِمَہٗ

اس آیت میں بھی تَفْسِیْرُ کی تین یاں غیبوں اور مضمون غور قوس کو مگر سے اب نکتہ وقت پر دے کا حکم دیا گیا ہے جس سے واضح ہے کہ پردے کا حکم ملکہ کا اظہار نہ نہیں ہے، جیسے کہ آن کل کے قس جہدہ صبر یافتہ، بارگرا نے کی کوشش کرتے ہیں یا

حَسْبُكَ يَحْيَىٰ ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْفَعْنَا بِهَذَا الْفُرْقَانِ - لَمُوتُنَا لَمُوتٌ وَنَحْنُ مُشْرِكُونَ
وَالْمُشْرِكِينَ الْمُنْتَلِبِينَ آلِهَةَ وَتُحِبُّونَ آلِهَةَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ السَّاطِطِينَ ۚ وَالْآسَافُ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اپنے نبی سے ساتھ ہیں تو ان جیسے نبی ہر جنہوں نے موی کو مشافہ کیا کہ اگر ایسا موی
کو موی کو تیار کرتا تو (موت) قتل کرنے سے اس کے ساتھ ہوتی نہیں کہ وہ عظیم المصمتین ہے جس جو ہر بات انہوں نے
کی تھی اللہ نے اس سے ان کو بری فرمایا، اس طریقہ سے کہ (ایک روز) قتل کے ارادہ سے (موی نے) اپنے بچے کو مار کر
ایک بچہ پر رکھ دیا، وہ بچہ ان کے کچا بچہ فرما دیا، اور نبی اور ان کے سرداروں کے درمیان جا کر کہتا موی نے
بچہ کو دیا کہ بچہ اور اس سے اپنے بچہ سے چتا چتا ان لوگوں نے موی کو بیکریوں کہ ان کو عظیم المصمتین جو کافر موی نہیں ہے
اور ان کو عظیم المصمتین میں ہوا اگرچہ اسے کو کہتے ہیں اور موی اللہ کے نزدیک بڑا عزت ہے یعنی وہ جب مرتد ہے اور ان ہر قوم
میں سے جن کے ازیدہ دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی تھی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتد، مال غنیمت) کی تحسیم فرمائی تو
ایک شخص نے کہا یہ کسی تحسیم ہے کہ اس سے اللہ کی خوشنودی مقصد نہیں ہے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے تکلیف پہنچی اور فرمایا اللہ موی
صلی اللہ علیہ وسلم پر رحم کرے کہ اس سے بھی زیادہ تکلیف پہنچا ہے گئے پھر بھی صبر کیا، اس کو اللہ کی یہ روایت کیا ہے اے ایمان والو!
اللہ سے اوروں سیدھی گئی بات کیا اور اللہ تعالیٰ (اس کے صلہ میں) تمہارے اعمال کی اصلاح فرمائے گا اور جو شخص اللہ و اس
کے رسول کی اطاعت کرے گا تو وہ بڑی کامیابی تو پہنچے گا۔ یعنی اذیت قصود کو حاصل کرے گا، ہم نے یہ بات یعنی توار و غیرہ کہ
جس کے کرنے میں ثواب اور ترک میں عذاب ہے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر غش کی اس طریقہ پر کہ ہم نے اس
میں کچھ اور گوئی یہ افرومائی تو انہوں نے اس کی قصداً قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور اس سے اڑ گئے اور انسان یعنی
آدم نے اس اذیت کو اس پر غش کیے جانے کے بعد قبول کر لیا یا اشیائے انسان بار امانت کو اٹھانے کی وجہ سے اپنے اوپر بہت
تکلیف کرنے والا اور بار امانت اٹھانے کے انجام سے بے خبر ہے اور یہ (عرض امانت) اس کے ہوا کہ متفق مردوں اور
متفق عورتوں اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو جو کہ امانت کو ضائع کرنے والے ہیں مزاد سے لے لیتے اللہ کا دم
خسرو خدشا سے متعلق ہے جس پر آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا (بار امانت) اللہ صریح ہے اور اللہ تعالیٰ (حق) امانت کو کرنے
والے ممکن و ممکن سے کی تو قبول فرمائے گا، اور اللہ تعالیٰ ضرور رحم ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، لَا أَفُوقُ بِهِ، أَفُوقُ ایک مرض ہے جس میں مادہ تخلیق یا رتخا تخلیق المصمتین میں اترا تا ہے جس کی وجہ سے عظیمین کا علم
بہت زیادہ زیادہ جاتا ہے ایسے شخص کو آواز کہتے ہیں اور ذرا آدم۔

ہو۔ اور۔۔۔ سوئیسی یا حضرت نورانی یا حضرت خرقہ چترائی، ہادیہاں تک کہ یہ فقرہ ایسی جگہ پر ضرور آجوں کی اور انکل کا ایک جمع فقرہ یعنی اور انکل نے موسیٰ علیہ السلام کو دعا پڑھا یا دعا پڑھ کر تو اپنے بیٹے کو اس طرح کہ کوئی شخص یا عیب نہیں تھا اس طرح انہی دونوں نے آپ کے راویہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس صوبہ سے روایت عام فرمادی، جن کا کام انہی نے امر انکل کرتے تھے پھر وہاں پہنچی کہ خبر کیا تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اپنے۔۔۔ انکل کو مانگا لے، پھر موسیٰ علیہ السلام نے پھر کو مصاصے و ریشہ اٹھایا، اس فقرہ میں موسیٰ علیہ السلام کی صوبہ سے کی شان نہ تھے۔ (مصحح بخاری کتاب الاحیاء، ملخص)

یہ واقعہ بیان فرما کر آپ نے فرمایا قرآن کی اس آیت کا یہی مطلب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جس ایہ دعا کا ذکر ہے اس کی تفسیر اس قصہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، موسیٰ علیہ السلام کی مذکورہ آیت کے قصہ نے ملازمہ وراثتی آیت کے بعض قسمے مذکور ہیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کاروان نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے وعظ و نصیحت سے خلف آکر ایک خاصہ عورت کو پیش روایت دے کر اس بات پر آمادہ کر دیا تھا کہ موسیٰ جب مجمع عام میں دعا فرمائیں تو موسیٰ علیہ السلام پر اپنے ساتھ حوث ہونے کا ارادہ رکھو۔۔۔ تاکہ ان کی خوب رسوائی اور بدنامی ہو جائے اور آخر وہی وعظ و نصیحت کی جرأت نہ کر سکیں، چنانچہ خاصہ عورت نے منصوبے کے مطابق مجمع عام میں موسیٰ علیہ السلام پر یہ دعا پڑھا، جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بہت تکلیف پہنچی، آیت میں یہی آیت مراد ہے۔

ایک تیسری روایت میں آیت سے دو آیت مراد ہے جو نبی امر انکل نے یہ کہہ کر انکل کی کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو قتل کر دیا، اس کی موت یہ ہوئی، ایک روز حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام ایک پہاڑ پر تشریف لے گئے، وہاں متحد برائی حضرت ہارون علیہ السلام کو موت آنکی، تو نبی امر انکل نے حضرت موسیٰ پر یہ الزام لگادیا کہ ہارون کو قتل کر دیا اس سے کہ وہ ہم سے آپ سے ذیادہ محبت کرنے والے اور ہم باپ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس سے بہت لایق سمجھتی۔ (روح المعانی ملخص)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حوالے سے اہل ایمان کو کچھ یاد رہا ہے کہ قرآن کے فیصلہ آخر ازمان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مہدی کی طرح اپنے امت پہنچا دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات انکی بات سمجھ کر آئے سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور خطاب مصلحتوں میں، میرا کہہ بہت نصیحت کی قسم کے موقع پر ایک شخص نے کہا کہ اس میں حدیث و انصاف سے کام نہیں لیا گیا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انداز چھیڑا تو غصہ کیا کہ ہوئے حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ کا نور سر نہ ہو گیا اور آپ نے فرمایا موسیٰ علیہ السلام پر اللہ کی رحمت ہو، انکس اس سے کہیں نہ رو دیا، پہنچائی کی نہیں انہوں نے صبر کیا۔ (بخاری شریف کتاب الاحیاء)

مسند ابیہ السہر سے، غور ہے یعنی جس طرح تیر کو سید عالم کیا جاتا ہے تاکہ تمہیک تک نہ پر سکے ہی حرج تمہاری زبان سے نکلی ہوئی بات اور تمہارا کردار راستی پہنچی ہو، حق و صداقت سے ہالی برابر انحراف نہ ہو، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمہارے اعمال کی اصلاح ہوگی اور مزید مرضیات کی توفیق سے نوازے جاوے گا، اور اگر کچھ کی کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اسے معاف فرما دیں گے۔

بہت اہم تھائی اسلئے حضرت کا اجر و ثواب اور اسلئے معصیت کا عذاب و عتاب یہاں فرمایا ہے۔ ثواب ایک مشرعیہ اور ان کی صورت کا ذکر و قرار ہے جیسے، امانت سے وہ انکام شرحیہ اور فرائض و واجبات مراد ہیں، جن کی ادائیگی پر ثواب اور ان سے عراض و انکار پر عذاب ہوگا۔ یہ یہ تکالیف شرحیہ آسمان و زمین اور پہاڑوں پر پیش کی گئیں۔ تو وہ ان کے اٹھانے سے باز گئے۔ لیکن انہوں نے یہ چیزیں پیش کی گئیں تو امانت الہی (امانت) کے اجر و ثواب اور ان کی فضیلت کو دیکھ کر اس بارگاہی کے اٹھانے پر آمادہ ہو گئے، ایک مشرعیہ کو امانت سے تعبیر کر کے اٹھا کر دیا کہ ان کی ادائیگی انہوں نے یہاں طریقت و احباب ہے جس طریقت و امانت کی ادائیگی ضروری ہوتی ہے۔

یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ "سنان وزمین و پیرازہ و خیر و خیرہ فی رات" اور بعد اسے محبوب شہور ہیں اس کے ساتھ پیش کرنے اور ان کے جواب دینے کی کیا صورت ہو سکتی ہے بعض حضرات نے تو اس کو کھانا اور فضیل قرار دیا ہے، جیسے قرآن کریم نے ایک موقع پر بطور فضیل فرمایا: لَوْ اَنزَلْنَاهَا عَلٰی الْفُلُوْنِ عَلٰی حِمْلٍ لَّرَاقَتْهَا فَتُنَصَّبُ غَائِقُنْ غُشُوبِہِہِ ۝۱۰۱ یعنی ہم اگر یہ قرآن پیرازوں پر نازل کرتے تو قہر دیکھتے کہ وہ بھی اس کے بہت سے بہتے اور اہل کے خوف سے ٹکرے ٹکرے ہو جاتے ماس میں ہجو فرض کے پیشال دی گئی ہے۔ یہ نہیں کہ کھینچ پھاڑ مارتا رہا، ان حضرات نے آیت اِنَّا غَرَضْنَا کو بھی اسی طرح فضیل و کھانا قرار دیا۔

مگر محبوبہ جہاں کے نزدیک پہنچ نہیں ہے کیونکہ جس آیت سے تمثیل پر استدلال کیا گیا ہے وہاں تو قرآن کریم نے صرف "تو" سے بیان کر کے اس کا قضیہ فرمید ہوتا تو واضح کر دیا ہے، اور آیت "ہذا غیر خضتا میں ایک واقعہ کا اثبات ہے، جس کو مجاز و تمثیل پر عمل کرنا بغیر کسی دلیل کے چاہ کرئیں اور کر دیکھ لیں میں یہ کہہ چاہے کہ یہ جتنی بات ہے اس اور بے شعور ہیں، ان سے سوال و جواب نہیں ہو سکتا تو یہ قرآن کی دوسری تصریح سے مراد ہے، کیونکہ قرآن کریم کا واضح ارشاد ہے "وَإِن شِئْنَا لَآتَيْنَاكَ الْبَنَاتِ سَهْلًا" یعنی کوئی شے ایسی نہیں کہ جو خدا کی حمد و تسبیح نہ کرے، تو وہاں آیت سے ثابت ہوا کہ اگر ایک و شعور تمام مخلوقات میں ہے یہاں تک کہ عبادات میں بھی موجود ہے، اور اس اور ایک و شعور کی وجہ سے ان کو بھی طلب بھی پایا جاسکتا ہے، اور وہ جواب بھی دے سکتے ہیں۔

عرض امانت اختیاری تھا جبری نہیں:

ربا یہ سوال کہ جب حق تعالیٰ نے آسمان زمین و غیرہ پر اس امانت کو فروغ بخش فرمایا تو ان کو انکار کی گنجائش کیسے ہوئی؟

جواب یہ ہے کہ عرض امانت کے بعد ان کو اختیار دیا گیا تھا کہ قبول کریں یا نہ کریں، انہیں کثیر نے متعدد سندوں کے ساتھ عرض امانت کی یہ تفصیل نقل کی ہے کہ اقد تعالیٰ نے اول آسمان پر پھر زمین پر پھر پہلوئوں پر امانت کو اختیاری صورت میں پیش کیا کہ ہماری امانت (یعنی امت اسلام) کا یہ چہرہ انھوں اس معاوضہ کے ساتھ جو اس کے لئے مقرر ہے، ہر ایک نے سوال کیا کہ معاوضہ کیا ہے؟ تو بتلایا گیا کہ حق امانت (یعنی امت اسلام) قسم ہے پرہیزگرانہ اور کیا

اسی لئے حضراتِ مضمرین نے فرمایا کہ یہ جملہ مذمت کے لئے نہیں بلکہ اکثر افرادِ انسانی کے اعتبار سے جانِ واقعہ کے طور پر ارشاد ہوا ہے، مطلب یہ ہے کہ نوعِ انسانی کی اکثریت ظہورِ جنوں کا بہت ہوئی جس نے اس امانت کا حق ادا نہ کیا، اور خسارِ وحس ہمارے چونکہ اکثریت کا یہ حال تھا اس لئے اس کو نوعِ انسانی کی طرف منسوب کر دیا گیا۔ (طبرسی)

خلاصہ یہ کہ آیت میں ظہورِ جنوں کا جس ان افرادِ انسانی کو کہا گیا ہے جو اہلِ مشرکین کی امانت میں چارے نہ اترے۔ اور امانت کا حق ادا نہ کیا یعنی امت کے کفار و مشرکین و فاسق و منافقین، یہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جریر و غیرہ سے منقول ہے۔ (طبرسی)

اور بعض حضرات نے کہا کہ ظہورِ جنوں کا بھالے بھالے کے معنی میں بطورِ مجاز خطاب ہے، کہ اس نے امانت میں شانہ کی محبت اور اس کے مقامِ قرب کی جستجو میں انجام کو نہیں سوجھا اس طرف سے قطعاً چوری نوعِ انسانی کے لئے بھی ہو سکتا ہے، تفسیرِ مظہری میں حضرت مجددِ اہلِ بانی اور دوسرے صوفیاء کرام سے اسی طرح کا مضمون منقول ہے۔ (مصروف)

بَیِّنَاتُ الْإِسْلَامِ

يَوْمَ سَبَّحْتَ بِمِثْقَالِ الْمَاءِ

سُورَةُ السَّجْدَةِ إِلَّا وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الْآيَةَ
وَهِيَ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ سبکی ہے سوائے وَیَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ، الآیہ کے،
اور اس کی چوں (۵۳) یا پچیس (۵۵) آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ مِمَّا عَنِ الْمَعَالِي عَمَّا سَمِعَتْ وَالْمَعَالِي عَمَّا
مَعْلُومَاتُ مِنَ كَلَامِ أَحْمَدُ وَنَبَا وَجَعَلَ مَحْسُورًا مَعَالِي الَّذِي لَمْ يَلَمْهُ السَّمَوَاتُ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَعْدُ
وَمَعْدُ وَجَعَلَ وَالْمَعْدُ فِي الْأَرْضِ كَمَا نَحْنُ بِمَعْدُ أَوْ جَعَلَ أَوْ جَعَلَ الْحَقُّ وَهُوَ الْحَقُّ مِمَّنْ نَعْدُ الْحَقُّ
عَنِ الْعِلْمِ مَا يَلْجُ مَعَالِي فِي الْأَرْضِ كَمَا نَحْنُ بِمَعْدُ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كَمَا نَحْنُ بِمَعْدُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَهُوَ الْحَقُّ مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
تَأْتِيهَا السَّمَاءُ أَمَّا كُلُّ نَحْنُ بِمَعْدُ أَوْ جَعَلَ أَوْ جَعَلَ الْحَقُّ مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
سَالِحٌ لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مَقَالٌ زَادَهُ أَمَّا مَعْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا تَصْعِقُونَ ذَلِكَ
وَلَا الْكِبَرُ لَا يَكْتُمُ نَحْنُ بِمَعْدُ أَوْ جَعَلَ أَوْ جَعَلَ الْحَقُّ مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
وَمِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِمَّنْ يَزِي وَغَيْرُهُ وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
هُوَ فَضْلُ الْحَقِّ وَهُوَ فَضْلُ الْحَقِّ وَهُوَ فَضْلُ الْحَقِّ وَهُوَ فَضْلُ الْحَقِّ وَهُوَ فَضْلُ الْحَقِّ

پہلے، اُولَئِكَ مبتداء، لہٰذا غیر مقدم و مضمرۃ مبتداء مؤخر جمعا سے ہو کر اُولَئِكَ مبتداء کی خبر اور رزق کسیرۃ بمعرف صفت سے مل کر متغیرۃ پر عطف ہے۔

[illegible]

قوله: فلما يأتي أي في آخر الموعظة.

قولی، مفسرین مجھ کو اس میں ابنا کر رہے ہیں، مفسرین کی قراءت کی تشریح ہے اور
اس میں ابنا کر رہے ہیں اور مفسرین کی قراءت کی تشریح ہے اور مفسرین کی قراءت کی تشریح ہے اور

قرآن: ”مُعَاجِرُونَ“ سے مراد مُسَافِقُونَ ہے مسابقہ پر معاہدہ کا طریق اس کے سراپا ہے کہ مسابقہ کرتے والے آپس میں ایک دوسرے کو جڑ کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر یہاں باب ملاحہ اپنے معنی میں نہیں ہے اس کے ساتھ کہ جڑ کرنا منظور نہیں ہے بلکہ یہ جڑ کرنا ان کے لئے ممان کا سداستقرار ہے نہ کہ حقیقت میں۔

فقیرانہ: ویزری الدین یہ بات بخیر پر عہد ہونے کی وجہ سے منسوب ہے۔ یہ جو مدت تک ہونے کی وجہ سے مرفوع، بخیر
مغضرب کے معنی میں ہے اور غلبہ کیوں تو انوار العارفین کی کاغذی ہے اور طہری قبل الیقین مغضول اول ہے الحق مغضول ثانی
اور غلو ووضوحوں کے رسمی فصل ہے اور یقینی کا مغضوب الحق پر ہے اسی نزولۃ حقا وعلیہا۔
آجال، اس صورت میں فصل کا اسم پر مغضوب ازما سے جوہر سے نہیں ہے۔

چکاولیہ: فص جب امی کی تاویل میں ہوتا ضعف درست ہوتا ہے یہاں بیلندی۔ ہادونا کے معنی میں ہے تقریر و محاورت یہ ہے
نوری اللہین اؤنوا العلمر الہدی اقول الیلک من ذلک الحق وھادونا۔ بری کا بخوری پر ضعف ہونے کی صورت میں
یہ معترض ہوتا ہے کہ نوری اللہین اؤنوا العلمر سے مراد ان کے لئے وہی جس میں مہم ثابت کرتا ہے اور بخوری پر ضعف کا کاغذ
ہے کہ عجم آخرت میں ثابت ہو چو کہ مراد ایسے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ساتھ ف و ہلی ترکیب صحیح ہے۔

تقریباً ۱۰۰ معنی تفسیریں اس سے اشارہ کریں گی کہ اس کا اصل معنی یہ ہے۔

قَوْلِي: هِيَ الْأَعْيَالُ الْمُنْتَزِعَةُ بِأَلْيَاءِ هِيَ نِسَاءٌ، بِحَيْفٍ، تُنْقَطُّ.

الخلاصة

قَوْلِي: الْحَمْدُ لِلّٰهِ جَمْلَةً بِمِثْرِ الْقُرْآنِ وَأَوْفَتْ كَأَنَّهُ دُرٌّ بِمِثْرِ الْحَمْدِ لَعَلَّ الْوُصْفَ بِالْجَمِيلِ

الاختیار علی قصد التعظیم والوصف لا یحکون الا باللسان فیكون سورۃ خاصا، وهذا

الوصف بحسب ما يكون باراء نعمة وغيرها فيكون متعلقة عائناً، والشكر المعنوي عسى العكس لكونه فعلاً يقتضي عن تعظيم المنعم من حيث أنه على الشكر فيكون مورد اللسان والحنان والاوكان ومتعلقة النعمة الواصلة الى الشاكر فكل بينهما محمداً واحص من الآخر سوجه فغنى الفضائل حمداً فقط وفي افعال القلب والجوارح شكر فقط وفعل اللسان باراء الانعام حمداً وشكراً.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

انجمن اور اردو دہلی کے لکچرار سے مروی ہے کہ پہری سورہ کی ہے اور ان علی نے کہا ہے وروی الذین اولوا العلم کے طور پر ہے اس سورہ میں چنان آیتیں ہیں جنہیں نے کہا ہے مگر صاحب روح المعانی نے اس کو کاتب کا سہرا قرار دیا ہے۔

الحمد لله الذي لا ما في السموات وما في الارض (الآية) سب خوبیوں اور تعزیزیں اس خدا کے لئے ہیں جو کہیں، جہاں شمس غیر سے تمام آسمانی اور زمینی چیزوں کا، ملک، خالق ہے اور نہایت حکمت اور فرخ داری سے ان کی تدبیر کرتا ہے، اسی کا بار اور فیضان میں ہمارے ہمارے ہیں، انسان کو جو نعمت ملتی تھی ہے وہ اسی کی پیدا کردہ ہے، اور اسی کا احسان ہے، آخرت میں بھی صرف اسی کی تعریف ہوگی بلکہ وہی میں تو نبی کسی اور کی تعریف بھی ہو جاتی ہے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا فضل خالق کے فضل کا پورا پورا انسانی کمال، خالق کے مالِ حق تعالیٰ کا ہوتا ہے، لیکن آخرت میں سب پر دے اور دے گا اللہ جانیں گے وہاں جو کچھ ہوگا سب دیکھیں گے کہ اسی کی طرف سے ہوا ہے اس لئے سورہ وظیفہ چھ اسی محمود مطلق کی تعریف ہوگی، زمین و آسمان کی کوئی چھوٹی بڑی چیز اس کے علم سے خارج نہیں، جو چیزیں زمین کے اندر چلی جاتی ہیں مثلاً بارش، خزینہ و فیتہ، مردے نیز کبوتر کھڑے اور نہاتے کا ج و غیرہ اور جو چیزیں اندر سے نکل جاتی ہیں مثلاً کھیتی سبزہ و معدنیات و غیرہ اور جو آسمان کی طرف سے اترتی ہیں مثلاً بارش، وہی، قدر پر فرشتے و غیرہ ان سب چیزیں ہر انداز کا علم دیتے ہیں۔

قل نسلی ورحمتی (الآية) وہ معصوم، مقدس انسان جس کے صدق و امانت کا اقرار سب کو پہلے سے تھا اور اب پرانے معاملہ سے اس کی صداقت پہری طرف روشن ہو چکی ہے تاکہ اکیس قسم کھا کر خبر دیتا ہے کہ قیامت ضرور آئے گی، جب زمین و آسمان کا کوئی ذرہ اس سے مخفی اور پوشیدہ نہیں تو پھر تمہارا سہارا ہے منتظر ہو کہ جو منی سے مل گئے ہوں گے جمع کر کے دوبارہ تمہیں زندہ کرنا کیوں ناممکن ہوگا؟

لنحضرنَّ الدينَّ آملينَّ آملينَّ قیامت کی منت ہے یعنی قیامت اس لئے آئے گی اور تمام انسانوں کو اللہ تعالیٰ اس سے زندہ و فرماے گا کہ وہ نیکیوں کو ان کی نیکیوں کا صلہ عطا فرمائے، کیونکہ صدی کے لئے اس نے یہ دن دکھایا ہے، اگر یہ يوم جزاء نہ ہو تو پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ نیک و بد دونوں یکساں ہیں اور یہ بات عدل و انصاف کے قطعاً منافی ہے اور ہندوؤں

کوسلیمان ﷺ کے لئے ستر کرنا چار ایک قراہت میں وسیع و ضیق کے ساتھ ہے۔ نفسہ کی تفسیر کے ساتھ کہ اس کا گھٹے سے زوال تک کا سفر ایک ماہ کی مسافت تھی عِدَّةُ الْعِدَّةِ سے ماخوذ ہے، بمعنی مُجَرَّد (اسی طرح) ان کا شام (یعنی) زوال سے غروب تک کا سفر ایک ماہ کی مسافت تھی اور ہم نے سلیمان کے لئے تانبے کا چشمہ بکھرا کر جاری کر دیا چنانچہ تین رات دن تک پانی کے ماخذ جاری رکھ کر حضرت سلیمان کو جو (بلور منظرہ) دکھایا تھا آج تک لوگ اس کو استعمال کر رہے ہیں، چنانچہ میں سے کچھ ایسے تھے کہ جو حکم خداوندی سے (حضرت) سلیمان علیہ السلام کے وقت ہو کر کا م کرتے تھے اور جوانی میں سے (سلیمان) کی اطاعت کے بارے حکم سے سر نہ ہلی کرے گا ہم اس کو آخرت میں آگ کا عذاب پیش کریں گے اور کہا گیا ہے کہ دنیا ہی میں (پچھتے نہیں گئے) ایسے طور کے فرشتے اس کو آگ کے گڑے سے ایک بار بار لے کر آگ اس کو جلاؤ گے کی سلیمان جو چاہتے تھے (جنات) ان کے لئے روز و رات تھے مثلاً بحرِ یرب لکھنی پڑی پڑی اور لکھنی لکھنی تھیں کہ جن پر بیڑیوں کے در بعد چڑھا جائے اور گھمے، فصائل، فصائل کی جمع ہے، فصائل ہ اس لکھنی کو کہتے ہیں جس کو تو کسی کی شکل بنائے یعنی تانبے کی یا سیسے کی یا سنگ مرمر کی صورتیں بناتے تھے اور صورتوں کا وہ لکھنی کی شریعت میں حرام نہیں تھا اور خوش بھی لکھنی بناتے تھے) جَنَّاتُ خُضْفَہٗ کی جمع ہے (یعنی تھن، بڑے پوٹے) اور حِوَابُ جَانِیۃٍ کی جمع ہے، بڑے حوض کو کہتے ہیں، خُضْفَہٗ سے ایک وقت ایک جزاؤں کی کہہ سکتے ہیں اور ایک جگہ بھی ہے والی دھیں بناتے تھے) جن کے پاسے ہوتے تھے جو اپنی جگہ سے اٹھ نہیں سکتی تھیں، یہ تھن میں پہنڈوں سے بنائی جاتی تھیں۔ کہ جن پر بیڑیوں کے در بعد چڑھا جاتا تھا۔ ہم نے کہا اسے آل واداد کی اہمیت میں جو پہنڈوں سے تھن کو دیا ہے ان کے شکر یہ ہیں (ایک) لکھ کر دوسرے بندوں میں شکر گزار بندے کم ہی ہوتے ہیں، یعنی میری نعمت کا کمالی طور پر شکر کرنے والے (کم ہوتے ہیں) پھر جب ہم نے سلیمان پر موت کا حکم بھیج دیا یعنی انتقال ہو گیا اور اپنے عصا کے سہارے ایک سال تک بحالت مردہ کھڑے رہے اور جنات اپنی عادت کے مطابق اشیاءِ شائقہ میں لگے رہے (ان کو) (حضرت) سلیمان علیہ السلام کی موت کا احساس تک نہ ہوا، یہاں تک کہ جب دیکھنے سے ان کا عصا کو لیا تو مردہ ہونے کی وجہ سے گھڑ پڑے، تو ان کی موت کی خبر کسی نے ان کو نہ دی سوائے دیکھنے کے انکارِ خضی، اَوْ حُسْبُ الْخُضْفَہٗ سے معذور، مجھوں ہے (یعنی) اس کو دیکھنے سے کہ لیا جو من کے عصا کو کھاری تھی جنسافہ جزاء کے ساتھ ہے، اور بطور جزاء الف کے ساتھ بھی ہے (مجلسات) اسی عضافہ اس لئے کہ اس سے دور کیا جاتا ہے، دفع کیا جاتا ہے اور دھکا دیا جاتا ہے چنانچہ جب سلیمان علیہ السلام مرد ہو کر گھر پڑے تب کہیں جنات کو ان کی (موت) کا علم ہوا اگر جنات غیب والے ہوتے تو اس دست کی مشقت میں مبتلا نہ رہتے اور ان کے دماغے علم غیب کی لکھنی اس سے بھی ہوتی ہے کہ ان سے حضرت سلیمان علیہ السلام کی موت لکھنی رہی یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کو زندہ کچھ کر اپنے دماغے غیب کے باوجود مشقت کے کام میں نہ لگے رہتے، اور عملِ شاق کی ایک سال کی مدت کا ہم عصا کی اس مقدار کے حساب سے دوا جس مقدار کو دیکھنے نے سلیمان کی موت کے بعد مثلاً ایک رات دن میں کھایا تھا۔

حَقِيقَتِ تَرْكِيبِ تَسْبِيحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِد

قَوْلُهُ: اَوْفَىٰ یہ نلوہٹ سے امر کا احد مؤنث حاضر ہے بمعنی فرجیع بار بار دہرایا، تکرار کرتا۔ اَوْفَىٰ اصل میں اَوْفَىٰ تھا امر کی مہ سے تو یہ حذف ہو گیا وَلَقَدْ تَكَلَّمْنَا ذَاوُدَ مَعًا فَضَلًا یا ادا امتیائی ہے اور یہ قسم نیز اہل کے جواب پر داخل ہے، تقدیر یہ ہے وَعَزَّيْنَا وَجَلَّالِهَا لَعَلَّهَا نَهْنَامَنَا معًا، یعنی اسے متعلق ہے یا مذکور ہے متعلق ہو کر حال ہے تقدیر یہ ہے کہ اسے معًا فضلًا، کلامًا معًا اس میں فضل کی منت ہے مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہو گیا فضلًا مفعول ماضی ہے اور ذَاوُد مفعول اہل ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ يَا حَمَلًا یا حامل، فَلَمَّا فَضِّلَ فضل مذکور کا مفعول ہے اور اس کا مطلق خُفَّاء ہے و الطَّيْرُ کا مطلق محال بہل پر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ وہ ان کی طرف رجوع منصوب ہوا ہے یا مفعول ماضی ہے یا مفعول منصوب ہے و الطَّيْرُ لفظ جہال پر مطلق کی وجہ سے مرفوع بھی چاھا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَرُوغًا، فَرُوغًا متقدم میں کرشمہ نے اشارہ کر دیا کہ مسابغات منت ہے اور فَرُوغًا اس کا موصوف

مذکور ہے۔

قَوْلُهُ: سَرَفًا سرور کو کہتے ہیں سَرَفًا زبردست کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: لِسُلَيْمَانَ ضم مدح نے مستحقاً مضاف، ان مرثیہ اور یاد کیا کہ ہر جگہ اور کا متعلق مسخرنا ہے اور وبع منصوب یہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور دفع کی صورت میں وبع مبتدا، مؤخر حذف مضاف کے ساتھ اور لِسُلَيْمَانَ ضم مقدم، مقدم ہوتا ہے یہ ہے وَلَسَخِرَ الزَّيْنَجَ كَلَامًا لِسُلَيْمَانَ مضاف کو حذف کر کے مضاف ایہ کہ اس کے تمام ملے کر دیے۔

قَوْلُهُ: وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ، مِنَ الْجِنِّ ضم مقدم کے متعلق ہے تقدیر یہ ہے وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ اور مِنَ الْجِنِّ مفعول فعل مقدم کا مفعول یہ ہو گا اور یہ بھی ہر جگہ کہ مِنَ الْجِنِّ خبر مقدم ہو اور مِنَ الْجِنِّ مبتدا مؤخر۔

قَوْلُهُ: فَنُورٌ فَنُور کی تفسیر ہے معنی وَنُورٌ و ابعثات اہی عالمات۔

قَوْلُهُ: اَفْعَلُوا جملہ مستحق ہے لہذا ذَاوُد مع انی ہے حرف عدم حذف ہے اور شُكْرًا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَبَّيْ ضم مقدم ہے اور مِنَ عِبَادِي اس کی منت ہے اور الشُّكْرُ مبتدا مؤخر ہے۔

قَوْلُهُ: الْاَرْضُ ایک، ایک، چوب خور، (شیخ) ارضی۔

قَوْلُهُ: بِمَسَافَةٍ برون مفعلاً ایک قرات میں اہل کے ساتھ ہے، حسب دفع کرنے کا ہے۔

قَوْلُهُ: فَاِنَّهٗ الْاَرْضُ ایک۔

صنعت کار کو حقیر سمجھنا گناہ ہے :

اب میں مختلف دینی مختلف صنعتیں اختیار کرتے تھے کسی صنعت کو حقیر نہیں سمجھتا تھا، اور نہ فطرت کی ہر چیز کو ہی برادری مٹی تھی، چپٹے سے چپڑے کی کو حقیر سمجھتا اور برادری تھا، یہ ہندوستان میں ہندوؤں کی عید اور ہے، ہندوؤں کے ساتھ رہتے سمجھتے ہی ہندو سے مسلمانوں میں لگی یہ اثرات قائم ہو گئے ہیں۔

حضرت داؤد علیہ السلامؑ کو زبردہ سازی سکھانے کی حکمت :

تنبیہ دین کاغیر میں اب محمد بیٹے محمد قوادی صہائری، روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلامؑ اپنی غلافت و سلطنت کے زمانہ میں ہمیشہ ہل کر بازار و غیرہ میں جاتے اور رعایا کے حالات معلوم کرتے اور پوچھتے کہ داؤد کیسا آؤی ہے؟ پوچھتے کہ داؤد علیہ السلامؑ کی سلطنت میں حد و انصراف بہت سب لوگ خوشحال تھے یہ انسان فاضل و آرام کے ساتھ زندگی گزارتا تھا، اس لئے جس سے سوال کرتے وہ داؤد علیہ السلامؑ کی قرباب کرتا۔

حق تعالیٰ نے اس کی قیادت کے لئے ایک فرشتے کو بھیج دیا، جب داؤد علیہ السلامؑ کی اس سے ملاقات ہوئی تو عدالت کے مطابق اس سے بھی وہی سوال کیا، فرشتے نے جواب دیا، داؤد بہت اچھا آؤی ہے اپنے گھس کے لئے بھی اور رحمت کے لئے بھی، پھر اس میں ایک سی پتہ ڈال دیا، تو وہاں اس کا دل داؤد علیہ السلامؑ نے پھینک دیا، یہی فرشتے نے کہا، وہ اپنے اہل و عیال کا کشتہ سمانوں کے بیت المال سے لیتے ہیں۔

یہ سن کر حضرت داؤد علیہ السلامؑ نے دیکھا کہ وہ لوہی میں اچھا، لی کہ مجھے کوئی ایسا کام سکھایاں کہ جو میں اپنے ہاتھ کی محنت سے اپنے اہل و عیال کا کھانا کر سکوں اور مسلمانوں کی خدمت اور سلطنت کا کام بجا دے، اس لئے حق تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلامؑ کی دل کو شرف قبولیت بخشا، اور ان کو زبردہ سازی کی صنعت سکھادی اور خیر خیرات یہ اعزاز دیا کہ جو بے گناہوں کے لئے نور مقرر ہوا۔

فکرتیں لکھنا، خرید و فروخت، یہ سب کچھ جوانی و چاروقت امور سلطنت کی انجام دہی میں صرف کرتا ہے، شرعاً اس کے لئے یہ چار وقت بے گناہی اور اپنے اہل و عیال کا محتاج وقت بیت المال سے لے لے، لیکن اگر کوئی دوسری صورت نہ ہو، تو اس کی ہونے تو وہ زیادہ بہتر ہے۔

جوہر اگر اہم تعلیم و تہذیب کی خدمت وقت اہم دیتے ہوں، اور خاص و مفتی جو لوگوں کے کام میں اپنا وقت صرف کرتے ہوں ان کا بھی نیکی حکم ہے۔

وَالسَّلَامُ عَلَیْہِ السَّلَامِ حضرت داؤد علیہ السلامؑ کے خصوصی قصاں کے ذکر کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلامؑ کے خصوصی قصے کی یاد دہانی، اور طے پایا کہ جس طرح داؤد علیہ السلامؑ کے لئے یہاں کو کھڑا کر دیا تھا اسی طرح حضرت سلیمان

مَسْكُونًا أَتَقْنَمُ وَيَطْمَئِنُّ الْقَلْبُ ثُمَّ يُنَادِيهِمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُفُّوا عَنْهُمْ قَدْ يَغْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيُعَذِّبُ اللَّهُ النَّاسَ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ

کے درمیان ایک بند (ویم) نہایت ہی مستحکم تعمیر کیا تھا اس ویم نے پہاڑوں کے درمیان سے آنے والے پانی کو روک کر پانی کا ایک عظیم الشان ذخیرہ بنادیا تھا اس ویم سے ضرورت کے مطابق پانی نکالنے کے لئے کچھ بڑے ٹینکس دروازے رکھے تھے، بند کے نیچے ایک بہت بڑا تالاب تعمیر کیا گیا تھا جس میں پانی کے بارہ راستے بنا کر صوبہ شہر کے مختلف اطراف میں پہنچائی گئی تھیں، شہر کے دائیں بائیں جو وہ پہاڑ تھے ان کے کناروں پر وہ وہ بے باغات لگائے گئے تھے، جن میں نہریں جاری تھیں، یہ باغات اگرچہ تعداد میں بہت تھے مگر قرآن کریم نے جنتان یعنی دو باغوں سے تعبیر کیا ہے، ایک رخ کے تمام باغوں کو اتصال کی وجہ سے ایک باغ اور دوسرے رخ کے تمام باغوں کو دوسرا باغ قرار دیا ہے۔

ان باغوں میں جرحم کے پھل بکثرت ہوتے تھے اگر کوئی شخص غلیظ نوکر اور سر پرست کو کہ باغ میں چلا تو بچنے والے چھوٹے سے نوکر ہی بھر جاتی تھی، انبیاء کے درمیان ان کو یہ عزم دیا گیا تھا کہ قرآن کے مطابق وہ اس رزق وسیع کو استعمال نہ کرے اور اس کی نعمتوں کی شکر گزاری کرتے رہے، نیز اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو بلند و بالا طیب بنا دیا تھا اس کی آب و ہوا نہایت پاکیزہ اور معتدل تھی، حشرات الارض، بھی، پھر سرسبز، پھلدار وغیرہ کا جام ہاشم تک نہیں تھا، بلکہ وہ اپنے آنے والے مسافروں کے کپڑوں میں اگر جوئی ہو تو وہ بھی ہوا کی پاکیزگی اور لطافت کی وجہ سے مر جاتیں راتِ غصصہ کے اندر کا مقصد یہ ہے کہ انسان کی صورت پر شکر گزاری میں غفلت کی وجہ سے کمی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ معاف فرما دے گا۔

فَاعْرِضْهُمْ وَلَا تَلْزَمْهُمْ سَبِيلَ الْعُرْمِ یعنی اللہ تعالیٰ کی ایسی وسیع فضاں اور انبیاء علیہم السلام کی تعظیم کے باوجود جب قوم سب کے لوگوں نے اللہ کے احکام سے سرکشی اور دروغدانی کی تو ہم نے ان پر سبیل عرم چھوڑ دیا، اس کا واقعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا وہب بن عبد اللہ اور انہماک وغیرہ انہماک سے یہ بیان کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو سزا دینے کا ارادہ فرمایا تو اس پانی کے عظیم الشان ذخیرہ پر اندھے چڑے مسلط کر دیے جنہوں نے اس کی بنیاد کو کھوکھلا کر رکھ دیا، جب بادشہ اور سب کا وقت آیا تو پانی کے دباؤ سے بلند ہوئے، جس کی وجہ سے پورا شہر جھوڑا ہو گیا، اور پھل دار درختوں کی جگہ ایسے خود رو بھارے بھجراک آئے کہ اول تو ان میں پھل لگتا ہی نہیں تھا اور اگر کسی میں لگتا بھی تو نہایت نراؤ سیلا اور بحدہ جھنڈیوں کوئی کھڑی نہ ملتا نہایت کچھیری کی درخت تھے جن میں بھی کھانے زادہ اور برکت کم تھے۔

وَأَهْلُ نَجْدٍ أَيْ أَهْلُ الْخَلْجُورِ، مَخْجُورٌ مبالغہ کا صیغہ ہے، بہت کھر کرنے والا، آیت کے معنی یہ ہونے کہ ہم بہت کھر کرنے والے کے سوا کسی کو سزا نہیں دیتے، یہ معنی بظاہر ان تمام قرآنی آیات اور احادیث مجھ کے خلاف ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان گناہگاروں کو جہنم کی سزا ان کے عمل کے مطابق دی جائے گی اگرچہ سزا جھٹکنے کے بعد وہ ایمان کی وجہ سے جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے اس امکان کے جواب میں بعض حضرات نے فرمایا کہ یہاں مطلق عذاب مراد نہیں ہے، بلکہ ایسا عذاب عام مراد ہے جیسا کہ قوم سب پر بھیجا گیا تھا یہ کافروں کے ساتھ مخصوص ہے، مسلمان گناہگاروں پر ایسا عذاب نہیں آتا۔ (روح)

ہے (آپ) کہہ دیجئے کہ چھانچھے بھی وہ نہیں دیکھ سکتا۔ جنہیں تم اللہ کا عبادت میں شریک ٹھہرا کر اس کے ساتھ ملتا رہے ہو۔ ایسا نہ کرنا جس کے ساتھ اعتقاد شریک پر قویٰ ہے۔ ہندوی ہے اللہ اپنے امر پر غالب اور اپنی مخلوق کی تدبیر میں حکمت والا۔ لہذا اس ملک میں اس کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا۔ ہم نے آپ کو تمام لوگوں کو یعنی مومنین کو جس کی خوشخبری سننے والا اور کافروں کو خدا پر سے ڈرانے والا یہ کر بھیجا ہے۔ کھالافۃ السلفاس سے حال ہے اس کے اہتمام کے پیش نظر مقدمہ کر دیا گیا ہے۔ ٹھکانہ لوگ یعنی کفار۔ اس کا حکم نہیں رکھتے اور پچھتے ہیں کہ یہ وعدہ خدا پر کب ہے؟ اگر تم اس (وعدے) میں سے ہوتے (مجادد) آپ جواب دیجئے کہ تمہارے واسطے وعدہ کا دن یقین ہے اس سے نہ ایک ساعت پیچھے بہت سست ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو اور وہی قیامت کا دن ہے۔

حَقِيقٌ مَّكَرٌ فِي تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ رَضِيتُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ای راضی ہوئے ہیں اس مہربان کے اندر سے شارع کا مقصد یہ بتانا ہے کہ راضی ہونے والوں (مفعول) وصول (صلہ کے طویل) نہ ہونے کی وجہ سے محذوف ہیں اول مفعول کو حذف کر دیا اور دوسرے مفعول یعنی لِئَلَّا يَكُونَ مِنَ الذُّرِّيَّةِ کے ترجمہ میں نہ ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا مفعول اول هُنَّ اور مفعول ثانی لِئَلَّا ہے۔

قَوْلُهُ: لِيَنْفَعَكُمْ كَثْرَ أَذْوَاعٍ کے معنی یہ ہے ای اذواء الیغشوا عنکم الضُّرَّ۔

قَوْلُهُ: وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرْكَ مَا دَلَّ الیہنّ ترجمہ ہے من زائد ہے۔ علیہ مبتدا، ما دلتک مجرور اور کلام مرفوع ہے۔
قَوْلُهُ: فَرُوحٌ بِنِ الْمَعْمُولِ یعنی ان کے آل کا خوف اور گروہ کیا تعریف سب کے لئے ہے کہ ہر جا تا ہے فَوَائِدُ الیغشوا
لَزَلْتُ لَمَزَةً مِّنْ لِّمَنِّهِ كِي تَجْزِي وَدَرْدِي۔

قَوْلُهُ: مَا دَلَّ قَالِ زَكَمَ فِيهَا ای فی الشّعاعفة۔

قَوْلُهُ: الْقَوْلُ الْحَقُّ اس میں اشارہ اس بات کی جانب ہے کہ الحق مصدر محذوف کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: قَالَ اللَّهُ مبتدا، یوزلّذا اس کی تفسیر مذکور۔

قَوْلُهُ: أَرْوَيْتُ اعلیٰ سونی اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رویت سے مراد رویت قلبیہ ہے اور شہادیہ و مفعول ہے وہ اس کے شرع میں ہزار گنا کی تو شہادیہ پر مفعول ہو گیا اول مفعول اور وہی میں کی ہے جانی اسم موصول اور ثالث شرکاء صریح ضمیر نہ کہ محذوف ہے ای اَلْحَقُّ قَسَمٌ هُنَّ

قَوْلُهُ: كَافَّةً ای جمیعاً اَرْوَيْتُكَ کے کاف سے حال ہے ای اَرْوَيْتُكَ جامعاً للنّاسِ فی الاذکار والایہلاف
ذہمہات کے لئے ہیں کہ علامہ میں دہمہات کے لئے ہے اور کھالافۃ السلفاس سے حال مقدم ہو سکتا ہے ای السلفاس

کمال ہے ان لوگوں کے نزدیک ہے جو کہ حال کی جارحیہ پر مقدمہ کو جائز سمجھتے ہیں، نیز مصدر محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے اسی اِنْ سَالَتْ كَمَا لَقِيَ النَّاسَ۔

قَوْلُهُ: وَيَسْتَفِرُّ وَيَتَبَرَّأُ يَدْعُو اَرْسَلْتُكَ كَافٍ سے مراد ہیں۔

قَوْلُهُ: فَلْيَلْزَمْنَا مَعَادَ يَوْمٍ میں لُزِمْنَا غیر مقدم ہے اور مَعَادَ يَوْمٍ مترا سواثر۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

قُلْ اَفْعَلُوا الَّذِيْنَ رَزَقْتُمْ (الآیہ) اس آیت میں نبی ﷺ کو حکم ہے اور کفار سے یا تو کلمہ رقریش مراد ہیں یا مصلحت کفار مراد ہیں اور اسات ساق کی وجہ سے وعید منہر کے دونوں مفعول محذوف ہیں اور قیامت کسی کی سفارش کسی کے لئے کام نہیں آئے گی، لہذا یہ کہ سفارش کی اجازت مل جائے، اجازت کا مطلب یہ ہے کہ سفارش کا اقتدار حق اجازت پر موقوف ہوگا یعنی انبیاء و رسلانہ و صحابہ اسی وقت سفارش کی صحت کریں گے جب ان کو ہار کاوا دی ہوگی سے اجازت مل جائے گی، اسی طرح سفارش کی اجازت بھی ان لوگوں کے حق میں ہوگی جن کے لئے اجازت ہوگی اور یہ اجازت مومن گنہگاروں کے لئے ہوگی کافروں مشرکوں اور منافق کے ہاتھوں کے لئے نہیں قرآن کریم نے ان دونوں کی دوسری جگہ وضاحت فرمادی ہے مَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْشُدُ عَقْدَةَ الْاِبَادَةِ، وَلَا يَنْشُدُونَ اِلَّا لِنَفْسِ الْاَوْفَى۔

آیت مذکورہ میں حکم رہا نبی کے وقت فرشتوں کا مدد ہوش ہو جائے پھر آپس میں ایک دوسرے سے پوچھنا چاہے کہ کافر ہے، ان کا بیان بھی بخاری میں حضرت ابوہریرہ کی روایت میں اس طرح آیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کوئی حکم نہ فرماتے ہیں تو سب فرشتے خشوع و خضوع سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتے ہیں اور مدد ہوش جیسے ہو جاتے ہیں، جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ و رعبت و وجل کا اثر دور ہو جاتا ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ دوسرے فرشتے کہتے ہیں کہ لڑائی حکم حق فرمایا ہے۔

(المحدث)

بحث و مناظرہ میں مخاطب کی نفسیات کی رعایت اور اشتعال انگیزی سے پرہیز:

وَاِنَّا اَوْ اِلَّا نَحْنُ لَعَلِّيْ هٰذِهِ اَوْ هٰذَا مَقْبُوْلٌ یہ کفار و مشرکین سے خطاب ہے، دلائل و انحراف و اہلین قاطع سے اللہ تعالیٰ کا خالق و مالک اور قادر مطلق ہونا واضح کر دیا گیا، جن اور غیر اللہ کی پکی اور محرومی کا مشہدہ کر دیا گیا، ان سب باتوں کے بعد موقع اس تھا کہ مشرکین کو خطاب کر کے کہا جاتا کہ تم چل اور اگر وہ خود اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر بتوں اور شیطان کی پرستش کرتے ہو، مگر قرآن حکیم نے اس جگہ ممکنہ عنوان اختیار کیا جو دولت و تعلق ہو رہے تھیں اس سے اور اس کا اصل سے بحث و مناظرہ کرنے والوں کے لئے ایک جامع ہدایت دار ہے کہ اس آیت میں ان کو کافر اور مکرر کہنے کے بجائے عنوان یہ رکھ کر ان دلائل و ضمیمہ کی روشنی میں یہ تو کوئی مجھ و ادراہی نہیں کہہ سکتے کہ تو حید و مشرک دونوں باتیں حق ہیں اور اس تو حید اور مشرک دونوں حق پر

قُلْ اِنَّ زَوْجَیْکُمَا لَیْسَ بِشَیْءٍ اِلَیَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ اَعْبَادَیْ ۚ وَتَقَدَّرُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ اِلَیَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ عِبَادَیْ ۚ وَکُلُّ الْقَوْمِ اِلَیَّیْهِ
کُنَّا رَکِیۡمٌ ۚ اَلَمْ یَسْئَلِکُمْ اَللّٰهُ

ترجمہ: اور کہے کہ تم کہتے ہیں کہ ہم تم پر اس قرآن کو نہ نہیں ہے اور تم ان کتابوں کو جو اس سے پہلے کی ہیں
جیں کہ تو رات اور نیکل جو عمر کے بعد زکوٰۃ دینے پر دل مت کرتی ہیں ان کے جیسے بعد الموت کا شکر ہونے کی وجہ سے اللہ
تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا اور اے محمد اگر آپ ان ظالموں کا فریاد تو اس وقت دیکھیں جب وہ اپنے رب کے سامنے
نظر آئے ہوں (آج میں) ایک دوسرے کا اثر دوسرے پر دے رہے ہوں تے خود دہم کے دکھائی دیکھیں ہر ایک دوسرے سے اپنی
سرکاروں سے کہیں کے اگر تم ہم کو ایمان سے روکنے والے نہ ہوتے تو ہم بھی کوہنے والے ہوتے یہ نہ کہ لوگ کھڑوں کو
جواب دیں گے کہ کیا تمہارے پاس حجت آپ نے کے بعد ہم نے تم کو اس سے روکا تھا انہیں ہر ایک قلوب ہی تصور دار تھے
(اس کے جواب میں) کھڑوں لوگ حکیموں سے کہیں گے، بلکہ ہر ایک ساتھ تھیاری رات دن کی تدبیروں نے روکا تھا
جب تم کہتے تھے کہ اللہ کے ساتھ کفر کرو اور اس کا شریک ٹھہراؤ اور وہاں وہاں فریق ہیں جب مذہب کو انہیں نے تو ترک ایمان پر
ندامت کو چھپائیں گے یعنی ہر فرق اپنے مخالف سے شرم دلانے کے خوف سے ندامت کو چھپاے گا اور جہنم میں ہم
کا فروں کے گلے میں طوق ڈال دیں گے ان کو صرف دنیا میں ان کے کئے ہوئے کرتوتوں کا بدلہ دیا جائے گا اور ہم نے تو
جس نعمتی میں جو بھی آگاہ کرنے والا (رسول) بھیجے ہاں سے خوشحال لوگوں یعنی طویل سرکاروں نے بھی کہا کہ جو چیز دے
کر تم کو بھیجے گا یہ ہے ہم اس کے منکر ہیں اور کہ ہم مال و دار و ایمان والوں سے بڑھے ہوئے ہیں یہ نہیں ہوسکتا کہ ہم کو
مذہب دیا جائے آپ کہہ دیجئے میرا رب جس کی چاہے بطور آزمائش روزی کشادہ کرتا ہے اور امتحان جس کی چاہے
روزی تک کرتا ہے لیکن اکثر لوگ یہی کہہ رکھا اس بات کو نہیں جانتے۔

عَقِیۡتُ فِیۡکَیۡکَ تَسْبِیۡلَیۡ تَفْسِیۡرِیۡ فَوَیۡلَیۡ

فَوَیۡلَیۡ: وَاَلُوۡنَیۡ ۚ اَلُوۡنَیۡ کا جواب اور فوی کا مشغول مزدوف ہے تقدیر محرومت یہ ہے وَالُوۡنَ فَرِیۡ خَالِ الظَّالِمِیۡنَ وَفَوَیۡلَیۡ
وَفَوَیۡلَہُمۡ عِنۡدَ رَبِّہِمۡ لَوۡ اِثۡ اَمۡرًا فَعَطِیۡعًا حَالِ مَقۡوۡلِ ہے اور لَوَ اِثۡ اَمۡرٍ اِلَیۡکَ جَوَابِ لُوۡ ہے۔

فَوَیۡلَیۡ: اِذَا الظَّالِمُوۡنَ تَوَلَّوۡا کَاۡرِبَہُمۡ ہے۔

فَوَیۡلَیۡ: یُوجِیۡعُ بَعْضُہُمۡ بِہُمۡ فَوَیۡلَیۡ کِیۡ تَخِیۡرَہُمۡ سے حال ہے۔

فَوَیۡلَیۡ: یَقُوۡلُ الَّذِیۡنَ اسْتَعۡصَمُوۡا یُوجِیۡعُ کِیۡ تَخِیۡرَہُمۡ ہے۔

فَوَیۡلَیۡ: لَوۡ لَا مِثۡلَہُمَا ہُوۡ ۚ اِسۡ کِیۡ تَخِیۡرَہُمۡ وہاں ہے اشارت نے اپنے توں صِدۡقَتُمُوۡنَا سے غیر مزدوف کی طرف اشارہ

کر دیا اور لُکھنا مُؤمِنین، لَوْ لَا کہ یہ سب ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْحَنُ صَدَقْنَا کَحَرِّ الْبَدَاۤءِ ۖ لَآ مَقْدَرُ اَنْ يَّکْرَہَا وَاَنْ یَّکْرَہَا ۚ اَنْحَنُ مِیْنِ الْمَرْءِ اَسْتَعْلَامِ الْاِکْاَرِی کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: بَلْ مِکْرُ اللَّیْلِ، مِکْرُ فعل مکرر، ذل کا مل ہے تقدیر، ہدایت یہ ہے، بَلْ صِدْقًا مِکْرُ کُفْرًا فِی اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ، مِکْرُ کُفْرًا مِیْنِ کُفْرٍ مُنْصَافِ اِلَیْکُمْ ذَلَّی ۚ لَوْ لَا کہ یہ سب ہے، طرف کو منصف الیہ کے کہ تم مت مکر دیا۔

قَوْلُهُ: اَوْ تَاۡمُرُوۡنَا ۚ یَہ مِکْرُ کا طرف ہے اِی مِکْرُ کُفْرًا وَفِی اَمْرِ کُفْرًا لَنَا۔

قَوْلُهُ: اَسْرُوۡا جَمَدًا ۚ یَہ بِاسْتِثْنَاءِ ہے۔

قَوْلُهُ: اَلَا قَالْ مُفْرَقُوۡهَا ۚ یَہ قُرْبًا سے، اُل ہے قُرْبًا اَمْرٌ چَکروا ہے مگر یہ کہ یہ قُرْبًا قُرْبًا ہے جس کی وجہ سے اَلَا قَالْ ہے قُرْبًا اَمْرٌ چَکروا ہے۔

قَوْلُهُ: مُفْرَقُوۡهَا اَمَلٌ مِیْنِ مُفْرَقُوۡنٍ ۚ بَہَا ۚ اَوْنِ اَصْلَہٗ کِی ۚ ہد سے اُرُج ہے اِنْفِرَاقِ مَفْعُوۡلٌ جَمْعٌ ذَکَرٌ ہے اَسْرُوۡا اور مُفْرَقُوۡنَ اَوْنِ۔

قَوْلُهُ: ہَا اَوْنِ سَلَفُہ ۚ، کَاہِلُوۡنَ سے تَحْقِیْقِ بَہَا ۚ اَوْنِ اور ۚ ہَا سے اَوْنِ اَصْلَہٗ کِی ۚ ہد سے اُرُج ہے اِنْفِرَاقِ مَفْعُوۡلٌ جَمْعٌ ذَکَرٌ ہے اَسْرُوۡا اور مُفْرَقُوۡنَ اَوْنِ۔

تَفْسِیْرُ وُتَّشْرِیْحِ

وَقَالَ الذِّنِّ کُفْرًا ۚ مُشْرِکِیۡنَ کہنے یہود سے آپ ﷺ کی نبوت کی علامات معلوم کیں، یہود نے جو علامات بتائیں تو وہ آپ ﷺ پر چڑی طرح صادق آئیں، تو اس وقت مشرکین نے کہا کہ ہم نہ قرآن کو مانیں گے اور نہ اُن کی کتابیں، تو راستہ نہ کار و نہ دواں گے کہ یہ سب ایک ہی تعلیم کے چٹے پتے ہیں جہاں یہ سب اُن کی کتاب اور قیامت کا مضمون، سو ہم ان چیزوں کو نہ تسلیم کرتے والے نہیں ہیں۔

وَلَوْ اَسْرٰی مِیْنِ طَلَبِ اَبِیْ خَلْفَةَ ۚ اُوکی ہو سکتا ہے جیسے کہ عامر بن نضیل نے اختیار کیا ہے اور یہ اس شخص کو بھی ہو سکتا ہے جس میں جی طلب یعنی کی صلاحیت ہو، مطلب یہ ہے کہ اسے جی طلب اُتو تو اس مشرکین کا فریضہ کی اس حالت کو دیکھے کہ جب یہ لوگ اپنے رب کے در ہر اگندہ و ہر مند و کفر سے ہوں گے، اور نہ کافی کا اثر اُن تک دوسرے پر ڈال رہے ہوں گے، یہیں تک کہ ان میں بھی یہ ہدایت ملے گی ہے، تو اسے جی طلب تو اس کی شب و دن نہ رہے، دیکھے گا کہ آگ ابد علی و اَبَدِیۡنِ اَسْتَعْلَامِ سے مشرکین کے آگ میں ایک دوسرے کو دور، انعام ظہور کے کو جان فرما رہے ہیں، فرماتے ہیں دنیا میں جو لوگ لُکھے طبقہ میں اور کھڑے رہتے تھے اور وہ ان کے پیچھے چلتے تھے، وہ اپنے سرداروں کو اُتو امریں گے، کہ تم نے ہمیں اس مصیبت میں بچھڑایا، تمہاری طرف سے رکاوٹ نہ ہوئی تو ہم نے وہ طریقوں کی بات نہ کی، لیکن اور یہ دن دیکھنا نہ چاہتا تو تم کہہ لے جی طبقہ کے لوگ کھڑے

جگہ کے لوگوں کو جواب دیں گے کہ ہمارے پاس کوئی طاقت تھی کہ ہم تم کو بادایت کے راستے سے روک دیتے، حقیقت یہ ہے کہ جب تمہارے پاس حق بات پہنچائی تھی اور کچھ میں آنٹی تھی تو کیاں قول نہ کی؟ اور کیاں تم نے اس میں غور و فکر نہ کیا؟ بلکہ کج بات یہ ہے کہ تم اپنی طوابعیت کی وجہ سے اسے قبول کرنے سے توجہ نہ کر رہے ہو اور آتی اپنا جرم نہ دے سرفراں تمہیں مجرم قرار دے گا۔ اس کے جواب میں مکہ و مدینہ کے لوگ کہیں گے، اب جب تم نے زبردستی مجبور تو نہ کیا تھا، مگر رات دن مکر فریب اور مظلومیت تدبیر سے ہم کو بہکاتے پھسلاتے رہے تھے، جب سے یہی تہمتیں کی کہ ظالمیوں کے علم و دانش کے مطابق خدا کو ایک نہ دانیں بلکہ بعض مخلوقات کو بھی اس کا مماثل اور برابر کا شریک سمجھیں، ان طرح دی شب و روز کی ترغیب و ترہیب کا کب تک اثر نہ ہوتا؟ وائسروا السُّعَدَاءُ یعنی دونوں فریق ایک دوسرے پر اثر و سترائی تو کرتے ہیں، لیکن ان میں دونوں ہی فریق اپنے اپنے تخریب و تخریب ہوں گے، مگر حالت اعداء کی وجہ سے ظاہر کرنے سے گریز کریں گے، انہوں میں طوق اور ہاتھ پیچوں میں زنجیریں پڑی ہوں گی، پہلی دھماکے جیسے کچھ کیا ہو گا آج وہ سرائی صورت میں ظاہر ہو رہا ہو گا، کج ہے نہیں کہ یہ کہنا ہے مجھ و خدا اور سفسافہ فنی فسرانہ یہ آپ جتنی کھٹا کوٹلی دی جا رہی ہے، کیا آپ کہہ کر دسا دسا اور چرچ و دعویٰ کے انفراد اور سرگئی سے معصوم نہ ہوں ہر زمانہ میں ظالموں کا مقابلہ ایسے ہی بد بخت و شکستوں اور شریوں نے کیا ہے، آپ کے ساتھ یہ کوئی نئی بات نہیں ہے، دوست و دشمن کا شر اور اقتدار طبعی کا جذبہ آپ کی کو اندھا کر دیتا ہے، وہ کبھی کے سامنے ٹھکان جھکا نے اور چھوٹے آدمیوں کے برابر جھٹکنا اور انہیں کرتا ہی ہے انبیاء کے پیروکار ہونا ضعیف و مستحق لوٹ ہوتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے کہا تھ اَسْلُوبُنْ لَكَ وَاقْتَصِلْ الْاَزْوَاجَ لَوْ كُنَّ (الشعراء) وَقَالُوا اتَّخَذَ الْمُتَّقُونَ آمَوًا وَاَزْوَاجًا مِثْلَ مَا يَصْلُبُ یہ ہے کہ جب اللہ نے انہیں دین میں مال و اولاد کی کثرت سے نوازا ہے تو اگر بتول شامل قیامت پر پابندی بھی تو ہم وہاں بھی تم سے بھتر ہیں کے اس لئے کہ اس کے ہم یہاں مال و اولاد میں تم سے بھتر ہیں اسی سے معصوم ہوتا ہے کہ خدا ہم سے خوش ہے تو ہمیں کسی عذاب کا بھی اللہ بیشک نہیں ہم انھوں ہم کو خدا کی کمال و دولت سے نہیں نوازا کرتا، جب خدا ہم سے خوش ہے تو ہمیں کسی عذاب کا بھی اللہ بیشک نہیں ہم انھوں ہم کو خدا کی دھمکیاں دے رہے ہو قُلْ اِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اس آیت میں کلام کے مذکور و مطلق اور شیعہ کا ازالہ کیا ہے کہ رزق کی کشادگی اور تنگی اللہ کی رضا یا عدم رضا کی مظہر نہیں ہے، بلکہ اس کا مطلق اللہ کی رحمت و مشیت سے ہے، اس لئے کہ وہ مال اس کو بھی دیتا ہے جس کو پسند کرتا ہے اور اس کو بھی جس کو پسند کرتا ہے، مال و اولاد کی فراوانی اور تنگی اس کی رضا و عدم رضا کا معیار نہیں ہے۔

وَمَا آمَوَالُكُمْ وَلَا اَزْوَاجُكُمْ تَنْقُزُ بِكُمْ عِندَ رَبِّكَ فَرِحْنَا اِلَّا بِحَسَنٍ مِّنْ اَمْنٍ وَحَسْبُ لَنَا الْخَالِقُ لَوْ كُنَّا لَهُمْ حِزًّا اَلَيْسَ بِمَا عَمِلْتُمْ اٰی حِزًّا اَلَيْسَ الْعِصْلُ الْحَسْبُ مِمَّا لَعَنَ وَكَفَرْنَا وَكَفَرْنَا بِسِ احْبَابِ اَيُّوْنُ؟ بَيْنَ الْمَوْتِ وَغَيْرِهِ وَفِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَبَيْنَ بَعْضِ الْخَلْقِ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي الْبَيْنَاتِ اَنْفَرًا لَا يَتَعَدَّلُ مُعْجِزِينَ لَكِ مُنْفَعَتِي عِزَّتِي وَاتَّبَعُوا بِمَقْشُورٍ اُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ قُلْ اِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ

تھے اسی کی تصدیق کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کوئی کسی کو بھیجی کوئی مبعوث کسی۔ یہ دونوں نعمت کا فتح پہنچانے کا اختیار رکھتا ہے اور نہ خطاب دینے کا اور ہم نے انہوں کا فرس سے کہہ دیے کہ اس آگ کا خطاب چھو جسے تم جانتے رہے تھے اور جب ان کو اس سے کہہ دینے قرآن کی آیتیں جو صاف صاف ہیں اور جسے نبی محمد ﷺ کی زبان پر ظہور پائی ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ ایسا شخص ہے جو کہ کبریا سے باپ داداں کے معبودوں سے جانی اقارب سے دانا ہے یہ جانتے اور کہتے ہیں کہ یہ قرآن محض اللہ پر کا جو ہر اور جانتا ہے۔ اور وہ اس حق یعنی قرآن کی نسبت جو ہر اور ان کے پاس آتا کہتے ہیں کہ یہ شخص ایک صحت کا دوا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو قسم ہے ان کو کہ میں نے اسے بھیجی ہے انہیں یہ پڑھتے ہیں اور نہ کہ میں نے اسے پاس آپ سے پہلے کوئی آگاہ کرنے والا کہہ چکا ہے آپ کو اس طرح بتا دیتے ہیں۔ اور ان سے پہلے کے انہوں نے بھی شہادت کی تھی اور انہیں جو ہر اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے سونے سے کوئی نہیں چپے لیکن تم کہتے ہو کہ ان کی قوم اور ان کے دین میں ان سے وہ ان کی طرف کیجئے تو کہنے سے ہر اور ان کو بھیجا (پھر ان پر ہر اور جو ان کے اعتبار سے یہ خطاب کیا۔) باقی وہی موقعی واقع ہوا۔

حَقِيقَةُ مَكْرِ كَيْدٍ لِّسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرنكم عندنا زلفى، وما اموالكم بقاء ما تموت به، ما خلق في حقن
تو کہنے کے لایا کہ تم بے مالش نہیں ہو، اموالکم اپنے حقوق کے ساتھ ان کا ہم ہے۔ مالہم: موصول صورت حال پر
اموال و اولاد کی صفت ہے کہ یہ بے مالش و بے اولاد ہے۔ و بقیہ نکات یہ ہیں کہ جمع غیر خواہی اموال کی ہو یا غیر
مالی اموال کی، یہ موصول کے معنی میں ہوتی ہے اس اعتبار سے موصول صفت میں اضافہ ہوتا ہے۔ یہ یعنی بولتا ہے کہ مالہم
موصول مضاف کی صفت ہو، مگر یہ موصول ہے یہ ہر مال اموال بالی تقرنکم مضافہ مضافہ زلفی کی تفسیر فواید سے کہہ
دیں۔ یہ کہ زلفی، تقرنکم موصول مطلق بقیہ لفظ ہے ای تقرنکم تقرنما

فَوَائِدُ: اولئك اصحابنا، وبتدایہ اور مشاہدہ میں اس میں میں ہے اور اولئك حق میں کے معنی کے اعتبار سے ہے۔
وہوں انہوں کو حق کے حق کی حمایت سے طرد رکھتے ہیں۔

فَوَائِدُ: لهن خير مقدم، و حواء الضعف مبداء موصول، ہذا مبداء موصول اولئك مبداء، ان ثم ہے، و حواء الضعف
نہایت موصول کی الضعف کے قبیل سے ہے ای لهن الحواء المصاعف ای قدامت میں التعریف ہے انتہا، مابین
ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے۔

فَوَائِدُ: مقدرون عجزوا ای معتقدین انما عاجزوا فلا تقبلوا علیہم

فَوَائِدُ: قل ان ربی یسطر الزواق لمن یشاء الخ اس آیت کے بارے میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ آیت مکر ہے
اور انہیں کی تاکید کے لئے ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ آیت اول کی تفسیر ہے، اول الذین من بعد وہ ان کے لئے ہے مگر کسی

کی روزی کش اور کسی کی گھبراہٹ کرتا ہے۔ یہ آیت شخص واحد کے لئے ہے یعنی ایک ہی شخص کی روزی ایک وقت میں کشاوت کرتا ہے اور اسی شخص کی دوسرے وقت میں گھبراہٹ کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَهُوَ يَخْلُقُ لِمَن يَشَاءُ تَوَلَّى رُوحَهُ اَمَّا خُرُجُ كَلِمَتَيْ كَا بَالٍ اور رُوحُ عَطَا دَا جَعَلُ۔

قَوْلُهُ: بِاَنَّ عَلٰی النَّاسِ نَزْوٰی عَابِلَتُهُ یہ ایک سوال متعدد کا جواب ہے۔

مِنَ كَافِلَاتٍ، سوال یہ ہے کہ روافیہین کو کس اہل بیت سے معلوم ہوتا ہے رازقی کس میں حاکم رازقی صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ جبکہ اہل بیت حقیقی رازقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں چونکہ بندہ بظاہر خدا کے عطا کردہ رزق میں سے اپنے اہل و عیال کو کچھ چاہ کر دے اور رزق دیتا ہے اس لئے چاند بندہ دہی روافی کہتا ہے یا چاہتا ہے یا بندہ کو روافی کہہ سکتے ہیں مگر روافی نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ یہ اس کی نصیب میں سے ہے۔

قَوْلُهُ: اَكْمَلُ هَرٍ بِهَرٍ مِّنْ مَّنْوَنٍ، اَكْمَلُ هَرٍ بِهَرٍ مِّنْ مَّنْوَنٍ اس کی خبر بھڑا مِّنْ مَّنْوَنٍ سے متعلق ہے اور اَكْمَلُ سے مراد اہل بیت۔

قَوْلُهُ: نَقُولُ كَا عَطَل لَا يَنْبَغُ یہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَاسْأَلِ السَّبِيْنَ كَهْمُوْا یہیں صبیہ کا نام کی کافی ہو سکتا تھا اس لئے کہ کفار و مشرکین کا ذکر ساری میں ہو چکا ہے یعنی اس السَّبِيْنَ كَهْمُوْا کے بجائے وَقَالُوْا کہتے مگر چونکہ اس میں اس کی صفت لکھی گئی ہے اس لئے کہ وہ سے قباحت و شامت زیادہ ہے اس لئے اہم صبیہ کے بجائے اسم نجا پر استعمال کیا ہے۔

قَوْلُهُ: السَّبْعُشْرُوْا اس میں صبیہ ارض خدا نے کہ ہے کہ سون کا دسواں یعنی سو اس میں صبیہ متعدد ہیں جس سے ایک بیان قسمت ہے اگر تکلیف اور سبلی کا عطف كَذَّبَ السَّبِيْنَ مِّنْ قَبْلِهِمْ پر ہو تو مَا نَسْلُفُوْا بِعَشْرٍ مَا اَتَيْنَاهُمْ مَّطُوفٍ اور مَّطُوفٍ یہ کے درمیان جملہ مقرر ہوگا۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِيْحٌ

دنیا کی دولت و عزت کو مقبولیت عند اللہ کی دلیل سمجھنا قدیم شیطانی فریب ہے:

ابتداء دنیا سے دنیا کی دولت اور عیش و عشرت کے نشہ میں غمور بنے والوں نے بیٹھ حق کی آواز کی مخالفت اور انبیاء و صلحاء سے عداوت کا طریق اختیار کیا ہے۔ اے اللہ! اللہ اور اس پر طرد یہ کہ وہ اہل حق کے متبادل میں اپنی موجودہ حالت پر خوش اور مطمئن ہونے کی یہ بات بھی دیتے ہیں کہ اگر ہمارے اعمال و عادات اللہ کو پسند نہ ہوتے تو ہمیں دنیا کی دولت و عزت و حکومت نہیں دیتے قرآن کریم نے اس کا جواب متعدد آیات میں متعدد مقامات سے دیا ہے آیات مذکورہ کا نزول بھی اسی طرح کے ایک واقعہ سے متعلق ہے اور اس تصور کلی کا جواب ہے۔

شأن نزول:

حدیث میں ہے کہ نہ جاہلیت میں دو شخص ایک کا دربار میں شریک تھے، ان میں سے ایک دوسری جگہ کی ساحلی علاقہ میں چلا گیا، جب آپ ﷺ مہلٹ ہوئے، آپ کی نبوت و رسالت کا پورا پورا واسطی ساجھی نے فقی ساجھی کو فکا فکا کر دیا، ریافت کیا کہ ان کے دوائے نبوت کا قم لوگوں نے کیا اثر کیا اس پر فقی ساجھی نے جواب دیا کہ قریش میں سے تو کوئی فقی ان کا تابع نہیں ہوا، صرف غریب سکنین ہے، نبیت لوگ ان کے پیچھے لگے ہیں، ساحلی ساجھی، باں کی اپنی تجارت چھوڑ کر گیا، اور اپنے ساجھی سے کہ، مجھے اس کا پتا چاؤ، یہ ساحلی ساجھی کتب قدیرہ تو ریت انجیل و قدیرہ کا مٹا کر کیا کرتا تھا، آپ ﷺ نے فقی کی خدمت میں حاضر ہوا اور ریافت کیا کہ آپ کس چیز کی دعوت دیتے ہیں، آپ نے دعوت اسلام کے اہم اجزاء کا ذکر فرمایا، اس شخص نے آپ کی زبان مبارک سے دعوت کے اجزاء سننے ہی کہا، فلیہذہ فلیک و رسول اللہ آپ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ تجھے کیسے معلوم ہوا کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اس نے عرض کیا آپ کی دعوت کا حق ہونا عقل سے سمجھا، اور اس کی علامت یہ دیکھی کہ مجھے انجیل، چھیلے آئے ہیں سب کے دہن والے ابتداء میں قوم کے غریب و فقیہ اور لوگوں کے اعتبار سے کم نبیت ہوئے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، مَا تَزِلْنَا قَبْلَ مَدْرٍ (آلہام)

خدا صبر ہے کہ یہ مال و دولت اس کی دلیل نہیں ہے کہ ہمیں تم سے محبت ہے اور ہماری ہار کا وہ میں نہیں خاص مقام حاصل ہے، ہماری محبت اور قرب حاصل کرنے کا ذریعہ تو صرف ایمان و عمل صالح ہے، جس طرح حدیث میں فرمایا گیا ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری مشکلیں اور مال نہیں دیکھتا اور تمہارے دلوں اور اعمال کو دیکھتا ہے۔ (اصحیح مسلم، کتاب صبر)

بس یہ بات معلوم ہو گئی کہ مال کی کثرت اور فراوانی مقبولیت اللہ کی دلیل نہیں تو اللہ تعالیٰ کبھی کا فر کو بھی خوب ماں دیتا ہے، لیکن یہ استعراج (اجل) کے طور پر ہوتا ہے، اور کبھی عوامی کو جنگ دست رکھتا ہے، مگر اس کے اجر و ثواب میں اند فہ کرنے کے لئے، اس لئے عکس مال کی فراوانی اس کی رضا اور خوشنودی کی گواہی کی کئی کئی دلیل نہیں ہے۔

"اخلاف" کے معنی ہیں غرض اور چال و چل، یہ چال و چل میں بھی ممکن ہے اور آخرت میں تو یقینی ہے۔ احمد بیٹ قدسی میں ہے
 اَنْبِیُّنَ اَنْفِیْ عَلٰیكَ (مجھے بخاری سورہ ہود) تو خرچ کر میں تم پر خرچ کروں گا یعنی دلوں کا وہ فرشتے ہر روز داخل کرتے
 ہیں ایک کہتا ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْسَخًا نَلَفَا یا اللہ تبارک کے دل کو منسوخ کر دے اور سارا کہتا ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْسَخًا غُلُظًا
 اسے اللہ خرچ کرنے والے کو بدل دیا کر۔ (صغریٰ، کتاب التوحید)

جو خرچ شریعت کے مطابق نہ ہو اس کے بدل کا وعدہ نہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، نیک کام صدقہ ہے اور کوئی آدمی جو اپنے نفس پر یا اپنے مال پر خرچ کرتا ہے وہ بھی صدقہ کے حکم میں ہے اور جو شخص کو کھربان کر کے اپنی آبرو بچائے وہ بھی صدقہ ہے اور جو شخص

ترجمہ: آپ کہتے ہیں کہ میں تمہیں صرف ایک (عقربے) بات کی نصیحت کرتا ہوں اور یہ کہ تم خدا کے واسطے (خدا) جہود کرنا اور دنیا چاہنا بجا کفر ہے (مستعد) ہو جاؤ، پھر سوچو تو تم کچھ بگاڑ گئے کہ تمہارے ساتھی کفر کو کوئی دھوکا نہیں دے تو تم کو آخرت کے ایک سخت عذاب سے اس کے اتنے سے پہلے ڈرانے والا ہے اگر قرآن کی بات نہ ہو تو آپ میں سے کبہ دیکھنے کے میں تم کو آگاہ کرنے اور تمہیں ہر قسم سے جو معاملہ طلب کرے وہ تمہاری کوسہک ہو جاتی میں اس انداز پر پہنچاؤں ہر قسم سے کوئی صلہ نہیں کرتا، میرا صدقہ اللہ ہی کے پاس ہے وہ ہر چیز سے باخبر ہے میری صداقت سے واقف ہے آپ کبہ دیکھنے کے میرا آپ حق بات اپنے نبیوں پر نازل کرتا ہے آسمانوں اور زمینوں میں جو شئی اس کی مخلوق میں سے جی ہے اس جلی ثی کی کو جاننے والا ہے، آپ کبہ دیکھنے حق اسرار آگیا اور باطل کفر کو پہنچاؤں (اثر) کرنا اور نہ بعد میں اس کا پتہ پڑے گا، آپ کبہ دیکھنے اگر میں (خدا خواست) حق سے بہک جاؤں تو میرے شک کے کا مال میرے ہی اوپر ہوگا اور اگر میں جہالت پر ہوں تو یہ اس قرآن و حکمت کی وجہ سے ہے جو میرا آپ میرے پاس پذیریدتی ہے، رہا ہے، وہاں کو سننے والا، (مجھ سے) قریب ہے اسے تمہارے وہ وقت ملاحظہ کریں جبکہ لوٹ کے وقت وہ (کافر) تمہارے پھر میں سے تو آپ ایک جزیرہ ان کے مظلوم نکاحیں گے، تو پھر ان کے لئے چھکارا نہیں یعنی ہماری طرفت سے یہاں نکلنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور قریب ہی یعنی قبروں ہی سے گزرا کر لئے جائیں گے (اس وقت) کہیں گے ہم اس پر یعنی تمہارے قرآن پر ایمان آئے اتنی دور سے ان کے لئے (ایمان) ہاتھ آتا نہیں ممکن ہے؟ اللہ کا حق وہاں کے سرحد اور وہاں کے غرض ہزاروں کے ساتھ ہے یعنی ایمان حاصل ہوتا (کیس ممکن ہے؟) اس لئے کہ وہ (اب) ہم نے آخرت میں ہیں اور ایمان کا عمل دینا ہے، ہاں انہماک سے پہلے دینے میں اس کا انکار کر چکے ہیں اور دوسری دور سے ہے تحقیق (اندازے اور انکل سے) باتیں بانگتے رہے یعنی دیکھی باتیں کرتے رہے کہ جن کے ہم سے وہاں کوں دور تھے، اس طریقہ پر کہ انہوں نے نبی ﷺ کے بارے میں (کبھی) سنا کر کہا (کبھی) شاعر کہا اور (کبھی) کا جن کہا اور قرآن کے بارے میں (کبھی) سنا کر کہا (کبھی) شعر کہا (اور کبھی) کہانت کہا، ان کے اور ان کی ایمان کی آزمائش کے درمیان پر وہ سائل کر دیا گیا یعنی قیامت ایمان کے درمیان جیسا کہ اس سے پہلے بھی خبر میں ان کے ہم مشرکین کے ساتھ کیا تھا وہ کبھی ان ہی کی طرح تروا میں ڈالنے والے شک میں پڑے ہوئے تھے جس بات پر اب ایمان لائے ہیں اس کے بارے میں شک میں ڈالنے والے تروا میں پڑے ہوئے ہیں اھا انکد دیا جس اس ایمان کی طرف کوئی توجہ نہیں دی۔

بَیِّنَاتِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّ خَلَالِ الْإِيمَانِ

تَفْصِيلُ: ہوا اجنبی یہ موصوف ہمزہ وف کی صفت ہے اسی بے غرضیہ واحذہ از حد وف ہر قرینہ ان نفو فوا لثیہ ہے ان نفو فوا بدول مصدر ہو کر ہی مبتدأ احذہ وف کی خبر ہے جیسا کہ شارح نے ہی ہمزہ وف، ان را شاعر کہوایہ اور ان نفو فوا

تو میں مصدر ہو کر ہوا جملہ کا مضاف بیان باہل ہے ان دونوں صورتوں میں اَنْ تَقُوْا اَنْھَا تَجْرُوْا ہوگا۔

قَوْلُهُ: اَنْتُمْ تَنْفَعُوْا۔ ہر طرف مضاف برائے تاخیر ترتیب ہے اور تَنْفَعُوْا کا مضاف اَنْ تَقُوْا پر ہے اور مضمین و فرائضی حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں۔ مصاححین کفر غیر مقدم من حیثۃ مبتدا ہوا تو فرائض امر فوق اور لفظ تجروا ہے جن کا کدو ہے۔

قَوْلُهُ: مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ اَمْرِ فِهْوَ لَكُمْ۔ شرطیہ صائغ لکھ کر کا مفعول ہائی مقدم ہے اور جن اجہر، ما کا بیان ہے اور فہو لکم جواب شرط ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ مفعول مبتدا ہوا اور فہو لکم اس کی خبر ہوا اور مفعول چونکہ حکم منعمی شرط ہے اس لئے فہو پر ذرا ہلکے کے لئے ہے۔ اَنْ اَخْمِيْ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ اس بات پر حال ہے کہ آپ نے انکار و تکلیف کے مضمین کسی چیز کا مطالبہ نہیں کیا۔

قَوْلُهُ: بِقُدْرَتِیْ بِالْحَقِّ۔ بقدرت کا مفعول تہذیب ہے اسی بقدرت العاجل بالحق، دوسری ترتیب جس کی طرف اشارہ کرنا کثرت تہذیب کے لئے اشارہ کیا ہے یہ ہو سکتی ہے کہ ما کا است کے لئے ہوا اور مفعول تہذیب ہو۔ تقدیر مہارت یہ ہوئی بقدرت الوسی الیٰ اٰیباتہ مُتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ

قَوْلُهُ: عَلَامَ الْعُیُوْبِ۔ اَنْ کی خبر ہائی ہے یا فہو مبتدا و تہذیب کی خبر ہے اور بقدرت کی حمیہ سے بدل بھی ہو سکتا ہے۔
قَوْلُهُ: مَا عَابَتْ عَنْ خَلْقِہٖ اِنَّہٗ تَعَالٰی عَلٰیہِ سَ کَاخُوْیٰی۔ ما عاب پر مفعول کا اطلاق حقوق کے اعتبار سے ہے اور اس کے نزدیک ماضی حال سب مشہور ہے اسی سوال مقدم کے جواب کے لئے شروع دھمکتا ہوا نے مصاحف احسن خلیفہ کا اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَمَّا بَلَغَ اٰتٰی رَحْمَیْ۔ مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے اور جاسوس ہے اسی سبب ایضا، یعنی اٹھ اور موصول بھی ہو سکتا ہے اسی سبب **اَلَّذِیْ یُّوجِبُہٗ اِلَیْ**

قَوْلُهُ: وَلَوْ تَرٰی۔ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ تری کا مفعول تہذیب ہو۔ تقدیر مہارت یہ ہوئی، لو تری حیالہ فہو وقت فر عہد

قَوْلُهُ: لَیْسَ اَمْرًا عَظِیْمًا۔ تقدیر ان کا اشارہ کر دیا کہ لو کا جواب شرط تہذیب ہے۔

قَوْلُهُ: تَعَاوَضَ۔ اس میں دو قراءتیں ہیں اور ہر ضم کے ساتھ اور واکو کو مزید سے بدل کر تعاوض بروزان قائل غلط بلوغ (ان) لو شایع، بکڑا۔

قَوْلُهُ: وَاقْدَحْکُمْرُوْا۔ یہ مصدر حال ہے حال یہ ہے کہ وہ نہ میں غمر نہ چھے تھا۔

قَوْلُهُ: وَیَنْفَعُوْنَ بِالْعِیْبِ۔ اس کا مضاف حکایت حال و غیر کے طور پر قد تحفروا پر ہے۔

قَوْلُهُ: مَا اَشَاعَہُمْ اِیْ اَشَاعَہُمْ فِی الْکُفْرِ۔ اشاع اشاع کی اور ضیع ضیعۃ کی جمع ہے اس طرح اشاع ضیعۃ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: وَجَبَلَ لَمْ يَمْضِ بِجَوَلٍ، استقبال کے معنی میں ہے، ماضی سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عند قوی کے لئے استقبال بھی ماضی کے معنی میں ہے، ظرف ماضی قریب ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ تاب فاعل، وہ ضمیر ہے جو شخص سے مفہوم مصدر کی طرف، راجع ہے، تَحَلُّفٌ قَبْلُ وَحِيلٌ هُوَ، اسی الحول اور ظرف حیل کے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ لَيْلٍ یہ اشباع کی سنت ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَمْ يَعْلَمُوا، اَمَنُوا کی ضمیر سے مل ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

کفار مکہ کو دعوت:

اس میں اصل مکہ پر ہمت نہ کرنے کے لئے تحقیق حق کا منکر راستہ بتایا گیا ہے، کہ صرف ایک کام کرنا کہ خدا اور خدا چھوڑ کر خلی الذہین ہو کر داخل اس کے ساتھ دو دو یا ایک ایک کھڑے ہو جائیں، پھر اسے جہنم کے ساتھ مستعد اور تیار ہو جائے، اور وہ اور ایک ایک سے مقصد تھا یہ نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی چیز میں غور و فکر کرنے کے دو طریقے ہوتے ہیں ایسے تو صورت و شبہائی میں غور و فکر، دوسرے اپنے احباب و کارہ سے مشورہ اور باہم بحث و تجویس کے بعد کسی نتیجے پر پہنچنا، ان دونوں طریقوں کو یا ان میں سے جو پسند ہوا اسے اختیار کرنا، قطعاً حکم و اس کا مطلب اَنْ لَعَلُّوْهُمُ اَنْ ہے جس میں قوم کے مقصد کو واضح کیا گیا ہے، یعنی علاقہ و مواقع کو ترک کر کے خلی الذہین ہو کر اللہ کے لئے اس کام سے لئے تیار ہو جائے، غور و فکر و تجویس بہت سادہ کام ہے مگر زندگی گھبراہٹ اندر گزرتی ہے کیا اس میں کوئی اخلاقی، معاشرتی، یا معاشی کسی قسم کی کمزوری ہے اور اب بھی جو دعوت میں تمہیں دے رہا ہوں، کیا اس میں کوئی ایسی بات ہے کہ جس سے اس بات کی تکذیب ہو کہ میرے اندوہ انگیز ہے؟ قرآن مجید اور خدا اصل میں سے ہے، جو کہ سوچ کے بعد یقیناً تم سمجھ جاؤ گے کہ تمہارے رفیق کے اندر کوئی دجائی نہیں ہے، فَلْيَسْأَلِ الْكُفْرَانُ اَنْجُمَ هَبْلُو الْكُفْرَانِ یعنی میں تم سے اپنی ہمت کا کچھ صلہ نہیں چاہتا، اگر تمہارے خیال میں کچھ معاشرہ و مذہب کی باتیں ہیں رکھو، مجھے ضرورت نہیں میرا اصل تو خدا کے یہاں ہے، تم سے جو چیز طلب کرتا ہوں یعنی ایمان و اسلام، وہ صرف تمہارے خلق کے لئے ہے اس سے زائد مگر کوئی غرض نہیں، اس میں اپنے فائدہ کے لئے کسی بھی چیز کی طلب کی گئی ہے بلکہ حضور و تہدای دینی و اخلاقی فائدہ ہے، یہ ایسا ہی ہے کہ ایسے کوئی مشفق ہاں اپنے بیٹوں کو قتل کر کے کہے کہ بچو میرے بیٹے مجھے تم سے کچھ نہیں چاہتے، سوائے اس کے کہ تم تمہارے رفیق کو کر رہو، خوب چھو پھو لو اب جا رہے کہ اس اتحاد و اتفاق میں بیٹوں ہی کا فائدہ ہے۔

فَلْيَسْأَلِ الْحَقُّ (الْآيَةُ) حق سے مراد قرآن اور باطل سے مراد کفر و شرک ہے، مطلب یہ ہے کہ عند قوی کی طرف سے اللہ کا دین اور اس کا قرآن آگیا جس سے باطل منقطع اور ختم ہو گیا، اب وہ سر اٹھانے کے قابل نہیں، باوجود کافرانہ میں فرمانا، اَنْ تَلْعَبَ بِالْحَقِّ عَلَي الْبَاطِلِ فَيَنْصَعِفَ لِفَاوْهُوَ رَافِعٌ حدیث میں آیا ہے کہ جس دن کفر ختم ہو جائے گا، خداوند تعالیٰ کعبہ میں داخل

ہوئے۔ چہ راں طرف بہت ٹھپ تھے آپ ﷺ نے ان کی ٹوک سے ان جنوں کو روکتے چائے اور سورۃ فی امر انکلی نی یہ آیت
وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْيَقَابُلُ چاہتے ہاتے تھے۔ (اصحیح بخاری، کتاب الجہاد)

قُلْ اِنْ خَلَقْتُ (الاٰیۃ) یعنی سب مخلوق اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو قوی اور حق ممکن: زلزل فرمایا ہے
اس میں رشد و ہدایت ہے، انہیں جو گمراہ ہوتا ہے تو اس میں انسان کی خود اپنی ہی کوتاہی اور ہواے نفس کا دخل ہوتا ہے، اس
سے اس کا وہاں بھی اسی پر ہوگا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب کسی سانک کے جواب میں اپنی طرف سے ہاتھ
یاں فرماتے تو ساتھ کہتے اَللّٰوْیٰ لَیْبِہَا ہر امی ہاں یکن یکن ضو انا فیہن اللہ وان یکن خطا فہی و من الشیطان
والفسق و رسولہ مریدان منہ (ان کی کشت) یعنی اگر میں نے یہ دھوکہ کھو دیا ہے تو کتے دن چنے گا، اس میں "خرمہ ا
ہی نقصان ہے، دنیا کی حدوت مولیٰ لینا، ذلت اخراج اور "خست کی رسوائی قبول کرنا (اعلیٰ و پائند) لیکن اگر میں سیدھے
راستہ پر ہوں جیسے کہ واقعی ہوں تو سمجھ لو کہ یہ سب اللہ کی تائید و امداد اور قی اللہ کی برکت و ہدایت سے ہے جو کسی دقت میرا
سہا تو نہیں چھوڑ سکتی، میرا خدا سب کچھ جانتا ہے اور ہر اکل بزرگ ہے۔

وَلَوْ نَرٰی اِلَّا فِرْعَوْنًا یعنی یہ کفار وہاں انہیں دیتے ہیں عمر و دقت برباد قوی: یہ نہ ہوگا جب یہ توکب محشر کا ہونا ہے منظر
دیج کر کھرا نہیں گئے، اور کہیں بھٹکے نہ تھے، اس دقت و گرفتاری کے لئے کہیں دور سے ہیں تو حاشا کرنا نہیں چاہے گا، بلکہ
نہایت آسانی سے فوراً اچھڑنے کے تھاں گرفتار نہ رہے گا نہیں گئے۔

جب محشر میں گرفتار نہ گئے چائیں گے، تو انہیں گے جیسے غصہ بھری باتوں پر یقین آ گیا، اب ہم ایمان لاتے ہیں جا، خدا اب
ایمان کیا؟ وہ موقع اور کب جب ایمان لائے خود کو بچا سکتے تھے، اب ان کا ہاتھ اتنی دیر کہاں پھنی سکتا ہے کہ جو دنیا سے ایمان
اٹھا انہیں مطلب یہ ہے کہ یہ اب دینا سے بہت دور چاہتے ہیں، ایمان تو وہی معجز ہے جو دنیا میں نہ کہانہ حاصل ہوتا، طرے میں تو
انہوں سے دیکھ کر یہ سے یہ سے کہ کافر کو کبھی یقین آ جائے گا اس میں کیا کمال ہے۔

یعنی دنیا میں جب ایمان لانے کا دقت تھا انہار پرتے رہے، اور میں ہی اٹھنے کے تیر چھاتے رہے، دنیا میں رہ کر ہمیشہ بے
تحقیق ہائیں کہیں، اچھی اور تحقیقی باتوں سے انکار کرتے رہے۔

اب دیکھتے کیا ہوتا ہے جب چڑیاں چمک لگیں کہتے
وَحُمِلَ یُنٰلِیْہُمْ (الاٰیۃ) یعنی آخرت میں ان کی چہ جنوں اداں کے، زمین پر وہ (آز) کھل کر دینی جائے کی مشق آخرت
میں وہ چائیں گے کہ ان کا ایمان قبول کر لیا جائے و خدا اب سے ان کو نجات حاصل ہو جائے ان کی کوئی خواہش پوری نہیں کی جائے
گی، اور اس قہر کے پہلے جو لوگ گذرے ہیں، جیسے معاد ان کے ساتھ کیا گیا تھا، ان سے بھی ہوا کیونکہ وہ لوگ بھی ایسے ہی
مہمل شہادت اور بچہ غلک وتر دوش گھرے ہوئے تھے، جو کسی طرح ان کو کھنک نہیں پہنچتا تھا۔ (روح المعانی)

جس کا سورہ سب کے شروع میں بیان کیا گیا تھا اور جو فرشتوں کو انجیل کی جانب پیغام رسائی کرنے والے تھے جن کے دور و تہیں تھیں جو پھر پر تیب اور ملائکہ کی تحقیق میں جو چاہے اٹھ کر ملے والا ہے اللہ تعالیٰ یقیناً برحق ہے قادر ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے جو رحمت مشہور ذوق اور پادشہ کھول دے قوت کے کوئی بندہ کرنے والا نہیں اور ان میں سے جس کو بندہ کرے اس کے بندہ کرنے سے بعد اس کا کوئی کھولے والا نہیں وہ اپنے نعم پر غالب اور اپنے فعل میں حکمت والا ہے اسے لوگوں کو اپنی حکمت و اولیٰ حق اپنے اہل اللہ کی ان نعمتوں کو پانچ سو سو کو حرم میں سکونت دیکھ اور تم کو مارت لڑی سے محفوظ رکھ کر تمہارے لوہے کی ہیں کیا اللہ کے سوا کوئی اور بھی خالق ہے؟ یہ منہ اندہ ہے اور خالق مبتدا اور علو اللہ رفع و جر کے ساتھ، خالق کی خلق اور مخلوق صفت ہے اور مبتدا کی خبر ہمزۃ الفخرف من السماء ہے، جو تم کو آسمان یعنی پادشہ کے ذریعہ اور زمین یعنی نباتات کے ذریعہ روزی پہنچے؟ استفہام تقریری ہے یعنی اس کے سوا کوئی خالق و رازق نہیں، اس کے سوا کوئی معبود نہیں تو تم کہاں اسے چاہتے ہو؟ یعنی اس کی توحید کو چھوڑ کر تمہارے اس افراد کے باوجود کہ وہی خالق و رازق ہے (شرک کر کے) کہاں اسے پہلے چاہتے ہو اور اسے ٹھہرا کر یہ لوگ آپ کو توحید اور بعثت اور حساب اور عقاب کے بارے میں جھگڑا ہے جس تواریخ و عباد میں آپ سے پہلے رسولوں کی خدمت میں یہ دعویٰ ہے لہذا آپ صبر کریں جیسے کہ انہوں نے صبر کیا اور آخرت میں تمام امور اللہ ہی کے ہاں ہیں جن کے چاہیں گے چنانچہ خدمت پر کرنے والوں کو سزا دے گا اور رسولوں کی حد کرے گا۔ اسے نوواہد کا بعثت و غیرہ کا وعدہ دیا ہے سو یہ نہ ہو کہ ان وعدہ و ایمان لانے سے دعویٰ زندگی کر کو حق کے میں ڈالے اور یہ نہ ہو کہ دھوکے باز (شیطان) تم کو اللہ تعالیٰ کے عہد و مہلت دینے کے بارے میں دھوکے ڈالے کہ وہ (پادشہ کو) شہیدان تمہارا دشمن ہے لہذا اللہ کی اطاعت کر کے اس کو اپنا دشمن سمجھو اور اس کی اطاعت نہ کرو، وہ تو اپنی ہی عت کو (یعنی) کفر میں اس کی اتباع کرنے والی جماعت کو اپنی لئے لیا کرتا ہے کہ وہ دو دشمنوں میں سے ہو جائے جس کو ان کے لئے سخت سزا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور قیامت احوال کے ان کے لئے مغفرت ہے اور پناہ ہے اور یہ اس (سزا و جزاء) کا بیان ہے جو شیطان کے موافقین و دشمن کے لئے ہے۔

حَقِّقُوا شَرْكَكُمْ فِي تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَالِدُ

سورہ فاطر کا دوسرا نام سورہ ملائکہ بھی ہے:

فَوَالِدُ السَّمَوَاتِ اِي خَالِقُهَا عَلَى غَيْرِ مَثَلٍ، فَعَرَفَ السَّمْعُ مَعْنَى مَعْنَى شَرْكَكُمْ فِي تَفْسِيرِي (ان) وَعَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ اَبِي عَدَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَا كُنْتُ اَدْرِي مَا فَاطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ حَتَّى اَحْتَصِرَ اِلَى اَعْرَابِيَانِ فِي بِلَادِ اَنْطَلِ احدهما انا فطرتهما اي ابتدئتهما وابتهدتهما.

قَوْلُهُ: اَنْ لَا يُؤْمِنُوا اِي عَلٰی اَنْ لَا يُؤْمِنُوْا۔

قَوْلُهُ: لِحِكْمَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ بِمَا اسْمَلَتْ سَوَالِ مُقَدَّرَ كَا جَوَابِہ۔

تَفْصِيْلُ: سَوَالِہ ہ ہے کہ اس سے پہلے اَوْسَلِ ماضی کا صیغہ استعمال فرمایا اور اسی مضمون میں فوراً بعد فَنُكْسِرُ مضارع کا صیغہ استعمال فرمایا اس میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: خلاصہ یہ ہے کہ مضارع کا صیغہ جو کہ حال پر بھی دلالت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے اس صورت میں یہ وغیرہ کا استحضار کرا رہا ہے جن جو اس کی کمال قدرت و عظمت پر دلالت کرتی ہے اور کسی صورت حال یا واقعہ کی ایسی منظر کشی کہ جس کے مذمتیہ واقعات گھروں کے سامنے اس طرف واضح ہو کر آجائے تو یہ کہ یہ واقعہ اسی وقت انھوں کے سامنے ہو رہا ہے اسی کو دلالت حال ماضیہ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: لِنُصَوِّرَ الْاَسْرَافَ سے مضارع واحد مؤنث ثانیہ ہے اور ابھارتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہے حرکت دیتی ہے، الْفَلَاحَاتِ عَلِ الْعَبِيدَةِ اِلٰی التَّكْلُفِ کا معطاب یہ ہے کہ امتداد تک اللہ تعالیٰ نے اَوْسَلِ نہ کہ صیغہ استعمال فرمایا اور مُسْلِمًا میں مٹھم کا صیغہ استعمال فرمایا اور جمع کا استعمال عظمت کے لیے کیا ہے۔

قَوْلُهُ: مَلَكٌ مَلَكٌ کا اطلاق مذکر مؤنث دونوں پر ہوتا ہے اور بَلَدٌ اور بَلَدَةٌ کا اطلاق آباد اور غیر آباد دونوں قسم کی زمین پر بھی ہوتا ہے یہاں بَلَدٌ مَبْنً سے دو زمین مراد ہے جس میں محسوس چار یا پانچ سو ہزار زمین سے لے کر پچاس یا ستر ہزار زمین مراد ہے اور زمین کو زرخیز کرنے سے مراد اس کو بہرہ و ثواب کرا لینا ہے۔

قَوْلُهُ: مَنِ الْعِلَّةِ میں مَنِ جاننا ہے كَذَلِكَ الْمَلُورِ اس میں مردوں کو خشک زمین سے تشبیہ دی ہے اور مردوں کو زرخیز کرنے کو زمین کو بہرہ بڑھانے سے تشبیہ دی ہے۔

قَوْلُهُ: فَلْيَنْظُرْ سے شارح نے اشارہ کیا کہ مَنِ تَخَالُفِ میں مَنِ شرطیہ ہے اور فَلْيَنْظُرْ اس کا جواب مقدر ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول فَلْيَنْظُرْ اَلْعَبِيدَ جَمِيعًا جواب شرط کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: يَخْلُقْنٰہِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلام میں یہ زمانہ اور موعود یعنی علم ہے اور علم کو موعود سے تعبیر کرنے کا مقصد قرابت کی طرف اشارہ کرتا ہے اس لئے کہ موعود ثواب اور ہے اور موعود عذاب بھی ہے۔

قَوْلُهُ: الْاٰیٰتِ بِمُكْرُوْنَ کلمات جیبہ نے بیان کرنے کے بعد یہ کلمات خبیثہ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَ السَّيِّئَاتِ یہ مفعول مطلق مذکور کی صفت ہے تقدیر مہارت جیسا کہ شارح تَفْصِيْلًا تَفْصِيْلًا نے المسکورات مذكورہ ان کو اشارہ کر دیا ہے اسی بمسکرون المسکورات السَّيِّئَاتِ، السَّيِّئَاتِ کا مفعول یہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہونا درست نہیں ہے اس کے کہ بمسکرون فعل لازم ہے جو کہ مفعول بہ کا نصب نہیں دے سکتا بعض حضرات نے کہا ہے کہ بمسکرون بمسکونہ کے معنی کو حتمی ہونے کی وجہ سے تصدیق ہے لہذا اس کا السَّيِّئَاتِ کا مفعول یہ ہونے کے اعتبار سے نصب دینا درست ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَكْرُؤٌ فَلَاحٌ ترکیب اضافی مبتدا، اور مَكْرُؤٌ اس کی خبر ہے اور فَلَاحٌ مؤخر فیصل ہے خبر سے پہلے مؤخر فیصل کے وقوع کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف ہے راجع وقوع ہے (اعراب القرآن) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (ن) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مؤلف: فرات شبيبة العلوية نهايت خير ياتی۔

قول: أجامح شديد الملوحة شديد.

فَقُولُوا: وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى مِنْ عَلَمِهِ؟ اور مفسر صاحب مائل تفسیر اس پر ایک جمل کو کہتے ہیں جو گجراتی لکھنوی پر لکھا ہوا ہے، اور بعض مفسرات نے اس دیکھ کر کہا ہے جو لکھنوی کی زبان میں ہوتا ہے اور بعض نے اس دیکھ کر کہا ہے جو اس سوراخ میں ہوتا ہے جو لکھنوی کی پشت میں ہوتا ہے مطلب یہ ہے کہ جن کو تہہ پارت ہو اور جن سے لدا کی توقع رکھتے ہو وہ ایک حقیر اور معمولی چیز کا بھی اعتبار نہیں رکھتے۔

تَفَرُّقٌ

شان نزول:

امام غزالی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت اسی وقت نازل ہوئی تھی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمائی تھی کہ "اے اللہ تو اسلام کو قوت عطا فرما، عربی اقطاب کیلئے زمین یا عرصہ بن جائے" (ابن قیم)۔ اے اللہ تعالیٰ نے ان میں سے عربی اقطاب کو ایسا دیکر اسلام کی قوت اور عزت کا سبب بنادیا۔ (معارف، رد المحتار)

وَاللَّهُ الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ یعنی جس طرح مالوں سے پادشہ برسا کر خشک (مرد) زمین کو ہم شاداب (زندہ) کر دیتے ہیں، اسی طریقہ سے قیامت کے دن تمام مردوں کو بھی ہم زندہ کریں گے، حدیث میں آتا ہے کہ انسان کا پورا جسم بوسیدہ ہو جاتا ہے، صرف ہڈی بچی کا چھوٹا سا حصہ محفوظ رہتا ہے، اسی سے اس کی دوبارہ تخلیق ہو کر یک ہوگی، کُلُّ الْجَسَدِ ابْنُ أَفْئِدَةٍ

نَفْسِي أَوْ غَضَبِي اللَّذَابُ مِنْهُ حُلِقَ وَمِنْهُ بُرِّخْتُ، (بخاری، سورۃ الاحقاف، مسلم کتاب القبر میں المصنف)

مَنْ تَحْلَلُكَ لِبُرْنِكَ الْعَرَفَا (الآية) یعنی جو چاہے کہ اسے دنیا و آخرت میں عزت ملے تو وہ اس کی امداد کرے، اسی سے اس کا یہ مقصد حاصل ہو چکا ہے گا، اس لئے کہ دنیا و آخرت کا مالک وہی ہے اور تمام عزتیں اسی کے پاس ہیں، جس کو وہ عزت دے وہی عزت ہوگا، اور جس کو وہ تحلیل کرے کوئی طاقت اس کو عزت نہیں دے سکتی۔

[illegible]

۱۔ ہر لفظ کی ضمیر کا مرجع یہ ہے، جنس کہتے ہیں السکسہ الطعوب ہے یعنی نعل صالح کلمات طیبہ کو اللہ کی طرف منسوب ہے، یعنی شخص زبان سے اللہ کا ذکر (تسبیح و تحمید) کچھ نہیں، جب تک اس کے ساتھ نعل صالح یعنی اسکا سطر اٹھنے کی ادا نہیں ہے۔
 ۲۔ جنس کہتے ہیں کہ ہر لفظ میں فعل کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نعل صالح کو نکلےت جیہات پر بند رہا ہے اس کے نعل صالح سے ہی اس بات کا تحقق ہوتا ہے کہ اس کا عجب فی الواقع اللہ کی تسبیح و تحمید میں جنس ہے۔

(فتح القدیر)

ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی قول کو بغیر فعل کے اور کسی قول و فعل کو بغیر نیت کے اور کسی قول و نیت کو بغیر مطابقت سنت کے قبول نہیں فرماتا (قرطبی) اس سے معلوم ہوا کہ نعل صالح کی شرط سنت کے معنی میں ہونا ہے اور نعل صالح نیت سب درست بھی ہوں گے مگر شرط نعل صالح کے مطابق نہ ہو تو قبولیت تامہ حاصل نہیں ہوگی۔

وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُّغْتَصِرٍ وَلَا يَتَلَفُفُ مِنْ عَفْوَهِ إِلَّا هِيَ بَكْيَابِ اس آیت کا مفہوم مشہور مفسرین کے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شخص کو عمر طویل عطا فرماتے ہیں وہ پچھلے ہی لوٹ نکلوتا میں نہیں ہوتی ہے اسی طرح جس کی عمر کم ہو جاتی ہے وہ بھی لوٹ نکلوتا میں پچھلے ہی سے دور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہاں عمر کا طول و قصر فرما دینا اللہ کے متعلق حرام نہیں ہے، بلکہ کونسا عمر اللہ تعالیٰ کے متعلق ہے کہ اس کے کسی فرد کو عمر طویل دی جاتی ہے اور کس کو اس سے کم، یہ قسم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان کی خبر سے نقل کی ہے اور جنس حضرات نے فرمایا کہ اگر عمر کی زیادتی کو ایک ہی شخص سے متعلق کہا جائے تو عمر میں کمی کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص کی عمر جو اللہ نے بخود ہی ہے وہ بچتی ہے اور جوان گذرتا ہے اس مقررہ مدت میں ایک دن کی کمی نہ ہوتی ہے اسی طرح جسے دن بکھڑا نہیں گذرتا رہتے ہیں اس کی عمر کو کھٹکتے رہتے ہیں، یہ تفسیر فضلی، ابن حجر، ابوامامہ، ابن عسیرہ وغیرہ سے منقول ہے (روح) اس مضمون کو اس شعر میں ادا کیا گیا ہے:

حَيَاتُكَ اَنْفَاسٌ لَّعَلَّهَا كَلِمَا مَضَى نَفْسٌ مَّيْلَهَا تَقْصُصُ بِهِ جَوْرًا

”حیرتی زندگی چند گئے ہوئے سانسوں کا نام ہے تو جب بھی ایک سانس گذرتا ہے حیرتی عمر کا ایک لڑکھو جاتا ہے“
 ابن ابی ہاتمہ نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس (مضمون) کا ذکر رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا کہ عمر تو اللہ کے یہاں ایک ہی مقرر ہے، جب مقررہ مدت چوری ہو جاتی ہے تو کسی شخص کو ذرا بھی مہلت نہیں دی جاتی، بلکہ یا مدت عمر سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اودا صالح عطا فرماتا ہے اور اس کے لئے دعا کرتی رہتی ہے، اس شخص دنیا میں موجود نہیں ہوتا مگر اس کی اولاد صالح کی دعا کہیں اس شخص کو اس کی قبر میں متی رہتی ہیں یعنی اس کو قبر میں زندہ پہنچاتا رہتا ہے اس طرح تو یہ کہ اس کی عمر بڑھ گئی، مختصراً یہ ہے کہ جن ادا دیت میں عمر بڑھنے کا ذکر آیا ہے، اس سے مراد عمر کی برکت کا بڑھ جانا ہے۔

وَمِنْ ثَمَرِهَا تَكْلُوفٌ لِّحَسَا طَرَفًا (الأنبياء) یعنی دریاے شہر و شہرین دونوں سے قصبے کا زہ کو کھٹکھٹا دیتا ہے مراد اس

سے چھل ہے۔ اس آیت میں چھل کی کو گوشت سے تعبیر کیا ہے۔ اس میں اس بات کی جو مباحثہ رہا ہے کہ چھل بطور ذبح کئے ہوئے جانور کا گوشت ہے یا گوشت نہیں بلکہ جانور کی ہڈیوں کے اور حسیلیہ کے مابقی ذبح کئے ہیں۔ امر اس سے منافی نہیں۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ موتی جس طرح دریا کے شور میں ہوتا ہے۔ دریا کے شیریں میں بھی ہوتا ہے۔ یہ جو مفہور ہے کہ موتی دریا کے شیریں میں نہیں ہوتا بلکہ دریا کے شور میں ہے۔ اسی طرح دریا میں بہت کم ہوتا ہے۔

لَقَدْ سَوَّيْنَاهَا فِي ذِكْرِكُمْ صِفَا اسْتَعْمَالِ كَرْنِے سے اس طرف اشارہ ہے کہ موتیوں کا استعمالی مردوں کے لئے بھی جائز ہے۔
 خلاف مونے اور جاتاری کے ان کا بطور زیور استعمالی کرنا مردوں کے لئے جائز نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّنَ عَنِ اللَّهِ هُوَ الْغَنِيُّ عَنِ حَيْثُ الْحَيْدَةُ الْخَطِيئَةُ فِي صَفَةِ حَيْثُ
إِنْ يُشَاءُ يَمْوِتُكُمْ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ مِمَّنْكُمْ وَمَا ذِكُّكَ عَلَى الَّذِينَ يُخَذِّلُونَكَ مِنْهُمْ وَلَا تُؤْثِرُونَ عَلَى اللَّهِ
أَيُّ شَيْءٍ يَدْرُسُ غَيْرَ اللَّهِ فَإِنْ تَخَلَّجَ غَيْرُ اللَّهِ مَقْلَعُهُ يَنْزِلُ إِلَى جَهَنَّمَ مَعَهُ نَارُهُ الْخَالِدَةُ فِيهَا
لَا يَخْصِلُ مِنْهُ أَحَدٌ وَلَا كَانَ الْمَدْفُونُ قَاتِلًا فَرَأَى كَلَامَ وَالهِ وَبَعْدَ الْخَطِيئَةِ فِي الشُّقْلِ خَلَقَ مِنَ اللَّهِ
أَتَمَّا تُشَدُّ مِنَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ أَيْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِأَعْيُنِهِمْ وَبِأَفْئِدَتِهِمْ بِأَعْيُنِهِمْ بِأَعْيُنِهِمْ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَمِنْ تَزَكَّى لَطَمَ مِنَ الشُّقْلِ وَغَيْرِهِ وَأَتَمَّ إِلَهُكَ لِنَفْسِهِ بِفَضْلِهِ لَخَلَقَ مِنْهُ
وَاللَّهُ الْعَصِيمُ الْمَرْجُوعُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ فِي الْأَحْزَانِ وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ
وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ وَالْأَخْيَرُ الْكَبِيرُ
الْمُسْتَوِي وَالْكَبِيرُ وَبَعْدَهُ لَا فِي الْفَتْحِ كَيْدٌ أَنَّ اللَّهَ يُسَمِعُ مَنْ يُشَاءُ بِعَيْنِهِ بِفَضْلِهِ لَا يَسْمَعُ
يُسَمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ أَيْ الْكَلِمَةُ شَتَبَتْ بِالْعَوْنِ لَا يَعْنُونَ إِنْ مَا أَتَى لَا يُدِيرُ شَتَبَتْ لَهُمْ
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا مَنْ أَحْبَبَ إِلَهُ وَنَذِيرًا مَنْ أَحْبَبَ إِلَهُ وَإِنْ مَا تَرَى أَشْوَكَ إِلَّا
خَلَّاسٌ فِيهَا نَذِيرٌ مَنْ يُسَمِّرْهَا فَإِنْ يُكْذِّبُوكَ أَيْ أَيْبَسَ مِنْكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِالْأَيَّاتِ الْمُنِيرَاتِ وَالْأَزْمَرُ كَسَخَفَ إِبْرَاهِيمَ وَبِالْكَذِبِ الْمُنِيرِ بِأَعْيُنِهِ وَالْأَخْيَرُ
مُسَمِّرٌ كَمَا خُفِرُوا شَرَّ أَعْدَاتِ الَّذِينَ كَفَرُوا خَلَقْنَاهُ كَيْفَ كَانَ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ عَنِ عَيْنِهِ بِالْعَوْنِ
وَالْأَيَّاتُ أَيْ نُبُوَاتُهُمْ وَنُفُوعُهُ.

نتیجہ: اب لوگو! تم ہر حال میں اللہ کے قیام کو اور اللہ تو اپنی مخلوق سے ہے نیاز ہے اور وہ اپنی مخلوق پر احسان کے لیے سزاوارحہ ہے اگر وہ چاہے تو تم کو فنا کر دے اور تمہاری جگہ ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ بات اللہ کے لئے کچھ اٹھیں

فحش، کوئی بھی گناہ کا ارتکاب نہیں کرتا ہے، اور اگر کوئی شخص ہوں سے سُراں یا فحش دوسرے کو اپنا کلمہ
 یا جو افسانے کے لئے بلائے گا تو اس میں سے ہر بھی اضافے کا، جو جس شخص کو یاد رکھنا ہے رشتہ داری کیوں نہ ہو، جیسے کہ باپ
 دینا اور اوتوں صورتوں میں عدم عمل اللہ کا حکم ہے، آپ تو صرف ان ہی لوگوں کو ڈرا سکتے ہیں جو اپنے رب سے غافل ہوتے
 ان حق ان سے ڈرتے ہوں اور ان ان کو بڑھ نہیں ہے، اس لئے کہ یہی لوگ صحیحہ سے قادر افسانے والے ہیں، اور نماز کی
 پابندی کرتے ہیں اور جو شخص شک و خیرہ دے چاک ہوتا ہے، وہ اپنے لئے چاک ہوتا ہے لہذا اس کا کلمہ دہائی کے ساتھ مخصوص
 ہے، کا افسانہ ہی کی طرف لونا ہے اور آخرت میں عمل کا بار دیا جائے گا اور دینا اور ناجائز یعنی مومن اور کافر برابر نہیں ہو سکتے اور نہ
 تاریخی یعنی ظہر اور روشنی یعنی ایمان اور نہ چٹاؤں اور دھوپ یعنی بہت اور دوزخ اور نہ زندہ سے اور مردے یعنی مومن و کافر
 برابر ہو سکتے ہیں ان میں سے کسی کی زیادتی تا سید کے لئے ہے لہذا جس کو چاہتا ہے اپنی ہدایت سنا دیتا ہے تو وہ ایمان چا
 رہے کہ نہ دیتا ہے۔ اور آپ ان لوگوں کو نہیں دے سکتے جو قوم میں ہیں یعنی کافروں کو، کافروں کو مردوں سے تشبیہ دی ہے۔
 اس لئے کہ وہ جواب نہیں دیتے (چراغیت قبول نہیں کرتے) اور آپ تو صرف ان کے لئے ڈراتے والے ہیں، مرنے ہی
 آپ کو حق دیکھ کر خوشخبری دے گا اور ڈراتے والا ہے کہ یہ ہے، اور کوئی امت ایسی نہیں گذری جس میں کوئی ڈراتے والا
 یعنی نبی نہ گذرا ہو اور اگر آپ کی تھک رہ کر ہیں تو ان سے پیچھے لوگوں نے بھی تھک رہ کر ہے اور ان کے پاس بھی ان
 کے رسول ہیں جو اور بھیجئے جیسا کہ صحیحہ اور روایتیں کہیں اور تو روایت اور انجیل ہیں، لہذا کرتے تھے سو آپ بھی ان کی
 طرح صبر کیجئے پھر میں نے ان کافروں کو ان کی تھک رہ کر کی وجہ سے بکھرا دیا (سودیکھو) میرا ان کو تھک رہا ہے، سو اور ہر ایک
 کرنے سے ڈر رہا ہے، (یعنی) کوہر شخص اور ہر موقع واقع ہوا۔

حقیق و ترکیب کی سہیل و تفسیری فولاد

[illegible]

انسان اپنی ذات میں اور صفات میں اپنے مایل میں اور اسوالمی میں غرضیکہ اپنے تمام ماسوس میں ہر آن و ہر لمحہ قائم ہے جس کی جتنی زیادہ ضرورتیں ہوتی ہیں وہ اتنی ہی زیادہ قائم ہوتا ہے انسان کی چنگ نہ ضرورتیں تمام حقوق سے زیادہ ہیں اس سے اس کی احتیاج بھی سب سے زیادہ ہے عدم تک تو لی نے انسان کے لئے فرمایا ہے خَلْقُوا لَكُمْ مِنْكُمْ حَتُوفًا اور یہیں سے یہ امر مسلم ہے کہ انسان کا حق میں عرف بسفہ فقد عرف و نہ یعنی جس نے اپنے خضر و اجابت اور ذل و بکرو کو چھوڑنا جس

بندوں کی (حالت کی) پادری خجہ رکھتے اور خوب کھیتے اور یہ یعنی غلام و پاشاں کا کہتے اور اسے چکر بہت اس کتاب قرآن کا ان آیتوں کو وارث بنا دیا جن کو ہم نے اپنے بندوں میں نہاد کیا اور آپ کی امت سے سوائے میں سے بخش تو اپنے اوپر اس کتاب پر عمن کرے میں کو کجائی کرنے کی وجہ سے ٹھہر کر نے والے ہیں اور جو ان میں سے درمیانہ درجے کے ہیں کہ اکثر اوقات اس پر عمل کرتے ہیں اور افسان میں سے ایسے ہیں جو اللہ کی مشیت (توفیق) سے انہوں میں ترقی کئے جاتے ہیں یعنی قرآن پر عمل کے ساتھ جو تعلیم اور عمل کی طرف رہنمائی کو بھی دیتے ہیں یہ یعنی ان کتاب کا وارث بنانا خدا کا بڑا فضل ہے۔ وہ جو پیش رفت کے باعث ہیں جن میں یہ تینوں (فرائض، اخلاص، ہونے کے) (بہت حصول) معروف اور مجبول دونوں ہیں بے حیل و بھار۔

جس حالت بہت دلی خجہ ہے۔ جنت میں ان کو سونے کے تختوں اور سونے سے جوڑے ہوئے سوئی پینے کے چائیں کے اور ان کتاب اس جنت میں رہنے کا ہونا اور وہ انہیں سے کمال کا (انجیل) کا شکر ہے کہ اس نے ہمارے تمام غم دور کر دیے ہیں شک ہمارا اور ہر گار نہ ہو گا نہ انہیں کے والا ہے اور عطا کات کا قدر وہاں ہے جس نے ہم کو اپنے فضل سے دائمی تہم کا وہ میں داخل کیا جس ہم کو نہ کوئی مشقت پہنچے گی اور نہ ہم کو کوئی تکلیف لاحق ہوگی۔ (یعنی) قربانی وجہ سے عسلی، جنت میں تعریف نہ ہونے کی وجہ سے اور رہائی یعنی (العوب) کا (رہنما) وال (یعنی نصیب) کے ساتھ ہے یہ اس تکلیف کی نفی کے لئے ہے اور کافروں کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

ان کو موت ہی آئے گی کہ عمر سب سے زیادہ ہے اور ان سے جو بچیں اور ان سے جو بچیں کے لئے وہ ان کا خطاب بکا کیا جائے گا جس طرح ان کو ہم نے سزا دی، ہم نے کافروں کی سزا میں سے ہی اور وہ ان کو سزا دے کے سزا اور ٹھکانے کے نصب کے ساتھ اور وہ لوگ جہنم میں فرمایا کریں گے (یعنی) شدت سے دہ پکار کرتے ہوئے لیکن کے اس عذاب پر اور گار ہم کو تو اس سے بچا دے ہم ان کاموں کے برخلاف کریں گے جن کو کیا کرتے تھے جب کام کریں گے تو ان کو جواب دیا جائے گا کہ ہم نے تم کو اتنی عمر دی تھی کہ جس کو سمجھا ہو گا اور سمجھ سکتا تھا کہ تم اس سے پاس (زمانے) والا رسول بھی پہنچا تھا اور تم نے اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا تو حرا بنو اور ایسے تھ لہوں کا (کافروں) کا کوئی دھوکا نہیں کہ ان سے عذاب کو بچ کرے۔

حَقِیْقَتِ بَرِّکَاتِیْہِ لِسَبِّیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: فلسفہ سزا کا ممت نف ہے۔ یہ عذاب قدرت اور عمل حکمت اور عجب صنعت کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے اور روایت سے مراد یہ بت تھی ہے جس کے فلسفہ سزا سزا کی تفسیر لفظ سے کر کے اشارہ کر دیا ہے اُن اپنے اہم وغیرہ سے مل کر سزا یعنی تعطیر کے دو معنیوں کے قوت سے مراد ہے اور عذاب آپ ﷺ ہیں اور یہ وہ قصص بھی مخاطب ہو سکتا ہے جس میں مخاطب بننے کی صلاحیت ہو۔

فَوَائِدِ: فاعل جفا یہ ہی واللہ فاعل جفا اس میں نصیحت سے ٹھہر کر طرف التفات ہے اور کذا اس الکات میں صنعت بدی کی طرف مزیہ کا خیال ہے اس لئے کہ انزال کے مقابلہ میں اعراف میں زیادہ احسان اور صنعت بدی ہے۔

قَوْلُهُ:، مُخْتَلِفًا الْوَالِدَا كَالْصَبِّ ثَمَّاتُ كِي صَفْتِ بَوْنِ كِي مَدَّةً بَعْدَ الْوَالِدِ سے مراد مختلف انواع والہ میں ہیں ای
بعضہا ابھی، وبعضہا احمر، وبعضہا اصفر، وبعضہا احمر، وبعضہا اسود

قَوْلُهُ:، جُدَّدٌ جَمْعُ جُدْدَةٍ یعنی راستہ اور بعض اوقات سے کہتے ہیں جُدَّدٌ یعنی قِطْعَةُ ہے۔ یہاں جُدَّدٌ الشیء ای
قِطْعَةُ اور جوہری سے کہتے ہیں جُدَّدٌ ان دھاریوں کو کہتے ہیں جو رازشکی (ذبیحہ) کی پشت پر ہوتی ہیں۔

قَوْلُهُ:، مُخْتَلَفٌ الْوَالِدَا، الْوَالِدَا، مختلف کا قائل ہے کہ جوہر اور جُدَّدٌ کی صفت ہے اور عربیہ کا مطلق جُدَّدٌ
پر ہے اور سود عربیہ سے پہلے یعنی قرینت سے پہلے نہیں، عربیہ سود کی تائید یا صفت ہے۔ یہاں کہ اگر قرینت کی
میں قرینت کی صفت ہے یا تاکید ہے، یہاں کہ قرینت کی تائید کا مقدمہ ہے، اور یہ مصرعہ صفت موصوف سے اور تاکید
مؤید سے مؤخر ہوا کرتی ہے اور یہ اصل کے مطابق ہے، اسی سے اسود عربیہ کی استعمال ہے اور عربیہ سود
خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے قیاس الاستعمال ہے۔

قَوْلُهُ:، وَمِنْ النَّاسِ غیر مقدم ہے مُخْتَلَفٌ الْوَالِدَا موصوف مضاف کی صفت ہے ای صِفَتُ مُخْتَلَفٌ الْوَالِدَا مِنْ
الناس۔

قَوْلُهُ:، كَذَلِكَ مصدر مضاف کی صفت ہے ای الْحَقْلُ كَذَلِكَ۔

قَوْلُهُ:، اَلَمْ يَخْشِ اَللّٰهُ مِنْ عِبَادَةِ الْعِلْمَاءِ پر مذکر غیبت کا تعلق شکی کی معرفت پر موقوف ہوتا ہے اس کو اس قدر زیادہ
معرفت حاصل ہوگی، وہ اسی قدر زیادہ کرنے والا ہوگا، چنانچہ حدیث میں وارد ہوا ہے اِذَا اَخْبَلْنَا كَهْرَ لَيْلٍ وَانْفَا كَهْرَ لَيْلٍ اور شہاد
قرآن میں اللہ کے رفیع اور علماء کے نصب کے ساتھ ترکیبی پر ماحیا ہے مگر اس صورت میں بعضی ممکن يُعْطَرُ بَوَاكٍ یعنی
اللہ تعالیٰ اپنے سے ڈرنے والوں کی قدر کرتا ہے۔

قَوْلُهُ:، اِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ غَفُوْرٌ یہاں پر غیبت کی صفت ہے، مصوب پر ہے کہ پریشان کو اس سے اس لئے ڈرنا چاہئے کہ وہ
پرہیز پر تائب و توبہ ہے اور شکاروں کو معاف کرتا ہے۔

قَوْلُهُ:، يَرْجُوْنَ نَجَاةً ان کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ:، سَرًّا وَعَلَانِيَةً نواح خاص کی خبر ہے مصوب ہے ای اسی السر والعلانیۃ اور حال ہونے کی وجہ سے بھی مصوب
ہو سکتا ہے ای سر میں وعلانیۃ، اس لیے نور فعل مضارع مصوب میں ہے اور حملہ وکر تحارف کی صفت ہے، اور مقول
مذکور ہے ای يَرْجُوْنَ نَوَابِ تَحَاوَرٍ لِّنَ تَوَرُّ (نَ) تَوَرُّ سے قول، يَا كَ بَوَاكٍ تَوَرُّ واحد مؤنث حاضر، وہ
بلاک ہوگی، وہ ڈرنا ہوگی۔

قَوْلُهُ:، لِيُوَفِّيَهُمْ اُجُوْرَهُمْ میں اس کا قیاس ہے۔

قَوْلُهُ:، وَالَّذِي، الَّذِي موصول، اَوْ حَيْثُ الْبَلَكِ حملہ وکر موصول مصدر سے مکرر مبتداء، مِنْ الْكِتَابِ میں من پر مبنی
ہے خَو مبتداء، الْحَقِّ خبر مبتداء، بِاُخْرِ جَمْعُ بَوَرٍ موصولی مبتداء کی خبر، اور بعض اوقات سے خَو کو ضمیر لیس ہے، یہ اور الحق کو

الَّذِي مَبْدَا كِي جَزَّ كَمَا يَے۔ (محل)

قَوْلُهُ: مُصْبِقًا، الْكَتَابَ سَے حال ہے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ أَوْرَثْنَا أَخْطَيْنَا، ثُمَّ بعد تہ کو بیان کرنے کے لئے ہے اور اَوْرَثْنَا کی تفسیر أَخْطَيْنَا سے کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح میراث بغیر قسب و شقت کے حاصل ہوتی ہے اسی طرح کتاب (القرآن) بھی امت کو بغیر قسب و شقت کے حاصل ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ عِبَادِنَا مَن مِّنْ يَّانِيہِ وَأَوْفِيہِ دُونُوں ہو سکتے ہیں۔

قَوْلُهُ: أَوْرَثْنَا فَعْلَ ہذا فعل ہے الْكَتَابَ مفعول بہ جاتی مقدم ہے، داور الْيَتِيمَ مفعول اول سطر ہے اور اِصْطَفَيْنَا جملہ ہو کر الْيَتِيمَ کا صلہ ہے اور مِنْ عِبَادِنَا حال ہے۔

قَوْلُهُ: مُقْتَصِدًا، اِلْتِصَادُ سے اسم فاعل واحد کرسیدھے راست پر قائم مہماندہ۔

قَوْلُهُ: مُرْشِعًا بِالْغَنَبِ یہ تفسیر لُؤْلُؤِ جَر کے ساتھ قرأت کی صورت میں ہے اور اگر لُؤْلُؤُ الْغَنَبِ کی قرأت ہو تو مِنْ اَسَاوِرَ کے محل پر غناب ہوگا ہُنْدُ خُلُوتِ اور يُخْلُوتُ یہ تھلنا ہے اور تہ کی حکم لڑکوں کا بھی ہے۔

قَوْلُهُ: الْخَزَنَ یہ باب سب کا مصدر ہے، یعنی اور کھینچنا ہونا اشارتِ ملام نے جمیعہ کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ جو قسم کے قسم کا ازاد مراد ہے، خواہ قسم معاش ہو یا قسم معاد، غرضیکہ جنت میں کسی قسم کا غم نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: فَاتُوا بِأَخْسَ كَامِنَةٍ قَرَأَ تَحْتِی كی جہ سے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَعْلَنَّا یہ عَلٌّ یَنْحُلُ حُلُولًا سے، خواہ اس کے معنی ہیں داخل ہونا۔

قَوْلُهُ: الْمُدَانَةُ یہ باب (افعال) سے مصدر بھی ہے، یعنی داغی آقا سے۔

قَوْلُهُ: نَصَبُ ثَنَانِ، شقت۔

قَوْلُهُ: لُغُوبٌ، لُغُوبٌ مصدر اور اسم مصدر ہے لُغِيَ اور غامض کی، سستی۔ (لغات اللغات)

قَوْلُهُ: وَذَخَّرُوا النَّاسَ الْمَالِ الْكَوْنِ مَطَرِ ملام کا مقصد اس مہارت سے ایک شے کا جواب دینا ہے۔

شہد: یہ ہے نَصَبُ ثَنَانِ سبب اور لُغُوبُ (سستی) سبب ہے اور اَلْقَا سبب اَلْقَا، سبب اَسْخَرَمَ ہے اور لَا يَسْتَفْنَا قَدِيمًا نَصَبُ میں سبب کی بھی ہے ہَذَا اَلْغَنَبِ کی بھی تھی ہوئی دواہر و لُغُوبِ کی بھی کی کیا ضرورت؟

جَعَلُ اِشْبَا، کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ سبب کی بھی سبب کی بھی کو مستلزم ہوتی ہے مگر یہ بھی ضمت اور معنی ہوتی ہے اَلْغَنَبِ کی بھی تہ کے مستثنائی کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: يَضْطَرُّ حَوْنٌ، يَضْطَرُّ اِشْبَا سے متعلق ذکر کا باب، دو جملوں کے، يَضْطَرُّ اِشْبَا (افعال) کا کوہ سے بدل دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْعَوْنُ، رَفَعَ الصَّوْبَ مَالِ الْكَوْنِ، زود زور سے دوا۔

قَوْلُهُ: اَوَّلَ نَرْعَمُ نَرْعَمُ، ما یہ جدول ہذا ہذا کا مفعول ہے اِی فِعْلًا لِكُمْ ہمزہ استعجاب، انکاری توجہ کیسے ہے، دوا

عاقبت کے ذریعہ مذول پر عذاب ہے اسی اَللّٰهُ سَمِعَ لَكُمْ وَاَنْتُمْ عَمْرُؤُا بِئِنَّكُمْ فِیْہِ مِنْ قُلُوبُكُمْ۔ ماکرم و موصوفہ یعنی وقت ہے اور بَئِنَّكُمْ فِیْہِ لَمْ یُکْرِمُوْا مَکْرَمَتِہٖ۔

فَلَوْ لَی، مَا اَجْبَنَسْتُ اِس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ ظاہر آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اِذَا اَنْفَسَ عَذَابٌ کا قرطب ٹھوس رسول پر مرتب ہے، حالانکہ یہ خلاف واقعہ ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اِذَا اَنْفَسَ عَذَابٌ مَذُول پر مرتب ہے نہ کہ ٹھوس رسول پر اور وہ مَذُول لَمَّا اَجْبَنَسْتُ ہے۔

کَفَرٌ وَتَشْرِیْحٌ

رابط آیات:

سابقہ آیات میں لوگوں کے احوال کا مختلف ہونا اور اِس کی تشبیہات بیان فرمائی ہیں مثلاً وَمَا يَنْفَعُہِی الْاَغْنٰی وَالنِّصْفُ وَلَا السَّطَمَاتُ وَلَا النُّوْزُ وَلَا الْفُلُ وَلَا الْحُرُوْ وَلَا آیات میں اِس کی مزید توضیح ہے کہ مخلوقات میں باہمی تفاوت ایک حقیقی امر ہے اور یہ تفاوت نباتات و ہنادات تک میں موجود ہے، اور یہ اختلاف صرف شکل و صورت یا رنگ و بو ہی تک محدود نہیں بلکہ طبیعت اور خاصیت میں بھی پایا جاتا ہے۔

اَللّٰهُ نَسُوْا اَنَّ الْاَلَمَ یعنی جس طرح مومن کا فرما صالح اور کافر حق دونوں قسم کے لوگ ہیں اِسی طرح دیگر مخلوقات میں بھی تفاوت و اختلاف ہے، مثلاً پھلوں کے رنگ بھی مختلف ہیں اور ذائقے اور بو بھی، حتیٰ کہ ایک ہی پھل کی یہ صرف یہ کہ شکل و صورت مختلف ہوتی ہے بلکہ رنگ و ذائقہ بھی مختلف ہوتا ہے، بلکہ خدا کی قدرت دیکھئے کہ ایک ہی پھل کے مختلف اجزاء کا رنگ و بو اور مزہ ایک دوسرے سے بہت مختلف بلکہ ضد ہوتا ہے اگر مغز شیریں ہے تو بیج نہایت تلخ ہے اور بیج شیریں ہے تو پھل کا نہایت بد مزہ ہے جبکہ سب کو خوراک ایک ہی زمین اور ایک ہی پانی اور ہوا ایک ہی سورج کی گرمی اور چاند کی روشنی سے حاصل ہوتی ہے اور خوراک سب کو ایک ہی ہے اور شاخوں کے ذریعہ پہنچتی ہے اِس کے باوجود اِس قدر فرق! ایک ہی قحط و مطلق کی قدرت نہیں تو اور کیا ہے! اِسی طرح چراغ اور اِس کے صے یا راستے اور مخلوقات مختلف رنگوں کے ہیں، سفید، سرخ اور بہت گہرے سیاہ، خُفْطُ خُفْطُ کی بنا ہے راستہ یا گھیر کو کہتے ہیں، غُرْبِیْبٌ غُرْبِیْبٌ کی بنا ہے اور سَوْدٌ سَوْدٌ کی بنا ہے، سیاہ کو کہتے ہیں جب گہرے سیاہ بن کو گھبرا کر نا مقصود ہوتا ہے تو اسود کے ساتھ غُرْبِیْبٌ کا لفظ استعمال کرتے ہیں اسود غُرْبِیْبٌ بولتے ہیں بہت زیادہ سیاہ، جیسا کہ الاحمر الظاہی نہایت سرخ، چمکری چٹائی بھی مختلف رنگ کی ہوتی ہیں بلکہ ایک ہی چٹائی میں مختلف رنگوں کی کبیریں ہوتی ہیں جو آپس میں نہایت ممتاز و مختلف ہوتی ہیں، اِسی طرح انسان اور جانور بھی سفید، سیاہ، سرخ، لہرزدورنگ کے ہوتے ہیں، یہ سب قدرت خداوندی کی نشانی ہیں اور خدا کی ان قدرتوں اور اِس کی تعالیٰ صنعت کو وہی لوگ جان اور سمجھ سکتے ہیں جو کتاب سنت اور اسرار الہی کا علم رکھتے ہیں، اور حقیقی جس کو خدا کی معرفت حاصل ہوتی ہے وہ اِسی قدر خدا سے ڈرتے ہیں گویا جن کو

إِنَّمَا يَحْكُمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ میں مفسرین کو مقدم کرنے کی وجہ سے فاطمیت میں مصرعے مطلقاً کہیں ذکر کرنے کی صورت میں حصر میں قلب ہو جاتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَلُوبٌ یہ وجہ توثیق کی وجہ ہے، یعنی اس سے کہیں ادا نہ ہوتا ہے؟ اس لئے کہ وہ مصیبت پر مہم اور وہ دانا ہے اور وہ کرنے والوں کو صاف کرنے والا ہے۔

يُرْسِلُونَ تَحْصِيفًا لِّمَنْ نَعُوذُ اِنَّ كَيْدَ بَنِي إِسْرَافِيلَ كَيْدٌ بَهِيمٌ ہے یعنی بڑوں کی قرآن کریم کی پابندی سے تلاوت کرتے ہیں اور مخالفوں کو ان کے اوقات پر اس کے ادب کی رعایت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور جو مال ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے موقوف کے لحاظ سے پوشیدہ اور خفیہ طریقہ سے طرح کرتے ہیں یعنی "سر" سے مراد مخفی موقوف ہے، اور "طمانینہ" سے واجب اور فرض موقوف ہے، تو ایسے لوگ آخرت میں ایسی تجارت کی امید رکھتے ہیں جس میں شمار و کاہن کا نہیں ہے، اہل صراط کے کتاب کی امید کی خبر دینا حصول مراد کے وعدہ کے قلم مقدم ہے، لِيُقِيمُوا قِيَمَةَ الْفُجُورِ فَطُورٌ کلام لیس معنوں سے متعلق ہے، مطلب یہ ہے کہ صالحین کا خسران نقصان اس لئے نہیں ہوگا کہ ان کے اعمال صلی کا صلہ پورا چارہ دے دینے کا اور ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ دے گا۔

إِنَّمَا عَصُوبٌ شُكُورٌ یہ فاطمیت اور زیادہ کی وجہ ہے کہ وہ اپنے مومن بندوں کے ساتھ مصافحہ کرنے والا ہے، بڑی عین اخلاص سے تو یہ کریں ان کے جذبہ امت اور عمل صالح کا قدر دان ہے، اسی لئے وہ صرف اجر ہی نہیں دے گا بلکہ اپنے انفس اکرم سے مزین بھی دے گا۔

فَمَنْ أَوَّلَتْنَا الْكِتَابَ الَّذِي اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا، فَمَنْ حَرَفَ مَطْفَ بے ہودا میں بات پر اہانت کرتا ہے کہ فقر سے پیسے اور بعد کی دونوں چیزیں اصل وصف میں مشرک کرنے کے باوجود مقدم و آخر میں رکھتی ہیں، پہلی چیز مقدم اور بعد کی چیز مؤخر ہوتی ہے، اور یہ مقدم و آخر میں رکھنے کے اعتبار سے ہوتا ہے اور بھی وجہ اور درجہ کے اعتبار سے، یہاں فسطح حرف مطف ہے، اور مطف مادہ پہلی آیت کا لفظ اَوْحَيْنَا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے یہ کتاب یعنی قرآن جو خاص حق ہی حق ہے، اور ہم پہلی کتابوں کی تصدیق کرتا ہے، پہلے بطور ہی آپ کے پاس بھیجے، اس کے بعد ہم نے اس کتاب کا وارث ان لوگوں کو بنایا جن کو ہم نے اپنے بندوں میں سے منتخب اور پسند کر لیا ہے، یہ مقدم و آخر میں درجہ کے اعتبار سے تو ظاہر ہے ہی کہ قرآن کا جذبہ عرواقی آپ کے پاس آتا ہے اور وجہ میں مقدم ہے اور امت کو مطلقاً اس سے مؤخر ہے، اور اُمر امت کو وارث قرآن بنانے کا یہ مطلب لی جائے کہ آپ نے اپنے بعد امت کے لئے زور زمین کی وراثت چھوڑنے کے بعد ہی اللہ کی کتاب بطور وراثت چھوڑی، جیسا کہ ایک حدیث میں اس کی شہادت موجود ہے، آپ نے فرمایا اَلْيَا اَلْيَا اور ہم دینار کی وراثت نہیں چھوڑا کرتے، وہ وراثت میں علم چھوڑا کرتے ہیں، اور ایک دوسری حدیث میں المصلحاء وولاء الاملاء فرمایا، اس لحاظ سے تقدیم و آخر میں، فی بھی ہو سکتی ہے، کہ ہم نے یہ کتاب آپ کو عطا فرمائی اور آپ نے اس کو امت کے لئے بطور وراثت چھوڑا، وارث بنانے سے مراد عطا کرنا ہے، اور عطا کو میراث سے تعبیر کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح وراثت بغیر میراث و شلقت حاصل

ہو جاتی ہے یہ کتاب بھی امت کو اعلیٰ مرتبہ و شفقت کے حاصل ہوئی ہے، کتاب سے مراد قرآن اور منتخب ہندوں سے جامعہ ہیں جن کے واسطے سے ہماری امت محمدیہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** آن پہنچا ہے۔

فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ وَمِنْهُمْ مَّقْنَصٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ (الآیہ) مفسرین کے نزدیک دو منتخب ہندے جن کو کتاب اللہ (قرآن) کا وارث بنایا ہے، جمہور کے نزدیک امت محمدیہ ہے، علماء و ادا و اسط اور دوسرے لوگ، واسطہ اللہ تعالیٰ رکھتی ہے امت محمدیہ کو تمام سادات کتبوں کا وارث بنایا جس لئے کہ قرآن جو امت محمدیہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** کے لئے نازل یا گیا ہے وہ سادات کتبوں کی تصدیق کرتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مذکورہ آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ **اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا** سے مراد امت محمدیہ ہے، اس کو تمام سادات کتبوں کا وارث بنایا گیا **فَطِيعٌ لِّمَنْ مَّعْلُوْمٌ لَهُ** و مقصد ہر شخصیت حساباً یُسَبِّحُ اَوْ سَابِقُھُمْ بِدَعْوَى الْخَيْرَةِ معبر حساب یعنی اس امت کا عالم بنایا جائے گا اور مبادیہ سے آسمان حساب کیا جائے گا اور ساری بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوگا۔ (ابرہہ)

اس آیت میں امت محمدیہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** کے تین طبقے بنائے گئے ہیں، عالم مقصد، سابق، ان تین قسموں کی تفسیر اہمائی نے اس طرح بیان فرمائی ہے، عالم سے مراد وہ آدمی ہے جو بعض واجبات میں کوتاہی کرتا ہے، اور بعض محرمات کا ارتکاب بھی کر لیتا ہے، اور مقصد یعنی مبادیہ وہ شخص ہے جو تمام واجبات و محرمات کو ادا کرتا ہے اور تمام محرمات سے اجتناب کرتا ہے مگر بعض اوقات مستحبات کو چھوڑ دیتا ہے اور بعض محرمات میں جمل ہو جاتا ہے، اور سابق بالخیرات وہ شخص ہے جو تمام واجبات و مستحبات کو ادا کرتا ہے اور تمام محرمات و مکروہات سے اجتناب کرتا ہے اور بعض مباحات کو کھات میں مشغول ہونے یا بے حرمت کی وجہ سے چھوڑ دیتا ہے۔ (یہ تین کثیر کا بیان ہے) مگر مفسرین نے ان تین قسموں کی تفسیر میں اور بہت سے اقوال نقل کئے ہیں جن کی تعداد پچاس تک پہنچ جاتی ہے مگر اس کا حاصل وہی ہے جس کو ان کثیر نے نقل کیا ہے۔

ایک شہد اور اس کا جواب:

مذکورہ تفسیر سے معلوم ہوا کہ **الَّذِیْنَ اصْطَفَيْنَا** سے امت محمدیہ مراد ہے اور اس کی تین قسمیں ہیں، پہلی قسم یعنی تمام بھی **الَّذِیْنَ اصْطَفَيْنَا** یعنی اللہ کے منتخب ہندوں میں شامل ہے، اس کو بظاہر مستبعد سمجھ کر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ عالم، امت محمدیہ اور منتخب ہندوں سے خارج ہے، مگر بہت سی احادیث صحیحہ مستحکمہ سے ثابت ہے کہ مذکورہ تین قسمیں امت محمدیہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** کی ہیں، اور یہ امت محمدیہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** کے مومنین ہندوں کی التجائی خصوصیت اور انبیاء ہے کہ ان میں جو کھلی طور پر ناقص بھی ہے وہ بھی اس شرف میں داخل ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ **جَنَّاتُ الْاَوْفَرِ** نے آیت مذکورہ **الَّذِیْنَ اصْطَفَيْنَا** کی تین قسموں کے متعلق فرمایا کہ یہ سب ایک ہی مرتبہ میں ہیں، اور سب پہنچتی ہیں (رواد احمد، ابن کثیر) مطلب یہ ہے کہ درجات کے تفاوت

کے ساتھ سب جنتی ہیں، اور ادا دیا کسی نے عقہ ان صیہان بنائی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی تو انہوں نے فرمایا جانا یہ تینوں قسمیں جنتی ہیں، ان میں سے سابقہ و اخیرت وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں گذر گئے جن کے جنتی ہونے کی شہادت خود رسول اللہ ﷺ نے دیدی، اور مقتصد وہ لوگ ہیں جو ان کے نشان قدم پر چلے اور سابقین کی اقتدا پر قائم رہے یہاں تک کہ ان کے ساتھ مل گئے باقی رہے خاتم المرسلین، تم تم جیسے لوگ ہیں یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سرکشی تھی کہ خود کو تیسرے درجہ میں شمار کیا حالانکہ احادیث صحیحہ کی تصریحات کے مطابق وہ سابقین اولین میں سے ہیں۔

علماء امت محمدیہ کی عظیم الشان فضیلت:

جبکہ کہ سابق میں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو کتاب اللہ کا وارث بنایا وہ اس کے منتخب بندے ہیں، اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کے وارث بلا واسطہ حضرات ہیں، جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہے **الْعِلْمُ عِلْمُاءُ وَرِفْعَةُ الْأَنْبِيَاءِ** حضرت علیہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز علماء امت سے خطاب فرمائیں گے کہ میں نے تمہارے سینوں میں اپنا مہر و حکمت صرف اسی لئے رکھا تھا کہ میرا ارادہ یہ تھا کہ تمہاری مغفرت کروں میں تمہارے کیسے بھی ہوں، اور یہ بات اوپر معلوم ہو چکی ہے کہ جس شخص میں نبییت اور خوف خدا نہیں، وہ علماء کی فہرست ہی سے خارج ہے اس لئے یہ خطاب ان لوگوں کو ہونا جو نبییت کے رنگ میں رنگے ہوئے ہوں۔ (مرکبہ)

اور **لَنْ نَعْبُدَ سِوَاكَ** یعنی جب جہنمی جہنم میں فریاد کریں گے کہ اسے ہمارے پروردگار آپ ہمیں اس خطاب سے نکال دیجئے، اب ہم آئندہ نیک عمل کریں گے، یعنی فیروں کے ہونے تیری عبادت اور معصیت کے بجائے اطاعت کریں گے، تو اس وقت جواب دیا جائے گا کہ کیا ہم نے تمہیں اتنی عمر کی مہلت نہیں دی تھی جس میں خود کرنے والا خود کر کے سچ راستہ پر آجائے، حضرت علی بن حسین، ذین العابدین نے فرمایا کہ اس سے مراد سترہ سال کی عمر ہے اور حضرت قتادہ نے اٹھارہ سال کی عمر بتلائی ہے بلکہ مراد اس سے عمر بلوغ ہے۔

قَالَ لَا: اس آیت میں سب سے پہلے ”خاتم“ کو پھر ”مقتصد“ کو آخر میں ”سابقہ و اخیرت“ کو ذکر فرمایا ہے حالانکہ ترتیب اگر اس کے برعکس ہوتی تو بہتر ہوتا، اس ترتیب کا سبب شاید یہ ہو کہ تعداد کے اعتبار سے خاتم مقتصد سب سے زیادہ ہیں ان سے کم مقتصد اور ان سے کم سابقہ و اخیرت ہیں جن کی تعداد زیادہ تھی ان کو مقدم کیا گیا، عالم کی تقدیم سے یہ شبہ ہونا چاہئے کہ تقدیم، افضل اشرف ہونے کا قائلہ کرتی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے قول لا یستثنیٰ اصحابہ العار و اصحابہ المجلیہ میں اصل ہمارا مقدم یہ بن گیا ہے حالانکہ ان کے لئے کوئی فضیلت نہیں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ الثَّمُورِ وَالْأَرْضِ وَالْمَغْشِيِّ بِهَا النَّاسِ وَأَنَّ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامِ فَاعِلُهُ مَغْنَمُهُ أُولَىٰ بِالنَّظَرِ إِلَىٰ حَالِ

میں سے نکل آیا ہی نہ ان کا کفر ہے یعنی کفر کا وبال اور کافروں کے لئے ان کا خطر ان کے پروردگار کے نزدیک جادہی کا باعث ہوتا ہے اور کافروں کا خطر آخرت میں ان کے لئے شمار میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے آپ کہتے کیا تم نے اپنے فرض کردہ شریکوں کا حال دیکھا؟ ان کی قوم اللہ کو چھوڑ کر بندگی کرتے ہو یعنی خدائے الہی اور اوست ہیں جن کے بارے میں تم یقین رکھتے ہو کہ وہ اللہ کے شریک ہیں مجھے عاقل انسانوں نے زمین کا کونسا حصہ پیدا کیا؟ ان کی اللہ کے ساتھ سمجھوں کے پیدا کرنے میں شرکت ہے؟ یہ ہم نے ان کو کوئی کتاب دی ہے؟ کہ وہ اس کی وجہ سے وہیں پر قائم ہیں ان میں سے کوئی ہمت بھی نہیں بلکہ یہ عام کافر ایک دوسرے سے یہ کہہ کر کہ یہ بت ان کی سفارش کریں گے خاص دھوکے کا وعدہ کرتے ہیں اب جب اللہ تعالیٰ انہوں کو زمین کو ترسے تو ترسے ہوئے ہے (اللہ) اگر وہ کرے نہیں تو اس کے سوا ان کو ترسنا کوئی نہیں بلکہ وہ کافروں کے حذاب میں داخلے کرنے میں غور و خیر ہے اور اللہ کے کافروں سے اللہ کی پڑی زور دار قسم نہائی کہ ان کے پاس رسول آئے تو وہ ہم امت سے یعنی پروردگار کی دشمنی سے زیادہ ہماری امت قبول کرنے والے ہوں گے یعنی ان دونوں میں سے یہ ایک سے (یہ اس وقت کی بات ہے) کہ جب انہوں نے دیکھا کہ (پروردگار کی ہمت) ایک دوسرے کی کھڑک رہ گئے ہوئے کہا کہ اللہ کی حق پر نہیں اور اللہ کی ہمت پر نہیں اب ان کے پاس خدا پر یعنی محمد ﷺ آیا تو اس کی اللہ نے خیر سے یعنی جہالت سے دور رہی جس میں اضافہ کیا دین میں اللہ سے تخیر کرنے کی وجہ سے اور ان کی شک و گھبراء کی برائی تدبیر میں اضافہ ہوا صلیب کھلا اور منظور کا حصول لے رہا ہے اور بری تدبیروں کا وہالی خود تدبیر وادوں پر چڑھتا ہے اور وہ بری تدبیر کرتے رہا ہے اور مشکوٰۃ کی مفت صلیب اصل (استعمل) ہے اور حق میں خدائی اضافت صلیب کی چاب دوسرا استعمال ہے اس (دوسرے استعمال) میں اللہ صلیب صلیب سے پہلے کے مضامین مختلف ہوا گئے ہیں (معلوم ہوتا ہے) کہ یہ لوگ صرف خدا کی ہی دستور کے منکر ہیں جو پہلے لوگوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے اور وہ (دستور) ان کو اپنے رسولوں کی کھڑک کی وجہ سے جلا، حذاب کر رہا ہے تو آپ بھی خدا کی دستور میں تبدیلی نہیں پا رہے اور خدا کی دستور میں تحول بھی نہ پایا ہے۔ یعنی حذاب کو یہ حذاب سے نہیں جدا ہو گئے گا اور (اسی طرح) اسحق سے غیر مستحق کی طرف منتقل نہیں کیا جائے گا۔ سو کیا یہ لوگ زمین میں پہلے پھر سے نہیں کرنا نہیں کہ ان سے پہلے ان کا وہ کیا ہو؟ حالانکہ وہ قوت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے سو اللہ نے ان کو ان کے رسول کی کھڑک کی وجہ سے شک کر دیا اور اللہ ایسا نہیں کہ انسانوں اور زمین میں اس کو کوئی ہمت کے ان سے ہمت کر رہا ہے اور اس سے بڑھ کر غل جہائے اور وہ قوم اشیاء کا جائے والا ہے اور ان پر قادر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کو تو ان کا ان کی مدد میں وجہ سے مواضع کرنے لگے تو وہ زمین پر کسی شخص کو نہ چھوڑے گا اور زمین پر پہلے پھر سے (یعنی زندہ رہے) لیکن اللہ تعالیٰ اس کو ایک وقت مقرر یعنی قیامت کے دن تک مہلت دے رہا ہے سو جب ان کا وہ وقت آجائے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آپ دیکھ لے گا تو وہ ان کو ان کے اہل کا بدلہ دے گا زمین کو آپ دے گا اور کافروں کو ہمراہ لے گا۔

حَقِيقَتِ شَرِکِیہ کے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّ عَلَیْهِمْ بِذَاتِ الصُّلُوْۤیِ عِلْمٌ غَیْبِ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ کی طے ہے یعنی ہوا و آسمانوں کے اندر
سے واقف ہے وہ اس کے علاوہ سے بطریق اولیٰ واقف ہوگی اِنَّ اِلٰهَ عَدِیْبٍ غَیْبِ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ یہ دعویٰ ہے اور
اِنَّ عَلَیْهِمْ بِذَاتِ الصُّلُوْۤیِ دوسرے کی دلیل ہے اور فَعِلْمُهُ بِغَیْبِهِ اُولٰٓئِیَ یہ تنبیہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِالنَّظْرِ اِلٰی حَالِ النَّاسِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے علم میں اَوَّلُ لَوْثٍ و اَوَّلِیٰثِ
کے اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوتا بلکہ اس کے سامنے تمام چیزیں مساوی طور پر متکشف ہیں خدا کے علم ضروری میں اس بات سے
تعدد فرق نہیں پڑتا کہ بعض چیزیں انسانوں کے لئے مخفی ہوں اور بعض ظاہر۔

جَعَلَ اِلٰهَ: خدا کی جانب اَوَّلُ لَوْثِ کی نسبت انسانوں کی عادت کے اعتبار سے ہے کہ انسان جب مخفی چیز سے واقف ہوتا ہے تو
ظاہر سے بطریق اولیٰ واقف ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا یُزِیْدُ الْکَاکِبِیْنَ الْبَحْ یہ بال خبر اور اس کے انجام کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: قُلْ اَوَلَمْ یُنْزِلْ عَلَیْکُمْ (الآیۃ) اس میں اعراب کے اعتبار سے دو صورتیں ہیں ① ہمزہ استغنیہ ہے اور۔ اَوَّلُیٰثِ امر مخبر
کے لئے جملہ معرض ہے، اس صورت میں یہ باب تازیانہ فعلان سے نہ ہوگا اور اَوَّلُیٰثِ ماضیاً خَلَقُوا مِنْ اَوَّلُیٰثِ یہ اَوَّلُیٰثِ
سے بدل الاشتمال ہے، اِیْ اَعْبَسُوْۤنِیْ عَنْ شَرِّ کُلِّیْ کَسْرٍ و اَوَّلُیٰثِ اِیْ شِیْئِیْ خَلَقُوا مِنْ اَوَّلُیٰثِ حَتّٰی یَسْتَحْلُوْۤا
الْاِلٰهَیَّةَ وَالنَّبَوَیَّةَ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اَوَّلُیٰثِ اَوَّلُیٰثِ سے بدل انگل ہے، مگر وہ بیان نے بدل کو تا جائز کہا ہے،
ان کا کہنا ہے کہ جب مبدل منہ پر ہمزہ استغنیہ داخل ہو تو ضروری ہے کہ بدل پر بھی داخل ہو اور یہاں جیسا نہیں ہے نیز مبدل
جملہ من الجمل ان کی زبان میں معبود نہیں ہے، نیز بدل تکرار حال کی نیت سے ہوتا ہے، اور یہاں مبدل منہ یعنی اَوَّلُیٰثِ سے کوئی
مال ہی نہیں ہے (روح المعانی) ② دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ جملہ باب تازیانہ فعلان سے ہو، اس صورت میں اَوَّلُیٰثِ باب
افعال سے ہوگا اور اَعْبَسُوْۤنِیْ کے معنی میں ہو کر متعدی بد و مفعول ہوگا مفعول اول یعنی ہے دوسرے مفعول کی اس کو ضرورت
ہے، دوسرا فعل اَوَّلُیٰثِ ہے یہ بھی متعدی بد و مفعول ہے ایک مفعول اس سے متصل بنی ہے، دوسرے کی ضرورت ہے اور دوسرا
مفعول اس میں تازیانہ ہے وہ ماضیاً خَلَقُوا مِنْ اَوَّلُیٰثِ ہے جس میں اَوَّلُیٰثِ اور اَوَّلُیٰثِ تازیانہ کر رہے ہیں، امر بین کے
نئی رندہ باب کے مطابق دوسرے فعل اَوَّلُیٰثِ کو مل دیا۔

قَوْلُهُ: شَرِّ کُلِّیْ کَسْرٍ یا اضافت اولیٰی مناسبت کی وجہ سے ہے اس لئے کہ مشرکین نے ان کو خدا کا شریک قرار دیا تھا، یا اضافت
اس وجہ سے ہے کہ مشرکوں نے جن کو حقیقت میں اپنے اسوا میں شریک کر لیا تھا، اور باقاعدہ اپنے اسوا میں جن کا قصد
رکھتے تھے ان کے نام کی قرآنی کرتے تھے۔

قَوْلُهُ: اَمْ اَنْتُمْ اَشْفَکُمْ خُف سے مراد مشرکین ہیں، بعض نے کہا ہے کہ شرکا مراد ہیں، یعنی کیا ہم نے مشرکین کو یا شرکا کو کوئی

حال کو لہر مُسْتَكْبِرِينَ

قَوْلُهُ: وَنَحْنُ الْعَمَلُ السَّيِّئُ اس کا مطلب اسْتَبْكَاؤُا یا فُلُوؤُا ہے، یعنی شرمین کی ظرت میں اضافہ کی وجہات سے اعراض اور بے عمل کی تدویریں ہیں یا ظرت میں اضافہ عجز اور تہذیب کی وجہ سے بے محکوم السَّيِّئُ میں اصل استعمل المحکوم السَّيِّئُ بقریب تو ملتی ہے، اور فعل کے بعد میں بقریب انت فی جو استعمل ہوا ہے دو خلاف اصل ہے اس لئے کہ اس میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہو رہی ہے جو کہ انت انتی انتی کے قیاس سے ہے جو موصوف ہے اس سے پہلے کے مفسر دیکھتے تھے ان کے اصل مضاف الیہ مذوف، مضاف الیہ مذکور السَّيِّئُ کا موصوف ہے اس طریقہ سے اضافت موصوف الی اصل کا معترض بنی قائم ہو گیا، اس لئے کہ اس صورت میں عرشی اضافت اصل کی طرف ہے نہ السَّيِّئُ کی طرف (اصل) اور اصل کے نزدیک محکوم السَّيِّئُ کی اصل انت محکوم السَّيِّئُ کا محکوم السَّيِّئُ ہے موصوف یعنی المحکوم کو صفت یعنی السَّيِّئُ کی وجہ سے مستثنیٰ ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا پھر اس کو انت موصوف کے معنی محکوم سے بدل دیا بعد ازاں انت موصوف کی اضافت صفت یعنی السَّيِّئُ کی وجہ سے بدل کر دی گئی، محکوم السَّيِّئُ ہو گیا۔ (روح سادہ)

قَوْلُهُ: وَصَلَّ الْمَكْرُ بِالسَّيِّئِ اَصْلٌ وَاصْفَاءٌ اَلَيْهِ قِيلَ، اسْتَفْعَلَى اَعْرَ فُلُوؤُا فَلُوؤُا مضاف اَلَيْهِ حذف اصل الإصفاة السی الصلۃ شارح کی اس مہارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ محکوم السَّيِّئُ کا اصل اور تہذیب کے مطابق استعمل و بقریب تو ملتی ہے جیسا کہ ولا یحقیق المحکوم السَّيِّئُ الا باخلۃ میں ہے اور انت انت کے ساتھ استعمل خلاف اصل ہے جیسا کہ محکوم السَّيِّئُ میں بتایا ہے کہ اس صورت میں اصاحت الضعیفی الی مضمرہ کی قیامت لازم آتی ہے چونکہ قیامت اور انت قیامت ہی ہوتی ہے اس لئے مفسر لازم نے العمل مضاف الیہ مذوف، مضاف کا انت انت موصوف الی صفت کا معترض بنی قائم ہو گیا، العمل مذوف، مضاف کے بعد عرشی انت انت مضاف یعنی السَّيِّئُ کی طرف نہیں بلکہ السَّيِّئُ کے موصوف یعنی العمل کی طرف ہے اور اس میں کوئی قیامت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَلَا سَلَفَتْ الْاَوَّلُیْنَ کی تعبیر سَلَفَ اللہ فیہنزلے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر مفعول کی طرف مضاف ہے۔

قَوْلُهُ: اَوَّلُیْنَ سَفَرُوْا اَی الْاَوَّلُیْنَ میں وہاں ماضی ہے اور ماضی و مضمر و حذف ہوا اصل ہے، تقدیر ماضی ہے یہ ہے اَوَّلُیْنَ سَفَرُوْا وَلَمْ یَسَفَرُوْا اَی الْاَوَّلُیْنَ یہ جہاں بات پر اشتباہ ہے کہ انت انتی کے دستور میں تبدیلی نہیں ہے، جو معاصر شعر میں و شرمین ساجھن کے ساتھ انت انتی نے کیا وہی ان کے ساتھ بھی ہوگا، معززہ احتیاطاً ماکار کی ہے جس کی وجہ سے انہی نے اثبات کا قاعدہ دیا، مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ سزا کرتے ہیں اور تو مصلح اور تو مصلوہ اور تو مصلوب و غیرہ کے دیا، کے قراہات و انت کات کو دیکھتے ہیں مگر اس سے ہجرت حاصل نہیں کرتے۔

قَوْلُهُ: بِمَا كَسَبُوا میں بامسویہ ہے اور، مصدر یہ یا موصوف ہے اسی سبب کسبہ اور ہنسب الذی کسبوا

یہی کیا اور یہ سب کچھ ایمان کے حق پر ہے۔ سرکشی اور بری تدبیروں کی وجہ سے ہوا، لوگ ٹکرو چیل کرتے ہیں مگر یہ نہیں جانتے کہ بری تدبیر کا انجام برائی ہوتا ہے، اور اس کا وبال پاتا آخر ٹکرو چیل کرنے والے ہی پر پڑتا ہے۔

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ يُعْنِي بِهٖ مُشْرِكِينَ اِسے شرک و کفر اور رسول کی مخالفت اور اہل ایمان کو اپنے انہیں پہنچانے پر مہر وہ کر اس بات کے متعجب ہیں کہ انہیں بھی اسی طرح ہلاک کر دیا جائے جس طرح کجیلتی قومیں ہلاک کر دی گئیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ہلاکت ہر مکتب کا مقدر دین بجلی ہے اس کو نہ کوئی بدل سکتا ہے اور نہ کوئی ہال سکتا ہے۔ مشرکین عرب کو چاہئے کہ کفر و شرک کو چھوڑ کر اب بھی ایمان لے آئیں ورنہ وہ اس سنت الہی سے بچ نہیں سکتے، ورنہ سو پر اس کی زد میں آکر رہیں گے کوئی بھی اس قانون قدرت کو بدلنے پر قادر نہیں اور نہ عذاب الہی کو بھرنے پر۔ انہ لوں کو تو ان کے گناہوں کی پاداش میں ہلاک کر دیا جائے گا اور جانوروں کو انسانی معصیت کی عکاسی کی وجہ سے۔

100

يَسُورَةُ يَسَ مَكِّيَّةٌ ۚ وَلَئِنْ لَّمْ يَنْفِقُوا الْآيَةَ،

سُورَةُ يَسَ مَكِّيَّةٌ ۚ وَلَئِنْ لَّمْ يَنْفِقُوا الْآيَةَ،
أَوْ مَدِينِيَّةٌ وَهِيَ تِلْكَ وَتَمَانُونَ آيَةً.

سورہ یس کی ہے سوائے وَآذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا کے یا مدنی ہے،
اور اس میں تراسی (۸۳) آیتیں ہیں۔

يَسُورَةُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۚ يَسُورَةُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۚ وَالْقُرْآنِ الْمَكِينِ ۚ
بمعجب النظم وبدیع المعانی ۚ تِلْكَ بِأَسْمَاءِ لَبِنِ الْمَوْسِلِينَ ۚ عَلَى مُتَعَلِّقٍ سَائِلَةٍ ۚ صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ ۚ اِی
طریقِ الْاَنْبِیاءِ ۚ قِيلَ لَكَ الشُّوْحِیدُ وَالْمُهْمِیُّ وَالْمَاكِیْنُ بِالْمَقْصِدِ ۚ وَیَعْنِ وَآذَا قِيلَ الْكُتُبُ لَهُ لَنْفِ مَرْسَلٍ ۚ
تَمَانُونَ ۚ فِی مَكِّيَّةٍ الرَّحْمِیَّةِ ۚ بِحَقِّهِ خَبَرٌ مُنْتَهَا سُدُورِ اِی الْقُرْآنِ ۚ لَمْ يَنْفِقُوا شُعْلُیْنِ ۚ مُتَعَلِّقِ
مَا اَنْذَرَا بِالْاَوْفَرِ ۚ اِی لَمْ يَنْفِقُوا ۚ اِی مِمَّنْ الْعَزَّةُ ۚ فَهَمَّ اِی الْغَوَا ۚ عَطِلُونَ ۚ عَنِ الْاِيْمَانِ وَالرُّشْدِ ۚ فَتَدَخَّلَ الْقَوْلُ
وَجَبَّ ۚ عَلَى الْاَرْحَمِ ۚ فَهَمَّ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ اِی الْاَكْثَرُ ۚ اِذَا جَعَلْنَا فِی اَعْيُنِهِمْ اَغْلَالًا ۚ بَنَ نَعْمَ اِلَيْهَا الْاَبْدِیُّ لَا اِلْعَلَّ
نَحْمِیْمُ اِلَيْهِ اِلَى اَتَقَلِّ ۚ فَمَنْ اِی الْاَبْدِیُّ ۚ مَخْذُوعَةٌ اِلَى الْاَذْقَانِ ۚ حَفِیْعٌ دَقِیٌّ وَبِوَسْخَتَمِ الْاُخْطِیْنِ
فَهَمَّ مُقْصِدُونَ ۚ اِلَى اَبْدِیُّ ۚ زَوْسُهُمْ لَا يَنْفِقُونَ ۚ حَلْفُهَا وَبَلَا تَنْزِيلٍ ۚ وَالْمَرَادُ لَهُمْ لَا يَدْخُلُونَ لِلْاِيْمَانِ
وَلَا يَخْفَضُونَ زَوْسَهُمْ ۚ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سَدًّا ۚ اَوْ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ۚ مَضَحَ السُّنْبِیْنِ وَصَفِيهَا فِی
الْمَوْضَعِ ۚ فَاعْلَوْهُمْ ۚ فَهَمَّ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ تَنْزِيلُ اَيْضًا اِسْمُ مَرْكَبِ الْاِيْمَانِ عَلَيْهِمْ ۚ وَسَوَّاهُمْ اَعْلَوْهُمْ ۚ اَنْذَرَهُمْ
شَخْلُیْنِ الْاَبْدِیْنِ ۚ وَابْدَالُ الشَّابَةِ اِلَى اَتَقَلِّ ۚ وَنَسْبُهُمَا وَافْعَلُ الْعَبَّ ۚ فِی الْمُسْتَهْبَةِ وَالْاُخْرَى وَتَرْكُهُ
اَوْ اَعْلَوْهُمْ ۚ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ اِذَا تَمَنَّى ۚ يَنْفَعُ اَمْلَاكًا ۚ مِنْ اَشْجَعِ الدِّكْرِ اَقْرَارُ ۚ وَحَسْبِ الرَّحْمَنِ اَلْقَبِي ۚ خَدَاةُ
وَلَمْ يَرَهُ ۚ فَتَبَيَّرَ بِمَعْفُورَةٍ ۚ وَاجْرُ كَرِيمٍ ۚ بِوَالْعَبَّةِ ۚ اِذَا تَمَنَّى ۚ نَحَى الْقَوْلُ لَمْ يَنْفَقَ ۚ وَلَكِنَّ فِی السُّوْحِ الْمَخْذُوعِ
ۚ (يَسُورَةُ يَسَ)

مَا قَدْ كُنَّا فِي حَيَاتِنَا مِنْ حَيْرٍ وَشَرٍّ لِحَيَاتِنَا وَعَدِيهِ وَأَنَارِهِ مَا أَسْرَعَ لَهُ بَغْيُهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ مُتَعَدٍ عَقِبِ
بُخْرِهِ أَخْصَنُهُ سَبْعُهُ فِي إِمَامِهِمْ^١ كَلَامُ مَنْ يُوَلِّوهُ الْمَغْضُوطُ،

تحت

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ پس اس سے اللہ کی کیا مراد ہے ایسی بھڑکنا ہے قسم ہے تمام قرآن کی جو عجیب نظم و رد کے معانی سے حکم ہے بلاشبہ اے محمد آپ مرسلین میں سے ہیں (اور) سید سے راستہ پر ہیں علی اپنے مائل (موصوفین) سے متعلق ہے (اور طریق مستقیم سے مراد بلا نیامہ انجمن کا طریقہ ہے، جو کہ وحید اور ہدایت کا راستہ ہے، رحم وغیرہ کے ذریعہ تاکید کا فروغ کے قول لنستفسر من الله کو رد کرنے کے لئے ہے یہ قرآن اس (لہذا) کا نازل کردہ ہے جو اپنے ملک میں خائب اور اپنی مخلوق پر مہربان ہے (سفیریل العزیز) مبتدا، مخذوف یعنی القرآن کی خبر ہے تاکہ آپ اسکی قوم کو آگاہ کریں کہ جس کے آباء (واجد اور) کو آگاہ نہیں کیا گیا یعنی جن کو (مفتر) یعنی واقعہ زمانہ میں آگاہ نہیں کیا گیا، لنفتقرن العزیز کے متعلق ہے، اسی وجہ سے یہ تو ایمان و ہدایت سے بے خبر ہے ان میں سے اکثر لوگوں پر (تھوڑی طور پر) بات بات ہو چکی ہے تو یہ اکثر لوگ ایمان نہیں لائیں گے ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال رکھے ہیں اس طریقہ سے کہ مخلوق نے بائیسوں کو انہوں کے ساتھ بٹھو دیا ہے چنانچہ وہ بندھے ہوئے ہاتھ ٹھونڈی تک پھنسے ہوئے ہیں انفسانِ داخل کی جمع ہے اور داخلین دونوں چیزوں کے ملنے کی جگہ ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے سروں کو اٹھائے ہوئے ہیں ان کو جھکا نہیں دیتے اور یہ ایک قبیل ہے، اور مراد یہ ہے کہ یہ لوگ ایمان کا اقرار نہیں کرتے اور نہ اپنے سروں کو ایمان کے لئے جھکاتے ہیں اور ہم نے ایک آزان کے سامنے اور ایک آزان کے پیچھے کر دی (دونوں جگہ سین کے فقرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے جس کی وجہ سے ہم نے ان کے اوپر پردہ ڈال دیا تو وہ دیکھ نہیں سکتے یہ بھی ایک قبیل ہے ان پر ایمان کے راستوں کو مسدود کرنے کے لئے اور ان کو آپ کا زمانہ اور نہ زمانہ دونوں برابر ہیں (دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کو الف سے بدل کر، اور ثانی کی تسبیل (نری) کے ساتھ اور مسبلہ اور غیر مسبلہ کے درمیان الف داخل کر کے، اور ترک احوال کر کے وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں آپ تو صرف اس شخص کو نصیحت کر سکتے ہیں جو نصیحت یعنی قرآن کی پیروی کرے اور نہ کھانا طور پر یعنی دھن کو بغیر دیکھے دھن سے ڈارے یعنی آپ کا زمانہ اس کو فائدہ دے سکتا ہے سو آپ اس کو مغفرت کی اور حمد و عوض کی کہ وہ جنت ہے تو بخیر ہی سدا رہے، اور بے شک ہم سروں کو اٹھانے کے لئے زندہ کریں گے اور انہیں نے اپنی زندگی میں جو اچھے برے اعمال کر کے آگے بھیجے ہیں اور بڑا اعمال پیچھے چھوڑے ہیں جن کے نقش قدم پر بعد میں چلا گیا ہم ان کو زندہ کریں گے ہم ان کو لوگ مخلوط میں قصیدہ کر لیتے ہیں تاکہ ان کو ان اعمال کی جزا دی جائے اور ہم نے ہر چیز کو روشن کتاب یعنی لوح محفوظ میں لکھ رکھا ہے روشن کتاب لوح محفوظ ہے شمل شمس اس فعل مقدم کی وجہ سے منصوب ہے جس کی بعد انفس (احصائیاں) تشریح کر رہے۔

اور غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سورہ یس میں کوئی قرآن فرمانے کی یہ وہی ہو سکتی ہے کہ اس سورت میں قیامت اور حشر و بکسر کے مضامین خاص تفصیل اور بلاغت کے ساتھ بیان ہوئے ہیں اور اصول ایمان میں سے عقیدہ آخرت و اجتناب ہے جس پر انسان کے اعمال کی صحت موقوف ہے، خوف آخرت ہی انسان کو عمل آخرت پر آمادہ اور مستعد کر سکتا ہے اور وہی اس کو آج ناز و خواہشات اور حرام سے روکتا ہے، تو جس طرح جان کی صحت قلب کی صحت پر موقوف ہے اسی طرح ایمان کی صحت فکر آخرت پر موقوف ہے۔ (درج)

سورہ یسین کے دوسرے نام:

سورہ یسین کو حدیث شریف میں عظیمہ بھی کہا گیا ہے اسی طرح ایک حدیث میں آیا ہے کہ تو رات میں اس سورت کا نام مجیدہ آیا ہے یعنی اپنے چہنئے والے کے لئے دنیا و آخرت میں خیرات و برکات کو عام کرنے والی اور بعض روایات میں اس کا نام صدقہ بھی آیا ہے، یعنی اپنے چہنئے والوں سے بلائیں کو دفع کرنے والی، اسی طرح بعض روایات میں اس کا نام قاضیہ آیا ہے یعنی حاجات کو پورا کرنے والی (۱)۔ (درج بعض)

یہ سورت پانچوں فرقوں میں سے ہے اور جمہور مفسرین کا مشہور قول تو وہی ہے کہ اس کی کھج اور حقیقی مراد اللہ ہی بہتر ہے نہ کہ اس کا نام القرآن میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یسین اللہ کے اسماء میں سے ایک ہے اور ایک روایت میں ہے کہ یہ یسینی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی ہیں "اسے انسان" اور انسان سے مراد نبی کریم ﷺ ہیں۔

کسی کا یسین نام رکھنا کیسا ہے؟

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو اس لئے پسند نہیں فرمایا کہ ان کے نزدیک یہ اسماء الہیہ میں سے ہے اور اس کے کھج معنی مظلوم نہیں اس لئے ممکن ہے کہ اس کے کوئی ایسے معنی ہوں کہ اللہ کے ساتھ مخصوص ہوں بہت اُسر اس لفظ کو یسین، یا یسین کے رسم الخط سے لکھا جائے تو یہ کسی انسان کا نام رکھنا ناجائز ہے، کیونکہ قرآن کریم میں آیا ہے سَلَامٌ عَلٰی آلِ یٰسِیْنَ یٰ اَیُّہَا الیٰسِیْنَ۔

(ابن عربی معارف)

یس و الیسو آن الحکمہ یعنی قسم ہے نکلتوں سے نہ قرآن کی قرآن کریم یا اپنی اپنا زنی شان اور نہ حکمت تعلیمات اور نہ پختہ مضامین کے لحاظ سے اس بات کا بے از بردست شاید ہے کہ جو نبی الہی اس کو لے کر آیا ہے یسینا و اللہ کا بھیجا ہوا اور بلاشبہ وہ مستقیم ہے، اس کی پیروی کرنے والوں کو کوئی اندیشہ منزل مقصود سے ہٹنے کا نہیں۔

فَتَوَلَّی الْعِزُّ بِالْجُودِ جُود یعنی یہ قرآن حکیم اس خدا کا نازل کیا ہوا ہے جو بے بردست بھی ہے کہ مفسرین کو سزا دے بغیر نہ چھوڑے، اور رحم کرنے والا بھی ہے کہ ماننے والوں کو نوازشوں اور بخششوں سے مالا مال کر دے اسی لئے آیات قرآن یہ ہیں بعض آیات شان طلب و مرکا اور بعض شان نسیب و حقیر کا پہلو لئے ہوئے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا خُذُوْا زِيْنَتَكُمْ حِيْنَ تَخْرُجُوْنَ مِنَ بَيْتِكُمْ ۖ وَكُلُوْا وَشَرِبُوْا وَلٰكِنْ لَا تُسْرِفُوْا ۚ سَبْحًا مِّنْ لَّيْلٍ ۚ ذٰلِكَ يَذَّكَّرُ لَكُمْ ۚ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

اے ایمان والو! جب تم اپنے گھر سے باہر نکلتے ہو تو زیبائے لباس پہناؤ اور کھاؤ اور پیو، مگر اسراف نہ کرو۔ صبح و شام اس کی یاد دہانی ہے تاکہ تم ڈرتے ہو۔

یہ آیت کا ترجمہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ایمان والو! جب تم اپنے گھر سے باہر نکلتے ہو تو زیبائے لباس پہناؤ اور کھاؤ اور پیو، مگر اسراف نہ کرو۔ صبح و شام اس کی یاد دہانی ہے تاکہ تم ڈرتے ہو۔

لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ (الآیہ) حق تعالیٰ نے کفر و ایمان اور دوزخ و جنت کے دونوں راستے انسان کے سامنے کر دیے ہیں، اور ایمان کی دعوت کے لئے انبیاء اور کتابیں بھی بھیج دیں، انسان کو انتخاب اختیار بھی دے دیا کہ وہ کھلے پرے میں قیصر کر سکے، جو بد نصیب نہ غور و فکر سے کام لے اور نہ مکمل قدرت میں غور کرے نہ انبیاء کی دعوت پر کان دھرے اور نہ واقعات و احادیث کو دیکھ کر چشمِ عبرت داکرے تو اس نے اپنے اختیار سے جو راہ اختیار کر لی تو حق تعالیٰ نے اس کے لئے اسی کے اسباب جمع فرما دیے ہیں، اسی کو اس طرح تعبیر کیا ہے لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ یعنی ان میں سے بیشتر لوگوں پر تو ان کے سوء اختیار کی بناء پر یہ قول حق جاری ہو چکا ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے۔

اِنَّا جَعَلْنَا لِيْهِ اَعْزٰذًا فَوْهَرًا (الاقیہ) اس آیت میں مذکور وہ لوگوں کے حال کی ایک تشبیل بیان فرمائی ہے کہ ان کی مثال اس شخص کی ہے کہ جس کے گردن میں ایسے طوق ہاں دیئے گئے ہوں کہ ان کا چہرہ اور آنکھیں اوپر اٹھ جائیں، جو نہ اپنے وجود کو دیکھ سکے اور نہ اس کو راست ہی نظر آئے، تو ظاہر ہے کہ ایسا شخص خود کو کسی کھڑکی میں گرنے سے نہیں بچا سکتا۔

وَجَعَلْنَا مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ أُمَّةً يَفُوهَ لَأَمْرِهِمْ خَلْقًا مَعْلُومًا (الأنعام) مذکورہ لوگوں کی یہ دوسری قبیل ہے، ان لوگوں کی مثال اس شخص جیسی ہے کہ اس کے چاروں طرف واپس راہ لکھنی کر دی گئی ہو، اور وہ اس چہاروں راہی میں محصور ہو کر رہ گیا ہو جس کی وجہ سے وہ باہر کی چیزوں سے بالکل بے خبر ہے، ان کافروں کے گرد وہی ان کی جہالت اور حیرت پر ان عناصر و جہت دھری نے کھسکا کر لیا ہے، کہ باہر کی حق باتیں ان تک پہنچتی ہی نہیں۔

امام رازی نے فرمایا کہ نظر سے مانع دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک مانع تو ایسا ہوتا ہے کہ جس کی وجہ سے خود اپنے وجود کو بھی نہ دیکھ سکے، دوسرا وہ کہ اپنے گرد و پیش کو نہ دیکھ سکے، ان کھار کے لئے حق بنی سے دونوں قسم کے مانع موجود تھے، اس

[illegible]

منقول اول اور مثلاً منقول ثانی ہو بعد میں چونکہ اصحاب القریۃ کی تشریح آ رہی ہے، اس لئے منقول اول کو مقدم کر دیا تاکہ اجمال و تفصیل متصل ہو جائیں۔

قَوْلُهُ : **وَاصْرَبْ لِهَرَمِ الْبَلَحِ** اس کا عطف باقبل پر بھی ہو سکتا ہے مگر یہ عطف قصہ علی القصد کے طور پر ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقدر پر عطف ہو اسی فائدہ و ہر و اضر ب لہرم اور "حرب مثل" بعض اوقات ایک عجیب قسم کی دوسرے حربہ قصہ کے ساتھ مطابقت و مماثلت جان کرنے کے لئے بولا جاتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **حَرْبُ الْفُلْكِ مِثْلُ** **لِلذِّبِ** کھنڈروا امراٹ نوح اور بعض اوقات تطبیق و مماثلت کے قصہ کے بغیر حالت فریہ کو بیان کرنے کے لئے بھی اضر ب مثلاً، بولا جاتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **وَحَرْبُنَا الْكُفْرَ الْاَمْثَالَ** یہی صورت میں آیت کے معنی ہوں گے **احْمِلْ اصْحَابَ الْقَرْيَةِ مِثْلًا لِّهَؤُلَاءِ** فی العلو فی الکفر والاصرار فی التکذیب ای طفق حالہم باصلہم، اصحاب القریۃ سے پہلے مثلی مضامین ملزوم ہے، اضر ب لہرم مثلاً مثل اصحاب القریۃ اور یہ مضامین مثلاً سے بدل النکل من النکل ہے، اور بعض حضرات نے عطف بیان بھی مانا ہے مگر یہ ان کے نزدیک ہے جو تخریف و تحجیم کے اختلاف سے بدل بھی مانتے ہیں۔

قَوْلُهُ : **الْقَرْيَةِ ثَلَاثَ نَفَرٍ** اور کمرہ کے ساتھ الضبیعة والمصمر الجامع، یعنی آبادی، جمع قری و قری (اعراب القرآن) یہاں قریہ سے دو ہم کا مشہور و مشہور لفظ کی مراد ہے کہ

قَوْلُهُ : **الْمُرْسَلُونَ** حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بدل لفظ کی کہے پاس کوئی اپنے حواریوں میں سے دو صدیق کا نام بھیجی اور بولیں تم بھیجئے تھے اور وہ آپ نے کہا ہے کہ ان کا نام بٹو حنظل اور بولیں تمہارا صدیق صدیق بھی کہا گیا ہے اس کے بعد تیسرا صدیق بھیجنا، اس کا نام مسمون تھا۔ (عرب فقہاء)

قَوْلُهُ : **الَّتِي آخَرُهَا** ای آخر القصہ.

قَوْلُهُ : **اِذَا اَوَّلْنَا** اِذَا جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ سے بدل المفصل من المجمع ہے۔

قَوْلُهُ : **الْمُرْسَلُونَ** تیسرے قصہ کے اعتبار سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ : **وَأَمْسَلَ عِيسَى** معنی علیہ السلام کے قاصد مشہور یہی ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ بلا واسطہ اللہ کے رسول تھے اور عیسیٰ علیہ السلام کے رسولوں کو بھی اللہ کے رسول کہا جاسکتا ہے اس لئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے ان کو بھیجا تھا۔

قَوْلُهُ : **تَطْطَرُّنَا** کے اصل معنی پرندوں سے ٹیک یا بد فال لینا، یہاں مطلقاً بد فال لینے کے معنی میں استعمال ہوا ہے، عرب کی عادت تھی کہ وہ پرندوں سے فال (شگون) لیا کرتے تھے، اگر ہائیں جانب سے دائیں جانب کو پرندہ اڑ کر سامنے سے گزر جاتا تو عرب اس کو نیک فال مانتے تھے اور اس کو اللہ عزوجل کی طرف سے دیکھتے تھے، اور اس کی ضد یعنی دائیں جانب سے ہائیں جانب کو اڑ کر جانے والے پرندے سے بد فالی لیتے تھے اور اس کو اللہ عزوجل کی طرف سے دیکھتے تھے، اس کے بعد

برجہاں کے لئے استعمال ہونے لگا۔ (مصابہ)

قَوْلُهُ: وَلَنَّا نَعْلَمُ اَنَّ الْكَفَرَ لَمْ يَسْلُوكَ، اِنَّا بِالْكَفَرِ مَوْسِلُونَ میں دو تائیدوں کا استعمال ہوا ہے ایک جملہ اسمیہ اور دوسرے۔ اِن اس لئے کہ وہاں تکذیب اور کُفر میں بھی زیادہ تائید نہیں تھی، یہاں چونکہ کُفری تائیدوں کے ساتھ انکار و تکذیب ملتا کہ ہے اس کے اثبات میں بھی کُفری تائیدات لائی گئی ہیں، اول قسم جو کہ تو تم مقام تائید کے ہے دوم اِن تیسرے جملہ اسمیہ چونکہ سلام تائید۔

قَوْلُهُ: مَكْتُومٌ كَفَرٌ بِسْمِیْہ ہے ای بسبب کھٹو کھٹو۔

قَوْلُهُ: اِنَّ ذُنُوبَكُمْ بِمَزَاہِمْ اَسْتِغْنَامُ الْكَافِرِ قَوْلُهُ اِن شَرِطُہ پر داخل ہے دونوں کو جواب کی ضرورت ہے اگر مَزَاہِ اَسْتِغْنَامُ امر شرطی ہو جائے تو یہ مَزَاہِ اَسْتِغْنَامُ کا جواب قرار دیتے ہیں اور جواب شرط مَزَاہِ مانتے ہیں، اور پھر شرط کا جواب مانتے ہیں اور جواب اَسْتِغْنَامُ مَزَاہِ مانتے ہیں، مفسر عام کھٹو نے جواب الشرط مَزَاہِ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ ان کے نزدیک یہ جو یہاں مذہبِ راسخ ہے یہ جو یہ کہہ کر ایک تقدیر مہارت یہ ہوگی اِنَّ ذُنُوبَكُمْ تَشْطِطُونَ اور جس کے نزدیک اِنَّ ذُنُوبَكُمْ تَشْطِطُونَ وَا جِزَام کے ساتھ مفسر عام نے مَزَاہِ غُفْرَانِی رَحْمٰی کی تفسیر بغیر اِثْم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر یہ ہے اور یہ بھی درست ہے کہ موصول ہواں صورت میں کا مَزَاہِ رَفِہ کا مَزَاہِ تقدیر مہارت یہ ہوگی مَالِدِی غُفْرَانِی رَحْمٰی مِنَ اللُّغُوبِ اور اَسْتِغْنَامِ یہ بھی صحیح ہے ای ساجد شمس، عطری ای یلمع عظیم و هو تو حیدری و صدیقی بالحق (صادقی) حسرت کو خدا کا نام رَا ہے اس لئے کہ حسرت میں منادی پٹائی کی صلاحیت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: يَا خُسْرًا عَلَى الْعِبَادِ اس میں تین احتمال ہیں ① یہ خدا کا کلام ہو ② مدح کا کلام ہو ③ موعظین کا کلام ہو اور الْعِبَاد سے مراد تمام کفار ہیں اس صورت میں القامِ مَشْش کا ہونا اور کیا صحیح ہے کہ الْعِبَاد سے مراد رُسل ہوں اور اعلیٰ معنی میں ہوں اور کمال کفار ہوں، تقدیر مہارت یہ ہوگی يَا خُسْرًا عَلَيْنَا مِنْ مَحَالَةِ الْعِبَادِ مَرَدِی صورت اولیٰ ہے جو مفسر عام نے بیان کی ہے۔

قَوْلُهُ: اَلَا كَانُوا يَسْتَغْفِرُوْنَ یہ جملہ یا تَنْتَهَرُ کے منقول سے صادر ہے۔

قَوْلُهُ: فَسَوَّىٰ لِقُلُوبَانِ مَسْبُحًا یہ جملہ متحد ہے اور سب حسرت کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، گویا کہ یہ ایک سوالِ متقدّم کا جواب ہے، سوال کیا تھا، مَا وَجَّهَ الشُّخْرَ عَلَيْنَا؟ جواب دیا گیا مَا يَسْتَهْجِرُونَ مِنْ رُسُلٍ اَلَا كَانُوا يَسْتَغْفِرُوْنَ؟ اُن یعنی یہ جملہ ہوا اس لیے حسرت کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ استغناء واجب بلا حسرت ہے اور بلا حسرت واجب استغناء ہے تو گویا استغناء واجب حسرت ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَسْتَعِیْلِہِ اِی لِذٰلِکَ هٰذَا الْمَقَامِ عَلَى الْاِسْتِغْنَاءِ۔

قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَوْا الْعِ یہاں رویت سے رویت طلب مراد ہے یعنی کیا اہل مکہ کو علم نہیں کُفرِ غریب ہے اور اَفْطَحْنَا کا منقول مقدم ہے اور قَبْلَهُمْ اَفْطَحْنَا کا ظرف ہے اور مِنْ الْعُرُونِ کُفر کا بیان ہے اَلَمْ تَرَوْا میں اَسْتِغْنَامُ تَقَرُّرِ یعنی

ما بعد لقی کا اقرار کرانے کے لئے ہے یعنی علم ہے کھڑا خبر یہ ما بعد یعنی اُنقل کھانا کا معمول ہے ما قبل یعنی لُغز ووا کا معمول نہیں ہے اس لئے کہ کھڑا خبر یہ صدارت کا کام کو چاہتا ہے لہذا اس کا ما قبل اس میں حال نہیں ہو سکتا ورنہ تو اس کی صدارت باطل ہو جائے گی۔ (صادی)

يَقُولُ: سَعْلَقَةُ مَا قَلْبَهَا مِنَ الْعَمَلِ یعنی کم خبر یہ نے اپنے ما قبل یعنی لُغز ووا کو نکال کر اس سے روک دیا ہے اگرچہ معنی میں عمل جاری ہے۔

يَقُولُ: عمل سے مانع کھڑا استنبہا یہ ہوتا ہے نہ کہ خبر یہ اور یہ کھڑا خبر یہ ہے؟
 چکا لٹہ: چونکہ کھڑا میں استنبہا یہ ہوتا اصل ہے لہذا تعلق (مانع) ہونے میں کھڑا خبر یہ کو کھڑا استنبہا یہ کے قائم مقام کر دیا ہے۔ (حسن)

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

وَاضْمَرْتُ لِهَوْنِ فَتْلًا فَاضْمَرْتُ الْفَرْقَةَ ضَرْبُ ضَلِّ كَالِاسْتِمَالِ وَطَرِيقُ اسْتِمَالِ ① کسی عیب و غریب معاملہ کو ثابت کرنے کے لئے اسی جیسے عیب و غریب معاملہ کی مثال بیان کرنے کو کہتے ہیں ② مطلقاً کسی عیب و غریب معاملہ کو بغیر کسی واقعہ کی تطبیق و مماثلت کے بیان کرنے کو کہتے ہیں۔

اور چونکہ مکرر یہ نبوت و رسالت کا کار کا ذکر سابقہ آیات میں آیا ہے ان کو متنبہ کرنے کے لئے قرآن کریم نے بطور مثال پہلے زندہ کا ایک قصہ بیان کیا ہے جو ایک ہستی میں فٹن آیا تھا۔

یہ بستی کو کسی تھی اور وہ قصہ کیا تھا؟

قرآن کریم نے اس ہستی کا نام نہیں بتایا، تاریخی روایات میں محمد بن اُتقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور کعب احبار اور جب بن عبد سے نقل کیا ہے کہ یہ بستی اٹھا کی تھی، جمہور مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے، تعجم المبداء کی تصریح کے مطابق اٹھا کہ ملک شام کا مشہور اور عظیم الشان شہر ہے بنو امیہ شاد دہلی اور استحکام میں معروف ہے، اس شہر میں نصاریٰ کے عبادت خانے بکثرت تھے، زمانہ اسلام میں اس کو فاتح شام امین الامۃ حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ فتح کیا تھا، روح البیان میں کھلی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ شہر اٹھا کیہ کو آباد کرنے والا ایک شخص تھا جس کا نام اُفلیحس تھا، اسی شخص کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس شہر کا نام اٹھا کیہ ہو گیا، بالکل کتاب احوال کے انھویں اور گیارہویں باب میں ایک قصہ اسی قصہ کے مشابہ قدرے ندرت کے ساتھ شہر اٹھا کیہ کا بیان ہوا ہے۔ (وجود علیہ صلوات)

اس قصہ کا ذکر موشن کے لئے جہازات اور کھدین کے لئے ہجرت ہے، تعجم المبداء میں یا قوت حموی نے یہ بھی لکھا ہے کہ صیب ہمار (جس کا واقعہ اس آیت میں آگے آیا ہے) اس کی قبر بھی اٹھا کیہ میں معروف ہے، اور دور سے لوگ اس کی

زیادت کے لئے آتے ہیں، اس تصریح سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں جس قریہ کا ذکر ہے وہ یہی اٹھاکہ ہے، لیکن ابن کثیر نے تاریخی حیثیت سے اور قرآن کے سیاق کے لحاظ سے اس پر کچھ اعتراضات کئے ہیں اور وہ اگر صحیح ہیں تو کوئی اور ہستی مانی پڑے گی، صاحب فتح المنان نے ابن کثیر کے اشکالات کے جوابات بھی دیئے ہیں، مگر سبیل اور بے غبار بات وہی ہے جو حضرت عقیلمؒ امت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن القرآن میں اختیار فرمائی ہے، کیا بات قرآنی کا مضمون سمجھنے کے لئے اس قریہ کی تعین ضروری نہیں ہے، اور قرآن کریم نے بھی اس کو ہم رکھا ہے تو اس کی تعین کے لئے اتنا زور صرف کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے؟ سلف صالحین کا یہ ارشاد کہ **أَتَيْتُمَا مَا آتَيْتُمَا اللَّهَ يُبْقِي اللَّهَ** نے جس چیز کو ہم رکھا ہے تم بھی اس کو ہم رکھو اس کا متکلفی بھی یہی ہے۔

إِذَا جَاءَ هَا السَّرَسَلُونَ یہ فرستہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں سے تھے، آپاں کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اہل اٹھاکہ کی جانب تعین و تبلیغ کی غرض سے حکم دے کر روانہ کیا تھا۔ یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رافع الی اسماء کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو تبلیغ دین کے لئے اہل اٹھاکہ کی جانب بھیجا تھا، دونوں احتمال ہیں (فتح القدیر) اہل اٹھاکہ نے ان کی تخریب کی، کہا گیا ہے کہ ان میں سے دو کے سامعین بنا اور مضمون تھے، اور بعض نے سمعان اور یحییٰ واپس کہا ہے، انکے سامعین کی کسی صحیح روایت سے تصدیق نہیں ہو سکتی، اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ باواسطہ اللہ کے بھیجے ہوئے قنبر تھے یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بھیجے ہوئے قاصد، اگر یہ حضرات باواسطہ قنبر تھے تو ان کی بعثت حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے ہوئی تھی۔ (معارف علماء مصر)

اور ان دو رسول بھیجے گئے تھے جب ہستی والوں نے ان کی تخریب کی تو اللہ نے ان کی تائید و تقویت کے لئے ایک تیسرا رسول بھیج دیا، پھر ان تیسرا رسول نے ہستی والوں کو خطاب کر کے کہا: **إِنَّا إِنَّمَا نَعْبُدُكَ يَا سَلَامُونَ**۔

فَالْقَوْلُ مَا اتَّخَذُوا نَسْوَ قَوْلًا یعنی والوں نے کہا تم میں کوئی سراج کا ہے جو اللہ نے تمہیں رسول بنا کر بھیجا ہے، تم ہم سے کس بات میں بڑھ کر تھے جس کی وجہ سے اللہ نے تم کو نبوت و رسالت کے لئے منتخب فرمایا تم نواکھو لو اللہ کا نام لیتے ہو، معلوم ہوتا ہے تم تینوں نے سازش کر کے ایک بات گھڑ لی ہے۔

فَالْقَوْلُ إِنَّمَا نَعْبُدُكَ يَا سَلَامُونَ معنی بدلتی کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اس ہستی والوں نے ان کا خدا کی بات نہ مانی، بلکہ کہنے لگے کہ تم لوگ تمہیں خود بعض روایات میں ہے کہ ان کی تاریخی اور فرستہوں کی بات نہ ماننے کی وجہ سے اس ہستی میں قیام پزیر کیا تھا، اس لئے ہستی والوں نے ان کو انھیں کہا تو ان حضرات نے کہا:

طَوْرُكُمْ مَعَكُمْ یعنی تمہاری ٹھوس تمہارے ہی ساتھ ہے، مطلب یہ ہے کہ یہ شک مانی وغیرہ سب تمہارے اعمال کا نتیجہ ہیں، و جاء من أقصى المدينة رجل يسعى، پہلی آیت میں اس ہستی کو قریہ سے تعبیر کیا ہے اور اس آیت میں مدینہ سے قریہ عربی زبان میں مطلب ہستی کو کہتے ہیں خواہ وہ عربی یا چھوٹی اور مدینہ یا بڑے شہر کو کہتے ہیں، یعنی شہر کے دور دورہ علاقہ سے یہ شخص تجوی کے ساتھ دور دور کر یا اجتماع کے ساتھ آیا، دور کر آنے والے شخص کون تھا؟ یہ کیا کام کرتا تھا قرآن اس بارے میں خاموش ہے

تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کا نام صیب تھا، اور مشہور یہ ہے کہ یہ لہجہ بخاری کا کامرہ تھا۔ (ابن کثیر)۔
۲۔ بخاری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص بھی شروٹ میں بہت پرست تھا۔

واقعہ کی تفصیل:

مذکورہ واقعہ کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں میں سے دو کو اہل اٹھ کیوں کی دعوت تبلیغ کے لئے بھیجا، ایک کا نام صہقی اور دوسرے کا نام صہدوقی تھا۔ (ناموں میں اختلاف ہے)۔ سب یہ دونوں حضرات شہنشاہ کے قریب پہنچے تو ان کی ملاقات صیب نامی ایک یوزر سے ہوئی، وہ ننگل میں کھریاں چرا رہا تھا وہ اسلام کے بعد شہنشاہ کے ان سے چار چھ قسم کون کوٹ ہو اور کہیں سے آ رہے ہو تو ان دونوں حضرات نے جواب دیا ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قاصد ہیں، ہم تم کو ان کی مہارت سے تمہاری مہارت کی دعوت دیتے ہیں، شہنشاہ نے معلوم کیا یہ تمہارے پاس ناشی ہے، کہا ہاں اہم سرایستوں کو اچھا نہ دیتے ہیں، اور انھوں کو جتا اور کوزیوں کو اللہ کے نعم سے محنت مند نہ دیتے ہیں، اور یہ ان حضرات کی کرامت اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تجرود تھا، شہنشاہ نے کہا میرا ایک لڑکا ہے جو سالہا سال سے بیمار ہے، چنانچہ یہ دونوں حضرات شہنشاہ کے دربار میں آئے اور بیٹھنے کے لئے اس کے سر پر چھ کئے، ان دونوں حضرات نے عرض پر ہاتھ لگایا لڑکا بخیر خداوندی اسی وقت بخیر دست ہو گیا، چنانچہ یہ تجربہ آغا خانہ کے شہ میں تکمیل کی، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر سحر کر دیا تو ان کو شفا ملے، پہلی ان کا ایک رست پرست بادشاہ تھا جس کا نام اٹھ تھا، وہ اہل یمن میں اس بادشاہ کا، مگر جس رومی کے اہل یمن تھا، شہنشاہ نے ان حضرات کی خبر بادشاہ کو بھی گائی تھی، بادشاہ نے ان کو اپنے دربار میں بلایا اور معلوم کیا کہ تم کون ہو؟ جواب دیا ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قاصد ہیں، بادشاہ نے معلوم کیا تمہارے آئے کا کیا مقصد ہے؟ ان حضرات نے جواب دیا ہم اس بات کی دعوت دیتے آئے ہیں، کہ ان میرے کوٹے جو ان کی بندگی ترک کرے تو درمطلق، اور آج ایک خدا کی بندگی کرو، بادشاہ نے کہا کیا ہمارے مہروروں کے علاوہ کوئی مہرور ہے؟ ان دونوں حضرات نے جواب دیا ہاں! جس نے تجھ کو ہر تیرے مہروروں کو پیدا کیا، بادشاہ نے کہا اس وقت یہاں سے پہلے جاؤ، ہم تمہارے معاملہ میں غور نہ کر سکیں، ان دونوں حضرات کے دربار سے نکلنے کے بعد لوگوں نے ان کا پیچھا کیا اور پکارا، اب ایک کو سو سو گز دے اور جیل میں بند کر دیا، اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں میں سے سب سے بڑے حواری شمعون کو ان کی جانب دعوت کے لئے بھیجا، شمعون نے جیت اور لوہے سے بدل کر اس قریہ میں داخل ہوا، اور بادشاہ کے مہرورین میں شامل ہو گیا، لوگ اس سے مانوس ہو گئے حتیٰ کہ بادشاہ بھی اس سے مانوس ہو گیا۔ شمعون مہارت میں بظاہر بادشاہ کے طور طریقے اختیار کر رہا، ایک روز موقع پا کر شمعون نے بادشاہ سے کہا ہے کہ آپ نے وہ آدمیوں کو اس عہد پر قید میں ڈال رکھا ہے کہ وہ تیرے مہروروں کے علاوہ کسی دوسرے مہرور کا عقیدہ رکھتے ہیں، کیا آپ نے ان سے گفتگو کی ہے اور ان کی پوری بات سنی ہے؟ بادشاہ نے جواب دیا میں غصہ کی وجہ سے خدا کی پوری بات سن سکا اور خدا کی حقیقی حالی ہی کر سکا، شمعون نے کہا میں چاہتا ہوں کہ آپ ان کو بلا لیں اور ان کی پوری بات سُنیں اور دیکھیں کہ وہ کیا کہتے ہیں۔

چنانچہ بادشاہ نے ان دونوں کو بلایا، جب دونوں دربار میں حاضر ہو گئے تو مضمون نے سوال کیا تم کو یہاں کس نے بھیجا ہے؟ جواب دیا کہ اس اللہ نے جس نے برقی کو یہ اکیلا اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے، مضمون نے کہا اقتدار کے ساتھ ساتھ اور تمہیں بیان کرو، انہوں نے کہا اِنَّهُ يَنْفَعُ مَنْ يَشَاءُ وَيَضُرُّ مَنْ يُرِيدُ پھر مضمون نے کہا تمہارے پاس اس کی کیا دلیل ہے؟ ان حضرات نے کہا جو آپ چاہیں، چنانچہ بادشاہ کے حکم سے ایک ایسا ڈاکا لایا گیا جو، جہت جہت، جس کی آنکھوں کے ٹکڑے تھے انہیں تھے یہ حضرات اندھا دلی سے دعا کرتے رہے تاکہ اندھا دلی نے اس کی آنکھوں کے ٹکڑے کاٹ کر فرما دیے، ان حضرات نے حتیٰ کہ دو گویاں بھی آنکھوں کے ٹکڑے میں رکھ دیں، اندھا دلی کی قدرت سے وہ ان کو چاہیں ہی نہیں، اور ان سے نظر آنے لگا، بادشاہ کو کھیت تھج تھج ہوا، مضمون نے بادشاہ سے کہا اگر آپ اپنے مہموں سے دعا کرتے تو کیا یہ نہیں تھا؟ بادشاہ نے مضمون سے کہا تھو سے کوئی راز پوشیدہ نہیں، ہمارے مہموں کی ہم بندگی کرتے ہیں نہ سنتے ہیں، رشتہ کیسے ہیں، رشتہ دوسری کوئی کچھ کہتے ہیں، اور تمہیں ان بادشاہ نے حضرت محمدیؐ کے قاصدوں سے کہا اگر تمہارا مہموں کو زندہ نہ کرے تو تمہیں اس پر ایمان لے آؤں گا، ان حضرات نے جواب دیا ہمارا مہموں برقی پر قادر ہے، بادشاہ نے کہا یہاں ایک میت ہے جس کا ایک ہڈی ٹکڑا اٹھال دیا ہے اور وہ ایک دیہاتی کا لڑکا ہے اس کا باپ مٹریں ہے۔ میں نے اس کے والد کے آئے تک میت کو دفن کرنے سے منع کر دیا ہے، حتیٰ کہ آپ اس میں قفل بھی بٹھایا ہے۔ ان دونوں حضرات نے طاری اور مضمون نے غلبہ دیا، کرنی شروع کی، چنانچہ وہ لڑکا ختم خداوندی اٹھ کھڑا ہوا اور کہنے لگا میرا انتقال ایک ہفتہ پہلے ہوا تھا، اور میں شریک تھا، چنانچہ کچھ کا ختم کی سات دواہوں میں داخل کر دیا گیا، میں تم کو اس دین و مذہب کے بارے میں خدا سے ڈراتا ہوں جس پر تم ہو، چنانچہ یہ لوگ اللہ پر ایمان لے آئے، زندہ ہونے والے لڑکے نے کہا میرے سامنے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں اور مجھے ایک زمینیں کھیل نو جوان نظر آ رہا ہے جو ان تھیں یہی مضمون اور اس کے دونوں ساتھیوں کی۔ نہ رشتہ نہ رہا ہے، اور میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہی اس کی روح اور اس کے گھر ہیں، ایک روایت میں ہے کہ یہ واقعہ دیکھ کر بادشاہ اور اس کی قوم کے کچھ افراد ایمان لے آئے، ایک دوسری روایت میں ہے کہ بادشاہ نے دعوت حق قبول کرنے سے انکار کر دیا اور ان کے قتل کے درپے ہو گیا، جب حبیب نبار کو یہ صورت حال معلوم ہوئی تو وہ شیر کے دو دروازہ کنارے سے دروازہ ہوا آیا، بادشاہ کو سمجھانے کی کوشش کی اور پھر اپنے مومن ہونے کا اعلان میں کلمات سے کر دیا، اِنَّمَا اَمْسَلْتُ بَوَيْتُكُمْ فَاسْتَعْمِلُوْا یہ خطاب رسول کو تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پوری قوم کو خطاب ہو اور اللہ کو کہ رب کہنا اچھا، تحقیق کے طور پر تمہارا رچہ وہ اس کو تسلیم نہ کرتے تھے (واقعہ کی تفصیل روح البیان اور صمدی سے ماخوذ ہے)۔

فَيَقْبَلُ اَذْلَحِلُ الْجَنَّةِ (الآیۃ) قرآن کے اس خط سے معلوم ہوتا ہے کہ حبیب نبار کو عہدہ کر دیا گیا اس لئے کہ دخول جنت یا آجارت جنت کا مشاہدہ بعد از مرگ ہی ہو سکتا ہے، تاریخی روایات میں حضرت ابن عباسؓ کے لئے جنت کا قتل، ہادیہ، ان کے تفسیر سے منقول ہے کہ اس شخص کا نام حبیب بن اسماعیل نبار تھا اور یہ ان خوش نصیب لوگوں میں ہے جو ہمارے رسول محمدؐ پر آپ کی بعثت سے چھ سو سال پہلے ایمان لایا، جیسا کہ قطع المحسوس کے متعلق منقول ہے کہ رسول اللہؐ کی بعثت سے کتب ماہد میں

اور اندو اس خاک کو کہتے ہیں جس سے تیل نکالا جائے، جیسے دائی سرسوں وغیرہ۔

قَوْلُهُ : لَمِنَ اٰیِ مِنَ الْحَبِّ .

ترجمہ : تقدیم صلہ سے مصر کبھی آتا ہے، اصل میں اخضر حَبًّا حَبًّا یا کھلون منہ ہے، منہ کی تقدیم سے مصر مستعار ہوا ہے کہ اکل مذکورہ دونوں قسم کے تلوں میں مختصر ہے، حالانکہ یہ دو کبھی اٹھلان ہے، اس لئے کہ مذکورہ دونوں قسم کے تلوں کے علاوہ بھی بہت سے نخل کھائے جاتے ہیں۔

چونکہ شیشہ تقدیم سواض، کول کو یوب میں مختصر کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ کول کو یوب میں مختصر کرنے کے لئے ہے، اس لئے کہ یوب ہی اکثریت سے کھائی جاتے والی غذا ہے۔

قَوْلُهُ : مِنْ الْعِیُونِ کی تفسیر بعضا سے رکے اشارہ دیا کہ جن معینہ ہے، ایسا ہی بھی قرار دیا جیج ہے۔

قَوْلُهُ : وَمَا غِیْلَتُهُ اَبَدِیْہُمْ اس کا مطلب میں لغوہ پر ہے اہی لیا کُلُوا مِنْ لَغْوِہِ وَمَا کُلُوا بِمَا غِیْلَتُ اَبَدِیْہُمْ کما العصیر والدیس ولغوہما یعنی کجیور اور انھور کے پھل کھائیں اور وہ چیزیں کھائیں جو ان سے بناتے ہیں مثلاً عرق (جوس) شیر و غیرہ یہ تر جاس صورت میں ہوگا، جب کہ صا سے صا موصول مراد ہو، اور بعض حضرات نے صا کو پاکی کیا ہے، یعنی تاکہ تم مذکورہ چیزوں کو کھاؤ جن کو تم نے پیدا نہیں کیا ہے، بلکہ اس کا پیدا کرنے والا خدا ہے، یعنی مذکورہ اشیاء کے پیدا کرنے میں تمہارے جہاں حکمت کا کوئی دخل نہیں ہے، بلکہ تم تو اپنے پاس موجود کو بھی مٹی میں عا کر ظاہر خالق کر دیتے ہو، یہ شخص خدا کا فضل و کرم اور اس کی صنعت و قدرت ہی ہے کہ جس دانہ کو تم نے نکلے سونے کے لئے مٹی میں دفن کر دیا خدا نے اپنی قدرت و رحمت سے اس کی نہ صرف حفاظت فرمائی بلکہ اس کو اضافہ اضافہ دیا دیا چو نکا کر کے تمہارے حوالہ کر دیا صا مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے، اہی لیا کُلُوا مِنْ عَمِلِ اَبَدِیْہُمْ

قَوْلُهُ : اَعْلٰی یَسْکُرُوْنَ احرار و مذہب پر داخل ہے، تکریم ہمارے یہ ہے اَنْتُمْ فَعَلُوْا بِہِذِہِ الدَّعِیْرَ فَاَلَا یَسْکُرُوْنَ اَہا۔

قَوْلُهُ : سُبْحٰنَ الَّذِیْ ، سبحان مصدر بمعنی تسبیح ہے اس پر نصب نیز مفرد کی جانب اضافت لازم ہے مطر و طوار اسم ظاہر ہو جیسے سُبْحٰنَ اللّٰہِ اور سُبْحٰنَ الَّذِیْ یا اسم ضمیر ہو جیسے سُبْحٰنَہُ اَنْ یَّکُوْنَ لَہُ وَلَدٌ ، سُبْحٰنَ الَّذِیْ عَلٰی الْاَزْوَاجِ کُلِّہَا جملہ مستحکم ہے ترک شکر پر تنبیہ کو بیان کرنے کیلئے لایا گیا ہے (روح المعانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ دونوں آیتیں یعنی اَیُّہُ الْاَزْوَاجِ الْعِیْلَۃِ الْاَیُّہُ اَبَیُّہُ الْکَلْبُ نَسْلُجُ کے درمیان جملہ مترادف ہے۔

قَوْلُهُ : اَیُّہُ الْکَلْبُ نَسْلُجُ مِنْہُ الْفَہَاذِ ، اَیُّہُ الْکَلْبُ مبتدا و مؤخر ہے، کما سنق اور نَسْلُجُ ، لیل کے آیات قدرت میں سے ہونے کی کیفیت کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ : نَسْلُجُ مضارع مع کلّم (ن ل ج) نَسْلُجَا کمال انرا تا مطلق کسی چیز کو انرا تا نازل کرنا، یعنی ہم ان کو رات کے اوپر سے اتار دیتے ہیں، فَاِذَا اَخْرَجْنَا مَسْطِقٰتُنَا فَاِذَا نَسْلُجُہُ اُن کی رو جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کائنات میں غفلت اصل ہے اور ہمارا (روشنی) طاری ہے، جس طرح چاند کے اوپر کمال انرا نے کے بعد گوشت ظاہر ہو جاتا ہے، اسی طرح دن کو رات کے

اور بے شمار نے کے بعد اسے باقی رہ جاتی ہے، مگر اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ نَسْلُکَ کی تفسیر تفصیل سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نَسْلُکَ تکشیف کے معنی میں نہیں ہے، ورنہ تو اِذَا اُنْظِرَ مَظْلُومُوْنَ کے بجائے اِذَا اُنْظِرَ مَبْصُورُوْنَ ہونا چاہئے، اس لئے کہ آیت کے معنی یہ ہوں گے وَ اٰیٰتِہِ الْبَیِّنٰتِ نَکْشِفُ وَ نَظْهَرُ مِنْہُ الْاَلْبَاسَ تَعْصِلُ (منہ) میں من یعنی عن ہے، اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نکسل عبارت سے مقدم ہے، اس لئے کہ سُورَہ من سُورَہ سے مقدم ہوا کرتا ہے۔ (اصل)

قَوْلُہٗ، اَنْظِرِ الْمَظْلُوْمَ سے ماخوذ ہے اِیْ دَخَلُوْا فِی الظَّلَامِ۔

قَوْلُہٗ، مِنْ جَمِلَةِ الْاٰیَةِ اس کا مطلب اَلْاَرْضُ مبتداء پر ہے یعنی عطف مرفوعی المرفوع ہے۔

قَوْلُہٗ، اَوْ اٰیۃِ اُخْرٰی یہ دوسری ترکیب کی طرف اشارہ ہے یعنی الشمس مبتداء ہے اور تسجوی اس کی خبر ہے، اس صورت میں عطف جملہ علی الجملہ ہوگا۔

قَوْلُہٗ، وَالْقَمَرُ کَذٰلِکَ یعنی قمر من جملاۓ آیات کے ایک آیت ہے یا دوسری مستقل آیت ہے، یہ ترکیب صرف اس صورت میں ہوگی جب کہ القمر مرفوع پر عجبائے اور اگر القمر کو منصوب پر میں تو فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہوگا اور اس صورت میں مَا اُنْظِرُ عاملہ کے قبیل سے ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی قَدْزْنَا الْقَمَرَ قَدْزْنَا اور اگر مرفوع پر میں تو سابق مبتداء یعنی الارض العیقۃ بِاللَّیْلِ پر عطف ہوگا اور تقدیر عبارت اِیۃُ اَلْہٰذَا الْقَمَرُ ہوگی، یا الْقَمَرُ خود مبتداء ہو اور خبر قَدْزْنَا ہو۔

قَوْلُہٗ، السَّحَابٰتِ اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں ① قَدْزْنَا کا مفعول جانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتا ہے، اس صورت میں قَدْزْنَا بمعنی صَبَّوْنَا ہوگا ② قَدْزْنَا کی خبر سے حال ہو، اس صورت میں ماضی کے پہلے مضاف مضاف الیہ ماضی لازم ہوگا، اس لئے کہ خود قرآن ماضی نہیں ہے بلکہ ماضی ماضی ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی قَدْزْنَا السَّحَابٰتِ ذُوْ مَسَالِیْنِ ③ یہ کہ مَسَالِیْنِ ظرف ہو، اِی قَدْزْنَا مَسُوْرۃً اِی مَسَالِیْنِ علامہ جلال الدین کھلی نے اپنے قول مِنْ حِثِّ مَسُوْرۃً سے اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (اصل)

قَوْلُہٗ، اَلْغُرُجُوْنَ بروزن اَلْعُلُوْا شَارِحًا، جوڑا ماکانے کے بعد مجرور پر نکتہ ہو کر زرد پتلی اور مثل بدلای میڑھی ہو جاتی ہے۔

قَوْلُہٗ، اَلْمُتَارِیخِ یہ شعروخ کی جمع ہے، یہ غُرُجُوْنَ کی کی تحریج ہے اس میں تفسیر مرکب ہے، اس لئے کہ بدلای کو غُرُجُوْنَ کے ساتھ تین اوصاف میں تشبیہ دی گئی ہے وقت، تھوڑا اور صغیر۔

قَوْلُہٗ، نَزَّلُوْا مِّنْہٗ الْغُلَّاقَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

قَوْلُہٗ، اَعْمَلُ یا علوم پر دلالت کرنے کی وجہ سے یا عرین کے مضاف الیہ کے عوض میں ہونے کی وجہ سے مبتداء ہے اِی اَعْمَلُ اَخَذَ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّجْمِ فِیْ فَلْکَ یَسْمَعُوْنَ، یَسْمَعُوْنَ مبتداء کی خبر ہے، مبتداء غیر ذوی العقول ہے اور اس کی خبر یَسْمَعُوْنَ والا نون کے ساتھ لائی گئی ہے، جو کہ ذوی العقول کے ساتھ خاص ہے لہذا یَسْمَعُوْنَ والا نون کے ساتھ درست معلوم نہیں ہوتا۔

جِبَلِ اٰثِيْبٍ، يَسْبَحُوْنَ سَبْحَ شَتَقٍ ہے جس کے معنی یہ ہے کہ میں اور یہ وہی اہل عقل کی ملت ہے، چونکہ یہ وہی اہل عقل کی طرف وہی اہل عقل کے فعل کی نسبت کی گئی ہے، اس سے پھر وہی اہل عقل کو وہی اہل عقل کے وجہ میں آتا رہا یہ جس کی وجہ سے یَسْبَحُوْنَ کو خبر لا باور مست ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِنَّ لَّهٗمَّا خَلَقْنَا ذُرِّيَّتَهُمَا اِنَّ لَّهٗمَّا خَرَجْتُمَا ہے اور اِنَّا خَلَقْنَا مَعْدِيْنِ ذُرِّيَّتِهِمْ میں ہمارے ساتھ، مؤخر ہے اِنَّا خَلَقْنَا ذُرِّيَّتَهُمَا فِي الْفَلَكِ اِنَّ ذٰلِكَ عَلٰى بَاطِلٍ قَدْرًا۔

قَوْلُهُ: اِی سَابِغُہُ الْاَصْوَالِ اس عبارت سے اشارہ کر دیا کہ ذُرِّيَّتُہُ کا اطلاق جس طرح فرود پر ہوتا ہے اصول پر بھی ہوتا ہے اس لئے کہ یہ فرقہ ہے، خود ہے جس کے معنی خلق کے ہیں اور فرود اصول سے مخلوق میں ابتداء ہے، اور اعتراض قائم ہو کہ کہوں؟ اِسْتَفْہَامِ کی شکی میں سوار ہونے والے اصول اہل کہتے تھے کہ فرود، اور بعض اعتراضات نے مذکورہ اعتراض کا یہ جواب بھی دیا ہے کہ نفسی التفصیل میں غالب اعتراض کا ہے جس سے جس شکی مراد ہے نہ کہ خاص شکی نوع، اس لئے کہ اس نسبت کا مقصد اس کہ چاہتے ہیں، یا اور ظاہر ہے منطق شکی مراد لینے میں امتحان بالواسطہ اور بلا واسطہ دونوں شامل ہیں۔

(بعض اہل عقل کے لئے)

قَوْلُهُ: کَعِبَرِ کُفْرِ اِی کَالْمُزْمِنِ

قَوْلُهُ: اَعْرِضُوْا اِسْ اَضَافَ سے اشارہ کر دیا کہ اِذَا قَبِلَ لَہُمَّا کَا جَاب شرطاً اَعْرِضُوْا اَمْدَافَ ہے۔

قَوْلُهُ: وَخَلَقْنَا لَہُم مِّنْ قَبْلُہِ یَوْمِ الْاَمْتَانِ ہے جو پہلے امتحان پر مرتب ہے، اِنَّ کے معنی یہ ہیں جَعَلْنَا سَعِیْدَہِ سَوَاحِ اِنَّ عَظِیْمَہِ عَلٰی اَلْدُّوْنِہَا وَبَغِیْمَہِ لِّلْحَلٰقِ وَغَلَبَہَاھُمْ صُلْعَۃُ النَّجِیْبَۃِ فَعَبِلُوْا اَسْفٰہًا کَبٰرًا وَصَعَارَہِ لَیْسَیْنٰہَا بَہَا۔

قَوْلُهُ: وَخَلَقْنَا لَہُم مِّنْ قَبْلُہِ مَا یَوْمِ کَعْبُوْنِ۔ مِّنْ، مثلاً ہا ملغول مؤخر سے مل ہے اور مثلاً کی ضمیر فَلَنْتَ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: اِسْمِ مَعْتَقِدِ کُفْرِ ہذا اسم موصوفہ ہے اس اعتقاد کے باوجود کہ اللہ ہی رازق ہے ہی سب کو کھلاتا پاتا ہے تو پھر ہم سے کیوں کہا، اور پھر وہی کہتے ہو؟ اس صورت میں اللہ ہی کھسروا میں کافر سے مراد خدا ہے جو وہاں مگر (دوسرے) ہوگا اور اگر مطلب یہ ہو کہ جس کی روزی خدا نے بند کر دی ہو اور خدا ہی ان کو کھلاتا ہے چاہا ہو تو ہم اس کی مرضی اور مشیت کے خلاف کہاں کھلاتے والے کون ہوتے ہیں؟ اس صورت میں اللہ ہی کھسروا میں کافر سے مراد مشرک ہے جو کہ خدا کے وجود کا قائل ہے مگر اس کے ساتھ شریک کرتا ہے، اس دوسرے مطلب کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو یکٹرت کھانا کھایا کرتے تھے، ایک روز ابو جہل کی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، تو کہتے تھے کہ اب ابو بکر کیا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کھلانے پر قادر ہے؟ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں! تو پھر یہ وجہ ہے کہ وہ ان کو نہیں کھلاتا؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے

سَخَّعَ الْغَنِيُّ الْآزْوَاجَ تَحْلِيهَا (الاقلام) یعنی انسانوں اور حیوانوں کی طرف ہم نے ہر حقوق میں جوڑے یعنی نر و مادہ کا نظام رکھا ہے، علاوہ ازیں زمین کی گہرائیوں میں بھی جو چیزیں تمہاری نظروں سے غائب ہیں جن کا مفہم نہیں رکھتے، ان میں بھی زوہیت (نر و مادہ) کا یہ نظام ہم نے رکھا ہے، فرضیت ہم نے ہر چیز کو جوڑے سے پیدا کیا ہے حتیٰ کہ نہاد و ثروت بھی زوج ہے، مادہ و حیات آخرت کی عقلی دلیل بھی ہے، صرف ایک اللہ کی ذات ہے جو مخلوق کی اس صفت زوہیت سے ماوراء مگر تمام کائنات سے پاک ہے اور تر (خود) ہے، زوج نہیں ہے اس لئے کہ وہ مخلوق نہیں ہے۔

وَأَمَّا لَهُمْ فَلِئَلْ نَسْفَحَ مِنْهُ النَّهَارَ (الاقلام) زمینی مخلوقات میں قدرت خداوندی کی کٹ تھاپاں چرانے کے بعد آسمانی درجہ ذاتی حقوق میں قدرت خداوندی کا بیان ہے، مسلح کے عقلی معنی کمال اترانے کے ہیں، کسی چیز کے چھٹکارے اور کسی محاذ پر اسلحہ کہہ سکتے ہیں جب جانور کی کمال اتاری جاتی ہے تو اندر کا گوشت نکلنے لگتا ہے، اسی طرح کائنات اور جہان کا اندر باہر کے تو اندر کی چیز ظاہر ہو جاتی ہے، اللہ تعالیٰ نے اس مثال سے اشارہ دیا کہ اس جہان میں اصل عظمت ہے اور روشنی عارضی اور ظاہری ہے جو مادوں اور سیاروں کے ذریعہ زمین تک پہنچتی ہے، اُمر و روشنی کو عظمت کے اوپر سے اتار لیا جائے تو اصل یعنی عظمت رہتی رہ جاتی ہے، اسی کو عرف میں رات کہتے ہیں۔ (مدار)

وَالشَّمْسُ تَحْمُرُ بِسُفْحِ الْغَيْبِ ذَلِكَ فَتَقْطِرُ الْغَيْبُ الْغَيْبُ آیت کا مفہم یہ ہے کہ آفتاب اپنے مشرق کی طرف چل رہا ہے، مستطرد یہ طرف کا سمت ہے، جائے قرار کو بھی کہتے ہیں، اور وقت قرار کو بھی، اور الفاظ مشرق و غیب سے سفر و سفر کے معنی میں بھی آتا ہے، بعض حضرات مفسرین نے اس جگہ مشرق سے مشرق زمینی مراد لیا ہے، یعنی وہ وقت جب کہ آفتاب اپنی حرکت مقررہ چری کے ختم کر دے گا، اور وہ وقت قیامت کا دن ہے، اس تفسیر کے مطابق آیت کے معنی یہ ہیں کہ آفتاب اپنے مدار پر ایسے تنگ اور مضبوط گھم کے ساتھ حرکت کر رہا ہے جس میں بھی ایک سیکڑ کا فرق نہیں آتا، اور ہر سال اس روش پر گزرتے ہیں، مگر یہ حرکت دائمی نہیں، اس کا ایک خاص مشرق ہے جہاں پہنچ کر کھلم کھلی کی یہ حرکت ختم ہو جائے گی، اور وہ قیامت کا دن ہے، اس تفسیر حضرت امام غزالی سے منقول ہے۔ (ابن کثیر، مدار)

سورہ زمر کی ایک آیت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ مشرق سے مراد مشرق زمینی یعنی قیامت کا دن ہے، آیت یہ ہے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُخَوِّرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيُخَوِّرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ لِمَنْ يَشَاءُ لِيُجْلِيَ مُسْتَسْمً اس آیت میں بھی تقریباً وہی بیان ہے جو سورہ حسین کی مذکورہ آیت میں ہے، اس آیت میں فرمایا کہ شمس و قمر دونوں اللہ کے حکم کے تحت اور تابع ہیں، ان میں سے ہر ایک، ایک خاص میدان تک کے لئے چل رہا ہے، یہاں اَجَلُ مُسْتَسْمً کے الفاظ ہیں، جس کے معنی میدان زمین کے ہیں، اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ شمس و قمر دونوں کی حرکت دائمی نہیں، ایک میدان زمین یعنی روز قیامت پر پہنچ کر ختم اور منقطع ہو جائے گی، سورہ یسین کی آیت مذکورہ میں بھی ظاہر یہی ہے کہ لفظ مشرق سے یہی میدان زمین یعنی مشرق زمینی مراد ہے، اس تفسیر کی رو سے آیت کے مفہم و مراد میں کوئی اختلاف ہے، نہ تو اندر و بیرونی عارضی کا اس پر کوئی اعتراض۔ (مدار)

اور بعض حضرات مفسرین نے اس سے مراد مشرق و مکائی لیا ہے، جس کی جگہ ایک حدیث بھی ہے، حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے دو یا ت فرمایا، جانتے ہو سورج کہاں جاتا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں، آپ نے فرمایا سورج جا کر عرش کے لیے جگہ کرتا ہے، اس کے بعد دوبارہ طلوع ہونے کی اجازت طلب کرتا ہے، جب اجازت مل جاتی ہے تو طلوع ہوتا ہے، ایک وقت آئے گا کہ اس سے کہا جائے گا، واپس لوٹ جا، لیکن جہاں سے آیا ہے وہیں چلا جا۔

(صحيح بخاری، بدأ الحق، باب صفة الشمس والقمر معهما، مسلم كتاب الايمان باب بيان نزل انزل القرآن فيه لا يحد)

آفتاب کے زیر عرش مجددہ کرنے کی تحقیق:

ذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرق سے مراد، مکائی مشرق ہے یعنی وہ جگہ کہ جہاں آفتاب کی حرکت کا ایک دور پورا ہو جائے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ جگہ عرش کے لیے ہے، اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ آفتاب ہر روز ایک مشرق و مکائی کی جانب چلتا ہے، پھر وہاں اللہ کے سامنے مجددہ کر کے اٹکے اور اسے کی اجازت طلب کرتا ہے، اجازت ملنے پر دوسرا دور شروع کرتا ہے۔

لیکن واقعات و مشاہدات اور حجت و عقلیات کے بیان کردہ اصولوں کے بناء پر اس میں متعدد قوی اشکالات ہیں۔

پہلا اشکال:

یہ کہ عرش زمین کی جو کیفیت قرآن و سنت سے کچھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ تمام زمینوں کے اوپر محیط ہے، زمین اور آسمان مع سیارات و نجوم سب کے سب عرش کے نیچے محصور ہیں، اور عرش زمینی ان تمام کائنات کو اپنے اندر رکھے ہوئے ہے، اس لحاظ سے آفتاب تو ہمیشہ اور ہر حال میں زیر عرش رہتا ہی ہے، پھر غروب کے بعد زیر عرش جانے کا کیا مطلب ہوگا؟

دوسرا اشکال:

یہ عام مشاہدہ ہے کہ آفتاب جب کسی جگہ غروب ہوتا ہے تو اسی آن دوسری جگہ طلوع ہوتا ہے اس طرح کہ آفتاب کا طلوع و غروب ہر وقت ہوتا رہتا ہے، اس لحاظ سے تو ہر وقت آفتاب مجددہ رہ رہتا ہے، پھر غروب کے بعد زیر عرش مجددہ رہ جانے کا کیا مطلب؟

تیسرا اشکال:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب اپنے مشرق پر پہنچ کر وقت کرتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ کر کے اٹھے اور اسی کی اجازت لیتا ہے، حالانکہ آفتاب کی حرکت میں کسی وقت بھی اختراع نہ ہونا کھلا ہوا مشاہدہ ہے، اور پھر چونکہ طلوع وغروب مختلف مقامات کے اعتبار سے ہر وقت ہی ہوتا رہتا ہے، تو یہ وقت اور سکون بھی ہر وقت ہونا چاہئے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ آفتاب کسی وقت بھی حرکت میں نہ ہو، نیز اُس وقت میں بھی حرکت میں ہونا یہ امتناع ضدیج ہے اس لئے کہ سکون اور حرکت آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں اور امتناع ضدیج کمالی ہے۔

یہ اشکالات صرف قانونِ ریاضی اور تعلیمات ہی کے نہیں ہیں، بلکہ مذہبی و دینی امور و واقعات بھی ہیں جن سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا۔

طلوع وغروب سے متعلق فیما غورثی نظر یہ:

حالیہ خلائی سفر اور چاند تک انسان کی رسائی کے واقعات نے آفاقی بات تو یقینی کر دی، مگر یہ ہے کہ تمام سیارات آسمان سے پہلے ہی انصاف میں ہیں، آسمان کے اندر مرکز اور نہیں ہیں قرآن کریم کی آیت "ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فِیْ سَمٰوٰتٍ وَ اَرْضٍ وَ لَمْ یَكُنْ مِنْ شَيْءٍ" ہوتی ہے، اس نظریے فیما غورثی میں یہ بھی ہے کہ روزانہ کا طلوع وغروب آفتاب کی گردش سے نہیں بلکہ زمین کی گردش سے ہے، اس نکتہ پر کے اعتبار سے حدیث مذکور پر ایک اعتراض کا اور اضافہ ہو جاتا ہے۔

اس کا جواب سمجھنے سے پہلے یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ جہاں تک مذکورہ آیت پر اشکالات کا سوال ہے تو اس پر مذکورہ اشکالات میں سے کوئی بھی اشکال نہیں ہوتا، آیت کا مطلب یہ تو صرف اتنا ہے کہ آفتاب کو اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی نظم اور تنظیم دے کر رکھا ہے کہ وہ اپنے مشرق کی طرف ہر ایک حالت پر چلتا رہتا ہے، اگر اس مشرق سے تعبیر قبول کے مطابق مشرق زمینی لیا جائے یعنی روز و قیامت تو معنی اس کے یہ ہیں کہ آفتاب کی گردش دائی ہے اور ایک ہی سمت پر ہوتی رہے گی مگر گردش کا یہ قیامت کے دن ختم ہو جائیگی، اور اگر مشرق سے مشرق زمینی لیا جائے تو بھی اس کا مشرق مدار شمسی کے اس نقطہ کو کہا جاسکتا ہے جہاں سے اول تخلیق کے وقت آفتاب نے گردش شروع کی اسی نقطہ پر پہنچ کر اس کا شہ روز کا ایک دورہ مکمل ہوتا ہے، کیا کہہ سکی نقطہ اس کا منہ بٹائے سفر ہے اس پر پہنچ کر نئے دورے کی ابتدا ہوتی ہے۔

مآخذ میں جتنے اشکالات ذکر کئے گئے ہیں ان میں سے آیت مذکور کے بیان پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا البتہ حدیث مذکور پر جس میں یہ آیا ہے کہ آفتاب غروب کے وقت زیرِ عرش پہنچ کر سجدہ کرتا ہے اور اگلے دورے کی اجازت طلب کرتا ہے، یہ اشکالات وارد ہوتے ہیں اور اس آیت کے ذیل میں یہ بحث اسی لئے چھڑی کہ حدیث کے بعض الفاظ میں اس آیت کا حوالہ بھی دیا گیا ہے، ان اشکالات کے جوابات محدثین و مفسرین نے مختلف دیئے ہیں مگر ان میں سب سے

زیادہ صاف اور بے غبار بات وہ ہے جو علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مقالے ”سورۃ یس“ میں اختیار فرمائی ہے، اور متعدد ائمہ تفسیر کے کلام سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

اصل بات:

اصل بات یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ اور حکمت الہیہ کے چھو مظاہر کر کے انسان کو حیدر اور اپنی قدرت کاملہ پر ایمان لانے کی دعوت دی ہے، اس میں سب سے پہلے زمین کا ذکر کیا جو ہر وقت ہمارے سامنے ہے وَآيَةٌ لَّهُمُ الْاَوْرَاقُ السَّيْفَةُ پھر اس پر پانی برسا کر درخت اور پاشاں لگانے کا ذکر ہے جس کو ہر انسان دیکھتا اور جانتا ہے اَحْيَيْنَاهَا (الایہ) اس کے بعد آسمان اور فضا کے آسمانی سے متعلق چیزوں کا ذکر شروع کر کے پہلے نخل و نہار کے دروازہ انتحاب کا ذکر فرمایا وَآيَةٌ لَّهُمُ الْغُلُوبُ (الایہ) اس کے بعد خمس قدر جو سیارات اور نجوم میں سب سے بڑے ہیں ان کا ذکر فرمایا ان میں پہلے آفتاب کے متعلق فرمایا وَالشَّمْسُ تَغْرِبُ بِمَنْشَرٍ لِّهَا ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَرَبِ الْعَلِيْبِ اس میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مقصد یہ بتانا ہے کہ آفتاب اپنے ارادے اور اپنی قدرت سے گردش نہیں کر رہا بلکہ یہ ایک عزیز و عظیم کے مقرر کردہ نظم کے تابع گردش کر رہا ہے، آنحضرت ﷺ نے غروب آفتاب کے قریب حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کو ایک سوال و جواب کے ذریعہ حقیقت پر متنبہ ہونے کی ہدایت فرمائی جس میں بتلایا کہ آفتاب غروب ہونے کے بعد عرش کے نیچے اللہ کو سجدہ کرتا ہے، اور پھر اٹکا اور شروع کرنے کی اجازت طلب کرتا ہے، جب اجازت مل جاتی ہے تو سب دستوراً کے چلتا ہے اور صبح کے وقت مشرق کی جانب سے طلوع ہوتا ہے اس کا حاصل اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ آفتاب کے طلوع و غروب کے وقت ہم دنیا میں ایک نیا انتخاب آتا ہے جس کا مدار آفتاب پر ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس انتخابی وقت کو انسانی حیدر کے لئے موزوں سمجھ کر یہ عظیم فریضہ کی آفتاب کو خود بخود اپنی قدرت سے حرکت و گردش کرنے والا نہ سمجھو، یہ صرف اللہ تعالیٰ کے اذن و مشیت کے تابع چل رہا ہے، اس کا ہر طلوع و غروب اللہ تعالیٰ کی اجازت سے ہوتا ہے یہ اس کی اجازت کا تابع ہے اس کی اجازت اور تابع فرمان حرکت کرنے کی ہو اس کا سجدہ و قرار پایا گیا، کیونکہ ہر چیز کا سجدہ اس کے مناسب حال ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن نے خود آنحضرت ﷺ کی حرکت کرنے کی ہدایت فرمائی فَتَحُلْ لِّكَ غُلْبَةُ صَلَواتِ وَتَسْبِيْحَةٍ یعنی ساری حقوق اللہ کی تسبیح اور عبادت میں مشغول ہے مگر ہر ایک کی عبادت اور تسبیح کا طریقہ الگ الگ ہے، اور ہر حق کو اس کی عبادت اور تسبیح کا طریقہ سکھادیا جاتا ہے، مثلاً انسان کو اس کی تسبیح کا طریقہ سکھادیا گیا ہے، اس لئے آفتاب کے سجدے کے یہ معنی سمجھنا کہ انسان کے سجدہ کی طرح زمین پر ہاتھ چبھتی سے ہو گا صحیح نہیں۔

قرآن و سنت کی تصریحات کے مطابق عرش خداوندی تمام آسمانوں، سیاروں، زمینوں پر محیط ہے، تو یہ بات ظاہر ہے کہ آفتاب ہر وقت اور ہر جگہ زیر عرش ہی ہے اور جبکہ قرآن یہ بتاتا ہے کہ آفتاب جس وقت ایک جگہ غروب ہو رہا ہوتا ہے، اسی وقت دوسری جگہ طلوع ہو رہا ہوتا ہے، اس لئے اس کا کوئی اور طلوع و غروب سے خالی نہیں، آفتاب کا ہر عرش رہنا بھی دائمی اور ہر حال میں ہے اور غروب و طلوع ہونا بھی ہر حال میں ہے، اسی دائمی زیر عرش اور تابع فرمان ہونے کو سجدہ کرنے سے تعبیر کر دیا جائے،

گو کیا کہ ایک معنوی مفہوم کو محسوس مثال کے ذریعہ سمجھایا گیا ہے۔ اور یہ سلسلہ روز قیامت تک چلتا رہے گا، جب قیامت قریب آئے گی تو علامات قرب قیامت کے طور پر آفتاب کو داہیں لٹاتا دیا جائے گا، جس کی وجہ سے آفتاب مغرب کی جانب سے طلوع ہوگا، اس وقت تو یہ کارہ از وہب ہو جائے گا، اس کے بعد مسیح کا ایمان اور توبہ قبول نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ ایمان باغیب نہیں رہا۔ آفتاب کے روزانہ زچہ عرش پر کر چہرہ کرنے اور آسمندہ طلوع ہونے کی اپنا ڈھٹ طلب کرنے کا حدیث میں جو ذکر ہے یہ حکم خداوندی کے اختیار و اقتدار کی ایک قبیحی ہے جس کو پورا زائد ہر سے تعجب کیا گیا ہے۔

والقصر للزناة فلهذا زلی خلی غایا تکلفوا حیوان القیدہ، عرجوں کی کجی کی خشک شاخ کو کہا جا رہا ہے۔ عرجوں کو کہا جیسی ہو جاتی ہے، افسوس! حقیر سے بد ہے، افسوس! کے معنی کسی چیز کو زمان یا مکان یا حالت کے اعتبار سے ایک مخصوص مقدار اور پیمانہ پر رکھنے کے ہیں، لفظ غلہ زلی منزل کی جمع ہے جس کے معنی جاتوں کے ہیں اسی جاتوں نے جس قدر قوموں کی دولت کے لئے خاص حد و مقدار فرمائی ہیں، ان میں سے ہر ایک کو منزل کہا جاتا ہے چاند چاند کو ایک اور درجہ محدود میں چاند کو کہتے ہیں اس کی منزل میں نہیں ہوتی ہیں مگر چونکہ چاند ہر مہینہ میں تمام ان تمام ایک رات اور ایک رات سے زیادہ راتیں غائب رہتا ہے اس لئے چاند کی منزلیں اٹھائیں کہی جاتی ہیں، اس لیے بہت سے راتوں کو حاق کہتے ہیں، جس دن مائیں ۲۹ راتوں کی تو حاق ایک رات ہوگا اور جس دن مائیں ۳۰ ہوتی ہیں تو حاق کی مدت دو رات ہوتی ہے، اور آفتاب کا دور دو دن گھر میں پورا ہوتا ہے، اس کی منزلیں تین سو ساٹھ یا تیس ہوتی ہیں، مذکورہ مقدار گھٹتی ہے۔

قمری ماہ کی تحقیقی ہفت:

چاند کے مدار کا طول و مسافت تقریباً 13 لاکھ 74 میل ہے، چاند میں سوا ٹھکانہ جوں پر منقسم ہے اس سے کہ ہر گولی چاند میں 360 درجہ فزس کر کے گئے ہیں، چاند اس مسافت کو 27% دنوں میں طے کرتا ہے یعنی چاند زمین کے گرد اپنی گردش 27% دنوں میں پوری کرتا ہے۔

اگر زمین گردش کرکرتی تو ایک نئے چاند سے دوسرے نئے چاند تک کی مدت یہی ہوتی، لیکن زمین مع چاند کے سورج کے گرد گردش کرتی ہے، اس لئے ایک نئے چاند سے دوسرے نئے چاند کی متوسط مدت تقریباً 29.5 دن ہوتے ہیں، مگر مکمل ٹھیک ٹھیک حساب کریں تو یہ مدت 29 دن 12 گھنٹے 14 منٹ اور 2.8 سیکنڈ ہے۔ اس مدت کو ایک قمری مہینہ کہتے ہیں۔

حکمتِ قمر کی مقدار:

یہ نصاب اپنے مدار کے 360 درجوں میں سے فی ہجرت 13 درجے 10 دقیقہ 35 ثانیہ 2 حصے کرتا ہے۔

فائدہ: ہر دائرہ میں 360 درجے اور ایک دم میں 60 درجہ اور ہر نقطہ میں 60 درجہ اور ہر خط میں 60 درجہ ہوتے ہیں۔

جعل الشمس صجاء والقمر نورا والفلوۃ مزارا (الایۃ) فلوۃ مزارا ضمیر مفعول مستوفی ہے۔ یعنی مزارا میں شمس و قمر دونوں کی ہیں بعض مفسرین نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اگرچہ ضمیر مفعول ہے مگر مزارا محلی واحد ہے۔ جس کے اٹھ ادنی زبان اور غور قرآن میں بھی بکثرت موجود ہیں بعض مفسرین حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ مزارا میں اگرچہ شمس و قمر دونوں کے لئے ہیں مگر اس تک بیان صرف چاند کی منزل کا مقصود ہے۔ اس لئے فلوۃ کی ضمیر قمری صرف راجع ہے۔ اچھا تحقیق اس کی یہ ہے کہ قرآن کی مثالیں تو آیت و صمد پر اور یا نبی کے حساب کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتیں اس کا طلوع و غروب سال کے تمام ایام میں ایک ہی جیت سے ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً وہ سے کسی کو یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ آیت و غروب کوئی منزل میں ہے بخلاف چاند کے کہ اس نے حالات پر روز مختلف ہوتے ہیں۔ اچانک کھیرات کے مشاہد سے بے ہم لوگ بھی تاریخوں کا پتہ چلا سکتے ہیں۔ مثلاً چاند و غروب یا اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ آیت قمری کوئی تاریخ ہے؟ مگر سورنی و دیگر کر یہ اندازہ نہیں کیا جا سکتا کہ آیت شمسی تاریخ کونسی ہے؟

آیت مذکورہ میں چونکہ یہ بتانا مقصود ہے کہ انداز قمری کی ان حکیم و شان نگاروں سے انہماں کا یہ لاکھ و بھی واپست ہے کہ ان کے درجہ و سال و ماہ کا حساب کرتا ہے۔ یہ حساب اگرچہ شمس و قمر دونوں سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اور یہ میں دونوں کی قمری تاریخیں قمری کمزرات سے تاریخ ہیں۔ لیکن قمر کے درجہ و ماہ و سال کا حساب مشاہد سے سے معلوم ہوتا ہے۔ بخلاف شمس کے کہ اس کے حسابات سوائے ریاضی و افق کے کوئی دوسرا نہیں سمجھتا۔ اس لئے اس آیت میں شمس و قمر کا ذکر کرنا بے حد بہ اس کی منزل مقرر کرنے کا طرفہ دیا تو ضمیر مفعول فلوۃ مزارا ہے۔

احکام اسلام کا مدار قمری تاریخوں پر ہے:

ثابت میں احکام کا مدار قمری تاریخوں پر اس لئے رکھا گیا ہے کہ قمری تاریخ معلوم کرنا ہم شخص کے لئے آسان ہے۔ دن و رات کے چھوٹا آئی ہو یا ان چھوٹا شہری ہو یا دیہاتی۔ یہی اسلام پر تمہاری ہمسور۔ کیا توں کا دین ہے اسی مصیبت کے پیش نظر اسلام شرقی احکام کا مدار قمری تاریخوں پر رکھا ہے۔ ایک ایسے شخص کے لئے کہ جو آبادی سے دور نہیں رہے تان یا پہاڑوں میں رہتا ہے نہ تو وہ چھوٹا تھا ہے۔ ہر دن اس کے پاس کوئی ایسی چیز کہ جس سے وہ شمسی تاریخ معلوم کرے تو آپ در غور فرما۔ میں کہ کیا وہ شخص سورج کو دیکھ کر تاریخ معلوم کر سکتا ہے؟ بخلاف قمری تاریخ کے کہ وہ قمر کو دیکھ کر تاریخ کی نہیں کر سکتا ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ شمسی تاریخوں کے درجہ حساب رکھنا یا استعمال کرنا ناچار ہے۔ بلکہ اس کو اختیار ہے کہ اپنے روزمرہ کے حساب میں خود شمسی تاریخوں کا استعمال کرے۔ یا قمری کا بھیجی ان شرعی احکاموں کے علاوہ کہ جن کا مدار شہادت سے قمری تاریخوں پر رکھا ہے مثلاً روز و رات، عید و اپنے روزمرہ کے حسابات شمسی تاریخوں سے رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے مگر شرط یہ ہے کہ مجموعی طور پر مسلمانوں میں قمری حساب جاری رہے تاکہ رمضان و حج و غیرہ کے اوقات معلوم ہو سکیں۔ فقہاء و جہالت کھانی نے قمری حساب باقی رکھنے کو مسلمانوں کے مذہبی فرض کہہ پڑا دیا ہے۔ (مستطاب)

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ سورۃ کے لئے یہ ممکن نہیں کہ چاند کو رات میں پکڑ لے یعنی سورج کی سلسلت دن میں ہوتی ہے اور چاند کو رات میں، یہ نہیں ہو سکتا کہ چاند کی خواہش تھی کہ وقت سورج چاند کو آگیا ہے، یعنی دن آگے بڑھ کر رات کا چاند صاف اڑے اور اسے آگے بڑھ کر دن قسم ہونے سے پیچھے آجائے جس زمانہ اور جس وقت جس خط میں جو اندازہ رات دن کا تقویر مطلق نے رکھا ہے اسے جس قسم قدر و کس قدر وہ بھی کر دے یہ ممکن نہیں کہ ایک لمحہ بھی آگے یا پیچھے ہو سکیں، یہاں یہ بات کا واضح نشان نہیں کہ چاند میں سب عظیم الشان اثرات ایک زبردست دانہ ہستی کے قبضہ اقتدار میں ہیں، سب اپنا اپنا کاروبار انجام دے رہے ہیں، کسی کی جان نہیں کہ سر موئی نہ بر کن اور مکان کے حکم سے غافل کر سکے، پھر جو ہستی رات دن اور چاند سورج کو ادھار چل کرتی ہے وہ تو ہر لمحے کوئی کرنے کے بعد دوبارہ پیدا کرنے سے عاجز کیوں ہوگی؟

نکتہ: لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ کی تعبیر اختیار فرمائی، لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ نہیں فرمایا، اس لئے کہ چاند سورج کو پکڑ لیتا ہے سورج چاند کو نہیں پکڑ سکتا اس لئے کہ چاند کی رات سورج کی رات سے بہت زیادہ تیز ہے سورج جس مسافت کو ایک سال میں طے کرتا ہے چاند اس کو ایک ماہ میں طے کر لیتا ہے، البتہ بعض اوقات چاند سورج کو پکڑ سکتا ہے اس لئے کہ چاند اپنی تیز رفتاری کی وجہ سے بعض اوقات آفتاب کے پاس سے گزرتا ہے تو کہا جاسکتا ہے کہ چاند نے سورج کو پکڑ لیا۔

وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ اور رات دن پر برتری نہیں ہوتی اس کا نشان اور سپرد حاکم صاحب تو یہ ہے کہ رات دن قسم ہونے سے پہلے نہیں آسکتی، ایک مطالبہ اس کا یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رات و دھیان میں ان کو پکڑ کر سبقت نہیں کر سکتی، یہی حور کو دراتیں بطور دھیان میں دن کے آگے ہونے ایک ساتھ جمع ہو جائیں اس سے بعض حضرات نے استدلال کیا ہے کہ دن تخلیق میں رات پر سابق ہے، قَالَ فِي الْوُجُوهِ وَاسْتَدْلُّ بِالْآيَةِ إِنَّ النَّهَارَ سَابِقُ اللَّيْلِ فِي الْخَلْقِ اور اندر مخلوقات میں اصل خلقت ہے، نور ظاہری ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کل تخلیق میں نہار پر سابق ہے، مذکورہ دونوں باتوں میں خود مرض ہے، نیز اگر اندر تالی کے قول وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ سے نہار کا سابق ہونا معلوم ہوتا ہے تو اندر تالی کے قول لَا يَغْنَبُ اللَّيْلُ النَّهَارَ بِظُلْمَتِهِ خَبِيرًا (سورۃ اعراف) سے رات کا سابق ہونا معلوم ہوتا ہے، اور انکسار میں دونوں باتوں میں قہر ہے، مذکورہ تضاد کا بعض مفسرین نے یہ جواب دیا ہے کہ کل سے عرواقیت کل جتنی قرع ہے، اور نہار سے عرواقیت نہار جتنی قرع ہے اور قرع قرع کو حسرت ہمیشہ میں نہیں پکڑ سکتا، اور وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ میں کل سے عرواقیت کل ہے، اور چونکہ کل نہار کا ایک دوسرے کے قہر میں ہیں اس وجہ سے ہر ایک دوسرے کا غالب مگر ہے۔ (روح المعانی ج ۱ ص ۱۷۷)

وَنُكَلِّلُ بِهِ ثَمَرًا وَلَوْ أَنَّ ثَمَرًا بِحَسَابِ ذُنُوبِهِمْ لَنُغْلِقَنَّ عَنْهُمُ ابْوَابُ الْجَنَّتِمْ لَئِنْ رَأَوْهُمُ فِيهَا لَنُبَغِّضَنَّ إِلَيْهِمْ وَنَنصِفُنَّ إِلَيْهِمْ ذُنُوبَهُمْ إِنَّهُمْ ظَالِمُونَ اس کے ہیں جس میں کوئی سیارہ گردش کرتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند آسمان میں مرکوز نہیں جیسا کہ عظیمیوی نظر یہ میں ہے، جس کو ظاہر خود ہے اور چاند ہر ساکن نیز انسان کے چاند پر تنہا اپنے خلافت کر رہا ہے، بلکہ آسمان کے نیچے ایک خاص جگہ میں

مداوۃ واصلاحاً او مدحوں سے من الغلاب فتؤمنون ويقال لهم في الآخرة هَلْ يَصْلُوهُ الْيَوْمَ مِنَ الْكُفَرِیْنَ؟ الْيَوْمَ نَجْزِيْكَ عَلٰی اَمْرٍ هَمَّ اَنْ يَكْفُرَ لِنُؤْمِدَ وَاللّٰهُ مَا كُنَّا نَشْكُرُكَ وَنُكَلِّمُكَ الْيَوْمَ نَهْدُ رُجُلَهُمْ وَغَرِيبَ بِنَاهَا لَا يُؤْتِيْكَوْنَ فَكُلُّ غَضَبٍ يَصْنَعُ مَا سَمِعَ مِنْهُ وَلَوْ كُنَّا لَطَلَسْنَا عَنْ اَعْيُنِهِمْ لَمْ يَسْبِغْ غَضَبٌ فَاسْتَقْبُوا السَّزَا الْفَصْلُ الْاَشْرَفُ دَلِیْسُ كَعَدَاتِهِمْ قُلْ لَكُم مِّنْ عَمَلِكُمْ لَا تُسَبِّحُوْنَ وَلَوْ كُنَّا لَسَمِعْتُمْ فَرْدَةً وَحْدَهُ رَاَوْحِدَةً عَلٰی مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ وَفِي لِقَاءِ رَبِّكَ لَهُمْ جَمْعٌ مَّكَانًا يَحْمِلُ مَكْرَهُ اَنْ يَمْسُكَهُمْ فَمَا لَمْ يَنْظُرُوا مَهْمًا وَلَا يَتَرَجَعُوْنَ اِلٰی اَمْرٍ يَنْدَرُوْا اَحْسَنَ دَلِیْلًا وَلَا مَعْنٰی

ترجمہ: اور صور پھونکا جائے گا وہ (ایک) سینک ہے اور دوسرے تصور ذہن کرنے کے لئے ہوگا اور دونوں گلوں کے درمیان چالیس سال کا وقفہ ہوگا پھر جب وہ مٹی مرے قبروں سے اٹھ کر تجزی سے اپنے پروردگار کی طرف چلے گئیں گے ان میں سے کچھ گئے ہائے ہماری سختی سے توبہ کے لئے ہے ہائے ہماری بدست و پلّٰی ایہ مصدر ہے کہ ان کا عقلی فعل نہیں آتا، جس نے ہم کو ہماری قبروں سے اٹھایا؟ اس لئے کہ وہ دونوں گلوں کے درمیان سوے ہوئے ہوں گے، ان کو خطاب نہ دیا جا رہا ہوگا یہ وہی (بعثت) ہے جس کا جس نے وعدہ کیا تھا اور رسول نے اس کے بارے میں جی کیا تھا ایسے وقت اقرار کریں گے کہ ان کا اقرار کچھ نہ ہوگا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ بات کافروں سے کی جا رہی ہے کہ وہ ایک زوردار تراز ہوگی جس سے ہر ایک سب متح کر کے ہمارے پاس حاضر کر دیے جائیں گے پھر اس دن کئی شخص پر ذرا (بھی) ظلم نہ ہوگا اور تم کو جس دن ہی کاموں کا بدلے گا جو تم کیا کرتے تھے، یعنی اس دن وہ لوگوں کے مطابق سے ہے خیر بیش و شکایت کے مشغول ہیں ہوں گے ان چیزوں کی وجہ سے جن سے وہ لذت اندوز ہو رہے ہوں گے، جیسے کہ وہ دنیاویں سے محبت نہ کیا کیا کوئی کام کہ جس میں تعب و مشقت ہو اس لئے کہ جنت و قرب و مشقت کی جگہ نہیں ہے، شغف نہیں ہے سکون اور صبر کے ساتھ ہے، فَاصْبِرُوْنَ بِمَعْنٰی سَاعِدُوْنَ بمعنی خوش خرم رہو، اِنّیٰ دوسری خبر ہے اور پہلی خبر شغف ہے اور ان کی توبہاں میں سے مسکراؤں پر کھل گئے جیسے ہوں گے غصہ مبتداء ہے ضلال حُلَّة جملہ کی فتح ہے (مسی ضلال) اول خبر ہے بمعنی ان پر دھپ نہیں آئے گی اِنَّا اَنْزَلْنَا اُرْسُلَکَہُ کی فتح ہے اس مسی کو کہتے ہیں جو نیچے میں ہوتی ہے اس فرش کو کہتے ہیں جو نیچے میں ہوتا ہے فَلَا تُحْکَمُوْنَ دوسری خبر ہے اور (منفکلوں) علی کا متعلق ہے وہاں ان کے لئے میرے اور جو وہ فراموش کریں گے موجود ہوگا، ان کو پروردگار میران کی طرف سے سلام فرمائیے گا، سلام مبتداء ہے اور فصولاً خبر ہے، بمعنی ان کو سلام تسلیم فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ ان کے اختلاف کے وقت لڑے گا اسے بحر مؤان (مومنوں) سے الگ ہو جائے گا اور اسے اولاد دے دیا جائے گی تم کو دوسروں کی زبان کی تاکید تم نہیں دیا تھا یہ کہ شیطان کی بندگی یعنی اس کی اہمیت نہ رہا اور تمہارا صبر نہ آجی ہے، یعنی اس کی عداوت مکمل ہوئی ہے اور صرف میری بندگی نہ رہا، یعنی میری توحید کا اقرار نہ کیا اور میری اہمیت نہ کرنا، یہی سیدھا راستہ ہے وہ

(شہادت) تم میں سے ایک غیر مخلوق کو گمراہ کر دیا ہے جبکہ حقیقی کی جمع ہے جیسے لہذا قادیان کی جمع ہے اور ایک قراءت میں ب کے ضم کے ساتھ ہے خلیفہ نواب قمران کی حداثہ یاں کے گمراہ کرنے کو یاں خطاب کو جو ان پر نازل ہوا، نہیں سمجھتے تھے کہ ان سے آتے اور ان سے آخرت میں کیا جانے کا بھی ہے وہ جنہم میں کا قمر سے وعدہ کیا جا تا تھا آج اس میں اپنے کفر کی وجہ سے داخل ہو چکا آج ایمان کا قرون کے مہلوں پر مہر لگا دیں گے، ان کے یہ کہنے کی وجہ سے کہ اے جہارے پروردگار ہم مشرکین میں سے نہیں تھے، جو پہلے یہ (ایمان میں) کر رہے تھے ان کے ہاتھ ہم سے پان کر دیں گے اور ان کے سر و غیرہ کو اسی دیں گے، اور اگر ہم چاہیں تو ان کی آنکھوں کو مٹی میں کر دیں یعنی مٹا کر اندھا کر دیں، پھر یہ راستہ کی طرف اپنی عادت کے مطابق دوزخ تو اس وقت کیسے دیکھیں گے؟ یہ بھی نہیں دیکھ سکیں گے اور اگر ہم چاہیں تو ان کو جہنم میں دین بندوں کا یہاں یا جہنم میں تھیل کر دیں اور ایک قراءت میں ممکنہ پہنچ رہے جو کہ ممکنہ کی جمع ہے معنی میں مکان کے، یعنی ان کے گمراہوں میں پھر یہ اُن خدا کے جل سکتے اور نہ چھوٹ سکتے یعنی یہ لوگ نہ جانے پر قادر ہوتے اور نہ آنے پر۔

حَقِیْقٌ مِّمَّنْ کُذِّبَ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوٰلَا

قَوْلًا، الصّور ای الظّرون جس کو آج کل یوں (نکل) کہا جاتا ہے، (ج) اَنّو اقی و ہنقان و ہنقات،

قَوْلًا، اَلْاٰیٰتُ جمع جذبات معنی قمر۔

قَوْلًا، یَسْلُوْنَ (ن) ض) نَسْلًا دوزخ، مجبوراً چھوڑ دینا۔

قَوْلًا، یا لعلقبہ غفۃ تلبیہ کے اضافہ سے اس سوال کا جواب ہے کہ خداوند کے ساتھ محض ہے اور وِیْلُ ذٰلِیْ الْعُقُولِ میں سے نہیں ہے لہذا اس کو خدا دین و رست نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بسا خدا کے لئے نہیں ہے، بلکہ تجھ کے لئے ہے خدا کوئی اعتراض نہیں ہے یا جو ذلیل کو خدا ہے ہی یا وِیْلًا احضرو لہذا لوائی حضور لکھو، جمہور کے نزدیک بسا وِیْلًا ہے اور ان ابلیس نے یا وِیْلًا پڑھا ہے۔

قَوْلًا، مِّنْ نَّعْمًا مجبور کے نزدیک مِّنْ استثناء پر مبتداء ہے اور یَغْنٰہَا ان کی خبر ہے اور میں کمرہ ایم کے ساتھ بطور شرط پڑھا گیا ہے، ان صورت میں ہمارے ہر سے لڑ کر وِیْلًا سے متعلق ہوگا، اور یَغْنٰہَا مصدر ہوگا۔

قَوْلًا، وِیْلًا وِیْلُ ایہ مصدر ہے کہ اس کا انکا فعل مستعمل نہیں ہے، لہذا یہ معنی اس کا فعل خَلَقَ استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلًا، مِّنْ مَّوَدِّعًا یہ یَغْنٰہَا سے متعلق ہے مَوْدِّعًا مصدر بھی ہے، خیمہ، سونا، اور ایم مکان بھی ہو سکتا ہے، یعنی خواب گاہ (قبر) مفرود کو مصدر ہونے کی وجہ سے جمع کے قائم مقام کر دیا ہے۔

قَوْلًا، ہَلَّا مَا وَغَدَ الرَّحْمٰنُ وَضَدَ الْمَرْسَلُوْنَ، وَغَدَ اور ضَدَّ کا مفعول مزدلف ہے ہی وَغَدَ یا وَضَدَ لَوْما فیہ مفسر عام نے اَلْمَرْوَا حِیْنَ لَا یَنْفَعُہُمْ اَلْاَفْرَاؤُ کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ ہَذَا مَا وَغَدَ لَوْ حَسَنَ الْعِیْ کَرَا قَوْلِ

یے ہذا مبتداء ہے اور مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ جملہ کو تحریر۔

قَوْلُهُ: وَوَعَدَ الرَّحْمَنُ، فَلَوْ اَمَّا مَذْهَبُ الْاَقْوَالِ ہونے کی وجہ سے جس میں نصب کے ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَيْلٌ بِقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ مُفْرَغًا مَعْنَى اَنْ عِبَارَتِ سِتِ اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بعض حضرات نے مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ کو اَللّٰهُ یا مَوتِیْنِ یا اَمَّا مَذْهَبُ الْاَقْوَالِ قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُ: مَا يَكْفِيُوْنَ ہِیَ الْمَاجِئُوْنَ اِسْمٌ ذَلَّ عَنْهُ (س) فَكُلُّهُ اَرَامٌ یا مَاجِئُوْنَ اِذَا مَا اسْتَوْدَعُ كَرْنِے والے اس حسب انہما القرآن نے صحابہؓ کی کہیں اور ملا کہیں کے معنی میں مسلمانوں کا مذاق سے اُرحس سے بیٹھنے والے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: اَعْلٰی الْاَوَّلِکَ یہ متکفون کا حقیقی مقدم ہے اور متکفون اپنے حقیقی سے تر کھڑے مبتداء کی خبر جاتی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا يَنْذَعُوْنَ، يَنْذَعُوْنَ اصل میں يَنْذَعُوْنَ تھا، يَزْنِ يَنْذَعُوْنَ یا ہر طرف شواہد کچھ کر، محل یعنی رَا کو یہ یا مَذْهَبُ، سائنس کی وجہ سے کی گئی، پھر ت کو اَل سے بدل دیا اور اَل کو اَل میں اُن کا سرا دیا۔

قَوْلُهُ: سَلَامٌ قَوْلًا قَسْرٌ وَتَبَ رُجُوسٌ اس جملہ کی ترکیب میں مختلف اقوال ہیں، جمہور نے سَلَامٌ رفع کے ساتھ پڑھا ہے، اور اُنہی و اِسْمٌ مسودہ یعنی نے سَلَامًا نصب کے ساتھ پڑھا ہے، نصب یا تو مصدریت کی وجہ سے ہے یا حال

ہونے کی وجہ سے ہے ہی محالضاً، حال محلی نے منصوب پڑا تھا قس قرار دیا ہے اور اسی ماقول کہہ کر اس کی طرف اشارہ کر دیا اور رفع کی چندہ جود ہیں ① مَا يَنْذَعُوْنَ کی خبر ہے ② مَا سے بدل ہے یہ خبری کا قول ہے شیخ نے

کہا ہے کہ سَلَامٌ بدل ہو تو مَا يَنْذَعُوْنَ سے خصوصیت نما مراد ہوگی تاکہ بدل واقع ہوا صحیح ہو جائے اور ظاہر یہ ہے کہ مَا يَنْذَعُوْنَ، مَحَلٌّ مَا يَنْذَعُوْنَ کو م ہے، اس صورت میں بدل واقع ہوا صحیح نہیں ہے ③ مَا کی صفت ہے مگر یہ اس

صورت میں صحیح ہو گا کہ جب مَا کو مکرر و موصوفہ مانا جائے اور اُرَ الْبَدْنِ کے معنی میں لیا جائے یا مصدر یہ لیا جائے تو صفت واقع ہونا شواہد ہو گا مگر وہ معروف میں مخالفت ہونے کی وجہ سے ④ مبتداء مجزوف کی خبر ہونے کی وجہ سے معروف ہو، اسی

حُزْ سَلَامٌ ⑤ سَلَامٌ مبتداء اور اس کی خبر قَوْلًا کا نام ہے اسی سَلَامٌ بِقَالَ لَهُمْ قَوْلًا بعض حضرات نے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ تہدیر مانی ہے ⑥ سَلَامٌ مبتداء اور مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ اس کی خبر اور قَوْلًا مضمون ہونے کی وجہ سے

ہے اور مع اپنے حال کے مبتداء خبر کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔ (لغات القرآن المصنوعہ)

قَوْلُهُ: اَلَمْ اَقْهَدْ اَلَيْکُمْ یَا سَتْمِہُ مَوْتُوْنِیْ ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تُغْلِبُوْہُ یہ اَنْ لَا تُغْلِبُوْا الشَّیْطَانَ کی تفسیر ہے مقصد اس شبہ کا ازالہ ہے کہ شیطان کی ہندگی تو کوئی بھی نہیں کرتا، پھر شیطان کی ہندگی سے منع کرنے کے کیا معنی؟ جواب کا ماصل یہ ہے کہ مہاتے یعنی اہمیت ہے یعنی شیطان کی اہمیت ہی کی

وجہ سے لوگ غیر اہم کی ہندگی کرنے لگے، شیطان کے کہنے سے ہندگی کرنا گویا کہ شیطان کی ہندگی کرنا ہے، اَنْ لَا تُغْلِبُوْا میں اَنْ تفسیر یہ ہے اس کے کہ قس میں لفظ اَمْرٌ مَحْفُورٌ کہ معنی قول ہے موجود ہے لہذا اَنْ کا تفسیر یہ ہونا صحیح ہے۔

قَوْلًا: اِنَّ لَكُمْ عَذَابًا مُّبِیْنًا یہ وجہ ممانعت کی علت ہے۔

قَوْلًا: وَلَقَدْ اٰمَلْ بِمَنْكُزٍ یَّعْمَلُ یَا کِیْدَیْہِ۔

قَوْلًا: جَدَلًا اور نیم کے کسر اور لام کی تخفیف کے ساتھ ہاں کے ساتھ وہ قرأت میں اور ہیں ① نیم اور پادوں کے ضم ② نیم کے ضم میں آئے سکون اور لام کی تخفیف کے ساتھ مذکورہ جملوں قرأت میں صحیح ہیں۔

قَوْلًا: تُوْعِدُوْنَ مِیَا، مِیَا کا اضافہ کر کے اشارہ دے یا تُوْعِدُوْنَ جملہ کو مکرمل ہے اور اس کا نہ کہ مِیَا مذکور ہے۔

قَوْلًا: بِمَا كُفِّرْہِیْ سَبِیْبَ مَا كُفِّرْہِ تَكْفُرُوْنَ، ہما میں ما مصدر یہ ہے ای سبب کفر کفر۔

قَوْلًا: وَلَوْ اِنْشَاءَ لَطَمَسْنَا عَلٰی اَعْيُنْہُمْ، نو شرط ہے انشاء فعل یا فاعل ہے، انشاء کا مفعول یہ موزون ہے، ای لو انشاء فاعلہا لطمسناھا، لطمسنا جواب شرط ہے۔

قَوْلًا: فَاَنّٰی یَقْصُرُوْنَ اسْتِہْا انکار ہے یعنی نہیں دیکھیں گے۔

قَوْلًا: وَلَوْ اِنْشَاءَ لَمَسَخْنَا فِیْہِیْ لَوْ اِنْشَاءَ مَسَخْنٰہُمْ لَمَسَخْنٰہُمْ

قَوْلًا: اَعْمٰی مَسَخْنٰہُمْ عَلٰی مَعْنٰی ہاں ہے جیسے کہ شارح مفسر انصاری نے ہی مشابہت کہہ کر اشارہ کر دیا ہے۔

تَفْہِیْمٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَنَبْیَحِیْہِی الْفُضُوْرَ لوگ باز آوں میں ثریہ و فراوات میں اور دیگر کاموں میں حسب عادت بحث و مکرار میں مشغول ہوں گے، کہ کیا تک صور چوکھ دیا جائے گا، اور قیامت پر آیا ہو جائے گی، یہ کچھ اولیٰ ہوگا، جسے کچھ غرا بھی کہتے ہیں، اس کے بعد دوسرا کچھ ہوگا اس کو کچھ اصمعیق کہتے ہیں، جس سے اللہ کی ذات کے سوا ہر شئی پر صوت جاری ہو جائے گی، یہ کچھ ثالث ہے، جس کو کچھ البعث والشوہر کہتے ہیں، اس کچھ سے بعد لوگ مٹھو کھڑے ہوں گے، اور فرشتے ان کو بھلت بھٹکی کے ساتھ دھکیل کر میدانِ مشر میں لجاائیں گے، قبروں سے نکلنے کے وقت کافر کہیں گے، ہمارے ہماری کھینچی ہماری خوابا ہوں، ہم کو کس نے اتھاڑ دیا، مگر لفظ خوابا کو کہتے ہیں، اور مٹھو کا خواب کو بھی کہتے ہیں، ظاہر ہے کہ کافروں اور مشرکوں کو قبر میں خواب کہاں نہیں ہوگی؟ وہ تو خواب قبر میں جلا رہیں گے تو پھر کافروں کے یہ کہنے کا کیا مطلب ہے کہ ہم کو کس نے خواب سے بیدار کر دیا؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے، شاید کچھ اولیٰ اور کچھ ثانیہ کے درمیان میں پریند کی حالت جاری کر دی جائے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے ہولناک منظر کو دیکھ کر خواب قبر ہی کو خیمت سمجھیں گے، اور فریند سے تشبیہ دیں گے، پھر مرقہ بمعنی تھنسی ہو اور فریند کے معنی سے تجربہ کر لی جائے۔

(مرقاۃ المفاتیح)

هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ (الآیہ) مشرکوں اور کافروں کو یہ جواب اللہ کی طرف سے اس وقت ملے گا، یا مستقبل کو یہ ضرر قرار دے کر اب جواب دے رہے ہیں، یعنی کیا یہ کہتے ہو کہ تم نے اللہ کو اڑا کر آکھیں کھول دی وہی بے شک بعد الموت ہے جس کا وعدہ خدا نے

زمین کی طرف سے کیا گیا تھا، اور خبر پڑنے کی خبر برابری سے ہے۔

جميعنا لنفعلنا فاعضرون یعنی کچھ لوگوں کے بعد کوئی جہاں تک جھکے گا اور نہ وہ پیش ہو سکے گا، اقل کی آیت میں جنہوں کی پریشانی کا ذکر تھا قرآن اپنے اسلوب اور عادت کے مطابق اہل جنت کا حال بیان کر رہا ہے، کہ اہل جنت اپنی تفریحات میں مشغول ہوں گے، یہ بھی ممکن ہے کہ اس جگہ یہ لفظ "فسی فسلی" اس خیال کے دلچ کرنے کے لئے بڑھایا ہو کہ جنت میں جب نہ کوئی عبادت ہوگی اور نہ فرض و واجب اور نہ سب عبادت کا کوئی کام ہوگا، اسی پرکاری میں آدمی کا بقی نہ گھبرائے گا، اس کے جواب میں فرمایا کہ ان کو اپنی تفریحات ہی کا یہ اشتغال ہوگا، جی تھرائے گا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بہشت میں ہر قسم کے بخش و شاد کا سامان ہوگا، دنیا کی عبادت سے آزاد ہو کر آجی یہ تفریح اور تفریح و تفریح ہی ان کا مشغلہ ہوگا، اہل جنت اپنی پیروی اور حمد و ثناء کے معرکہ تفریحی مشغلوں میں مست و محو ہوں گے، اور اہل دوزخ کے خواہ مخواہ سامعین میں مسرور و پر آرام کر رہے ہوں گے، ہر قسم کے مہو سے اور پھل ان کے لئے مہر ہوں گے، خلاصہ یہ کہ جس چیز کی جنتیوں کے دل میں تمنا اور آرزو ہوگی وہ بھی فوراً حاضری پاے گی، یہ تو جسمانی لذتوں اور راحتوں کا حال تھا آتے روحانی لذتوں کا ذکر ہے، جن کی طرف سلامۃ لولہ بن زب و جہنم سے اشارہ کر دیا یعنی اس میربان پروردگار کی طرف سے جنتیوں کو جو یہ سلام پیش کیا جائے گا، خواہ فرشتوں کے ذریعہ یا جلا واسطہ یا احلین جنتیوں کو سحر و شاد فرمائیں گے جیسا کہ ان جگہ کی روایت میں مذکور ہے، اس وقت کی ملازمت و مصلحت و لذت کا کیا کہنا وَالْفُتُورُ لَوْ اَفْنَا هَذِهِ الْفُتُورَ الْعَظِيمِ مَحْرُومَ تَبِيكَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَاَفْنَاوُا الْیَوْمَ اِنھَا الْمُحَرَّرُونَ میدانِ عشر میں جب مردے اپنی اپنی قبروں سے نکلیں گے تو ایک ایک کا فرد و مومن سب ٹھوٹا ہوں گے، جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا کہ اِنھَا تَفْتَحُ جَنَّاتُ مَغْنَمٍ وَاَفْنَاوُا الْیَوْمَ اِنھَا الْمُحَرَّرُونَ کے بعد میں فرمادیں گی فتن میں سب کو الگ الگ کر دیا جائے گا، اور گھروں سے کہا جائے گا، وَاَفْنَاوُا الْیَوْمَ اِنھَا الْمُحَرَّرُونَ کہ جنتیوں کے پیش و آرام میں تمہارا کوئی حصہ نہیں۔

اَفْنَاوُا الْیَوْمَ (الایہ) یعنی تمام بنی آدم ہلک جاتے کو بھی مخاطب کر کے قیامت میں کہا جائے گا کہ کیا میں نے دنیا میں تم کو عبادت نہ کی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرتے، یہاں سوال ہوتا ہے کہ کوئی بھی شیطان کی عبادت نہیں کرتا اور نہ کفار کرتے تھے، جوں یا دیگر چیزوں کو پوجتے تھے، اس لئے ان پر شیطان کی عبادت کا الزام کیسے مانا ہوگا؟ جواب کا اصل یہ ہے کہ کسی کی اطاعت مطلق کرنا کہ ہر حال میں ہے پس وہ چاہے اس کا کہنا مانے، اسی کا نام عبادت ہے، اسی معنی میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد آزر سے کہا تھا مَا کُنتَ لَیَّ قَنِیَ الشَّیْطَانِ۔ (سورہ زمر)

اَلْیَوْمَ لَنَحْضُرُ عَلَیْ قُورِ اَفْنَاوُا الْیَوْمَ عشر میں حساب کتاب کے لئے جنتی میں ہوں تو ہر شخص کو آزادی ہوگی جو چاہے عذر پیش کرے مگر مشرکین وہاں قسمیں کھا کر اپنے شرک و کفر سے عذر جانیں گے، کہیں گے وَاللّٰہِ وَاَفْنَاوُا الْیَوْمَ اِنھَا الْمُحَرَّرُونَ (سورہ انعام) اور بعض یہ بھی کہیں گے کہ فرشتوں نے جو کچھ ہمارے اعمال ناموں میں لکھ دیا ہے ہم اس سے بری ہیں،

ترجمہ: اور جس کی عمر سو روز کر کے مسمیٰ (میں رسیدہ) کر دیتے ہیں تو اس کی تخلیق کو چاہت دیتے ہیں اور ایک قراءت میں نکلیں گے شہید کے ساتھ ہے تو وہ اپنی قوت و طب کے بعد کفر اور بڑھ بوجھاتا ہے، تو کیا یہ سمجھتے نہیں کہ جو ذات اس بات پر کہ جو ان کو معظوم ہے قادر ہے، وہ بڑے بعد ملکوت پر بھی قادر ہے کہ وہ ان کے لئے انیس، اور ایک قراءت میں ۴۰ کے ساتھ ہے، اور ہم نے اس نبی کو شعر و نثر میں بھی دیکھا کہ وہ ان کی بات کا جواب ہے کہ ہم نے جو قرآن نے نام سے پیش کرتے ہیں اور شعر ہے اور نہ شعر کوئی آپ کی شان میں ہے جس کو وہ پیش کرتے ہیں وہ تو محض فصاحت، اور ادب و غیرہ کو ظاہر کرنے والا قرآن ہے، تاکہ اس شخص کو قرآن کے ذریعہ جو نعرہ ہو مستعد کرے یعنی جو اس سے کہا جائے اسے سمجھتے ہو اور وہ اہل ایمان ہیں، اور کافروں پر حجاب کا پردہ چڑھتا ہو جائے، اور کافر مردوں کے ساتھ ہیں (اس کے کہ) بات ان سے کی جاتی ہے اس کو نہیں سمجھتے یہ یہ بات اس بات کو نہیں جانتے کہ ہم نے اپنے دست قدرت سے بلا شریک و ہمکنار سے پیدا کی ہوئی چیزوں میں سے جتنے دیگر لوگوں کے ان کے لئے چاہو روز امت کا ہے اور مگر یہاں ہیں پھر اسکے جن کے وہ وہ ہے جسے ہوئے ہیں تو ہمیں کہہ ہوئے ہیں (اور لغز و لہو) میں استعجاب و تعجب کی ہے، اور خود انہیں چواٹھ ہے، اور ہم نے ان پر نور ان کو ان کے تو ہمیں کہہ بات میں سے انہیں ان کی حواریاں ہیں اور بعض لوگوں میں سے کھاتے ہیں اور ان کے لئے ان میں اور مطالع بھی ہیں، ہمیں کہ ان کی صوف، اردو، ان کے پال اور پینے کی چیزیں ہیں، (مثلاً) ان کا دودھ، اور دھواٹھ (تھن) (مشارب و مشروبات کی جمع ہے یعنی شربت کی دانگ اپنے اوپر چاندوروں کے ذریعہ اس نے کرنے والے کا شکر اُنہیں کرتے کہ ایمان لے آئیں، یعنی انہوں نے ایسا نہیں کیا اور انہوں نے لیمہ اللہ (یعنی) ان کو معبود بنا لیا ہے کہ ان کی بدی کرتے ہیں کہ شہید ان کی طرف سے ان کو دے چکے، و کراہہ کے حجاب سے ان کے اعتقاد کے مطابق ان (دوس) کی سلامتی سے (حجاب سے) محفوظ رہیں (مگر ان نے) جو ان کی ہر ترہ انہیں رکھتے ان معبودوں کو وہی حصول سے وہ جسے ۴۰ بنا گیا ہے وہ یعنی ان کے علمی معبودوں سے وہی توقع رکھنے کی وجہ سے ان کے لشکر میں ان (عابدین) کے ساتھ جہنم میں ہر سر کے جائیں گے تو آپ کے بارے میں ان کا توں لٹھٹ فو ضلہ وغیرہ آپ کو فریاد نہ کرے، بلکہ ہم اس بات کو اور ان کے مادہ کو طوب جانتے ہیں جن باتوں کو یہ پہنچتے ہیں اور جن کو خدا پر کرتے ہیں، ہم ان کو اس کا بدلہ دیں گے کیا انسان کو یہ معلوم نہیں اور وہ اس میں اہل ہے کہ ہم نے اس کو خدا تعالیٰ سے پیدا کیا حتیٰ کہ ہم نے اس کو قوی اور مضبوط کر دیا، اور اس نے بڑے کا انکار کر کے خصوصیت کو طوب کر دیا، اور اس سے اجتناب کر کے (کا) یعنی ہم سے غلتے خاصیت کرنے کا، اور اس نے اس بارے میں ہماری شان میں ایک عجب بات کہی اور اپنی اصل (حقیقت) کو بھول گیا کہ وہ کھلم کھلی سے پیدا شدہ ہے اور وہ اس کی جان مردہ عجب بات سے زندہ ہو چکے ہیں، کہتے ہیں کہ وہ ایک کو ایک اور سیدہ ہوئی ہوں کوں زندہ کر سکتا ہے؟ (وہی یعنی باریک) (وہی) عجبہ رقیوں کو نہ کھاتا تھا، اس سے کہ ہم ہم سے نہ کہ صفت، و روایت یا شیخ کو حاکم بن داکس نے

ایک بوسیدہ بھڑکی لی، اور اس کو چور چور کر دی، اور آپ ﷺ سے کہا: کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بھڑکی کو بعد اس کے کہ وہ کہنا اور بوسیدہ ہو گئی زندہ کر سکتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے جواباً ارشاد فرمایا: ہاں کیوں نہیں، اور فقہ کا ورثہ میں داخل کر کے گا آپ جواب دیتے کہ ان کو وہ ذات زندہ کر کے کسی شخص نے ان کو اول بار پیدا کیا اور وہ اپنی تمام مخلوق کے بارے میں پیدا کرنے سے پہلے اور پیدا کرنے کے بعد مجھ کو نصیب ہوتا ہے، اور وہ وہی ذات ہے کہ جس نے تمہارے لئے تجلہ دیکر لوگوں کے سر میں اور طہ و نجس و ہر ذرشت سے سوائے عذاب کے آگ پیدا کی، پھر تم اس سے آگ بنا لیتے ہو، اور یہ بیٹ (بعد الموت) یہ قور ہونے کی دلیل ہے، اس لئے کہ اس نے اس میں پانی ور آگ اور فطری (مختلف چیزیں) متعین کر دیں، پانی آگ کو نہیں بجھاتا اور نہ آگ بخاری کو بجھاتی ہے، جس نے آسمان اور زمین بھی چیزیں پیدا کر دیں، تم کہنا وہ اس ذات یہ قور نہیں کہ ان جیسے عظیم ان فوس کو پیدا کر سکے؟ ضرور پیدا کر سکتا ہے، یعنی وہ اس ذات یہ قور ہے، خود ہی جواب دے، وہ تو پیدا کرنے والا ہے اور جس شئی کا چاہئے وہ ہے، اس فی شان تو یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کی تخلیق کا ارادہ کر لیتا ہے تو اس سے پہلے کہ وہ جو شخص وہ ہو جاتی ہے اور یہ قور ات بہکوں کا نسب کے ساتھ ہے، مفسون یہ حلف ہی بہت ہے، وہ پاک ذات ہے اس کے دست قدرت میں ہر چیز کا اختیار ہے (موت) میں وہ اور تازہ بارہ کے لئے ہیں اور قورس کو آخرت میں اسی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

حَقِيقَةُ كَيْفِ تَسْبِيْلِ تَقْسِيْرِیْ فَوَلَدِیْ

قَوْلُهُ: «نَعْبُوهُ اِیْ تَطْبِلُ اَحَدَهُ بِمِاسِیْ كَرْمِیْ»۔ یعنی شجرہ مبارک تو ہم۔
 قَوْلُهُ: «نُدْبَحْنَهُ اِیْ نُسَلِّمُهُ اِیْ مَضَعُهُ عَلٰی عَكْسِ مَا عَقَلْنَاهُ بِمِاسِیْ تَقْبِلُ پَت: دیتے ہیں (اعراب القرآن) یعنی ہم نے اس کی حالت کو بدل دیتے ہیں حتیٰ کہ ضعف میں اس کی پچاس بھی حالت ہو پاتی ہے۔
 قَوْلُهُ: «وَمِنْ نَعْبُوهُ (الاقبال) یہ ہم دست اند ہے، تو اسے ضعف کی طرف اس کی حالت کے بدلنے کی کیفیت کو جان کر سنے کے لئے۔ یہ گناہ ہے مین اسم شرط اور نفع معلوم شرط ہے نُدْبَحْنَهُ جواب شرط ہے۔
 قَوْلُهُ: «اَفَلَا يَتَطَلَّوْنَ لِمَا عَدُوَّهُ»۔ تقدیر مہارت یہ ہے اَوْ تَكُوْنُ الْعَكُوْرُ لَا يَفْقَهُوْنَ
 قَوْلُهُ: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الْبَشْعَ»۔ یہ آپ ﷺ پر کنہی کی جانب سے شرم ہونے کے اثر ام کا جواب ہے، اس کا حلف سورت کی ابتدا میں اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ حمد قسم پر ہے۔

قَوْلُهُ: «الْبَشْعُ» معروف ہے (یعنی) اشعار، شعر اقد میں ممد و مقلد اور اس میں اخیل کا اور موزون و مقلد کا کو کہتے ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ شعر یا تو مضمتی ہوتا ہے اور یا وہ جو مقدمات کا قاف پر مشتمل ہو، ای لئے ان اول کو جو مقدمات کا قاف سے مراد ہوں، اول شعر یہ کہتے ہیں، اور اصطلاح میں کلام مضمتی و موزون علی القصد کو کہتے ہیں، آخری قید سے وہ شعر خارج ہے جو کہ بلا قصد الکافی طور پر جاری ہو گیا ہو، جیسا کہ آیات شریفہ اور بعض کلمات نبویہ اس لئے کہ ان میں بلا قصد الکافی

(وحدیہ حجازی مطبعہ)

نہ، یہ محمولہ اس کے مطابق وزن ہو گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْاَسْمَاءُ الْاِمْسَانُ وَالْاَلَاءُ (نیز اَوّالہ اشخاص انسان کی تھی ہے، کمزور و فہم پر افس ہے، اَوّالہ: طلب ہے مقدر و مہارت یہ ہے المرئیتفکروا روایت سے مراد یہ ہے کہ یہ اعا خلقناہم بن نطفۃ ثم مقام و وضعوں کے ہے۔

قَوْلُهُ: مُحْصِنًا، الْمَخَاصِرُ الْمُحَادِدِ

قَوْلُهُ: خُلِقْنَا لِهٰذَا نَحْنُ (اسمحت کے لئے ہے، اسی حکمۃ خلقنا ذلك ابتداءً عنہم

قَوْلُهُ: فِي حِمْلَةِ النَّاسِ اس سے اشارہ ہے کہ یہ نعمتیں ان ہی کے لئے مخصوص نہیں ہیں بلکہ سب کے لئے ہیں۔

قَوْلُهُ: مَا فَعَلْنَا ذٰلِكَ اس سے اشارہ ہے، یا کہ اَوّالہ ہشکروا میں ہمزاء استہزا کا لاری ہے۔

قَوْلُهُ: نَزَّلُوْا مَلٰٓئِكَةَ الْمُعَلَّلٰمِ یہ اس شہ کا جواب ہے کہ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ کے شرکیں کے علمی محبوب و مراد ہیں جو کہ فیہ ذوی البطل ہیں اس کی جمع و اَوّالہ ان کے ساتھ نازل ہوا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بدین اور محبوب، جن میں مشاکلت کے طور پر ذوی البطل کے درجہ میں شمار کرواؤ ان کے ساتھ جمع الیٰ فی ہے۔

قَوْلُهُ: وَحَمْرٌ لِّهٖمْ جَنَّةٌ مُّحْضَرُوْنَ، وَحَمْرٌ، مبتداء، جندہ، قر اول، مُحْضَرُوْنَ خبر جہنم اور لہم جندہ کے متعلق ہے، مُحْضَرُوْنَ جندہ کی صفت بھی ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: اِنِّیْ لَیُبْخِرُہُمْ الْاَضْفَامُ اس عبارت کے اضافے سے شاعر کا مقصد فقر حمیر کا مریع معین کرنا ہے، یعنی اویہ ان سے بے فکر کے مانند ہیں مُحْضَرُوْنَ اسی مُعَلَّلُوْنَ لِحِفْظِہُمْ یعنی اپنی حفاظت کے لئے تیار کروا دیا گیا ہے جو یہ ہیں (ان کے قیل میں) ان کی حفاظت کرے گا (روح المعانی) اور اقول یہ بھی ہے کہ قسور کا مریع کلام ہیں یعنی کلام ماہرین ان سے نہ ضرر باش فکر کے مانند ہیں کہ ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ (وصل)

قَوْلُهُ: مِنْ ذٰلِكَ اِنِّیْ قَوْلُہُمْ لَقَسْتُ مَوْسٰٓءَ

قَوْلُهُ: الَّذِیْ جَعَلَ لِّلْکَہْرِ الدِّہٰی (انہا سے بدل ہے۔

قَوْلُهُ: اِلَّا الْعُقَابُ عقاب کے ہرے میں مشہور ہے کہ اس کے کڑے سے آگ نہیں لگتی، اور یہی وجہ ہے کہ فصلاویں (دھواں) عقاب کی کڑی کا مطارق (موسل) بناتے ہیں تاکہ کڑے سے کڑے سے آگ نہ لگ جائے۔ (وصل)

لَفِیْہِ وِتْرٌ شَرِیْحٌ

وَمِنْ نَّعْمَۃِ (الایہ) نَعْمَۃ تعمیر سے بتدریج کمزور و زہرا اور نَسْجَۃ لَدُنْہِیْسُ سے پلڑا ہوا سا کرنا، بتدریج ماہر حالت کی طرف لوٹنا، عقاب سے مقول ہے کہ شکاریں اسی سال کی عمر میں ہوتی ہے، وَالْحَقُّ اَنَّ زَمَانَ اِبْتِدَآءِ الضَّعْفِ وَالانقاص مختلف لا اختلاف الامزجۃ و العوارض (روح المعانی) یعنی حقیقی بات یہ ہے کہ شکاریں کی کوئی مدت متعین

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے عرض کیا، ایسے ہرگز با رسول اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقی واللہ ما انا بشاعر ولا یمنعی لہی۔

اگر لکھیں تو انا خلقنا للہم (الایہ) اس آیت میں چوہا دیں، جانوروں کی تخلیق میں انسانی منافع اور ان میں قدرت کی نیل و غریب سمجھائی کہ کافر فرماتے کہ تو خدا تعالیٰ کے ایک اور انسان ٹھیکہ کو تھلا گیا ہے یہ چوہا ہے جس کی تخلیق میں کسی انسان وغیرہ کا کوئی دخل نہیں ہے، خدا جس دست قدرت کے ہاتھ سے ہے جس نے خدا تعالیٰ نے صرف یہی نہیں کیا کہ ان سے کہ تو ان کو خلق اپنے لئے کیا موقوف دیا یہ ان کا ان کو، ایک بھی چھو یا، کہ وہ ان میں جس طرح تھا جس کا ان کا تصرف کر سکتے ہیں، اگر ہم ان میں ان کی چیزیں رکھ دیتے (جیسے کہ بعض چاندروں میں ہے) تو یہ چوہا ہے اس سے دور رکھئے اور وہ ان کی ملکیت اور قبضہ ہی میں نہ آتے، یہ خدا کے کرم و احسان ہی کا نتیجہ ہے کہ ان چاندروں سے جس طرح کا بھی فائدہ و اہمہ پایا جاتا ہے وہ ان کا نہیں رہتے ہیں، مشافیان کی ان اور ہالوں سے مختلف قسم کی عمدہ اور تمامہ و چیزیں ملتی ہیں، اور ہار ہار واری اور کھیتی ہار کی بھی کام آتے ہیں، حتیٰ کہ بوقت ضرورت ان کو ذرا تر سے کھاتے بھی ہیں۔

ملکیت کے بارے میں سرمایہ داری اور اشتراکیت کا نظریہ:

کدھتہ مدی کے اوائل سے سماجی نظریات میں یہ بحث چھڑی ہوئی ہے کہ تخلیق اشیاء اور ان کی ملکیت میں سرمایہ اور دولت اصل ہے یا محنت، سرمایہ دارانہ کج معیشت کے قائل دولت اور سرمایہ کو اصل قرار دیتے ہیں، اور سوشلزم اور کمیونزم (اشتراکیت) والے محنت کو اصل علت تخلیق و ملکیت قرار دیتے ہیں۔

قرآن کریم کا نظریہ معیشت:

قرآن کریم کی مذکورہ صراحت نے علماء و بے کی تخلیق اشیاء اور ان کی عیست میں دونوں (یعنی سرمایہ اور محنت) کا کوئی دخل نہیں، کسی چیز کی تخلیق انسان سے قبضے میں نہیں، تخلیق برادر است خدا تعالیٰ کا حاصل ہے، اور عقل کا کھنڈہ ہے کہ جو جس کو پیدا کرے وہی اس کا مالک ہو، اس سے ثابت ہوا کہ اشیاء، علم میں عقلی ملکیت حق تعالیٰ کی ہے، انسان کی ملکیت صرف خدا تعالیٰ کے عطا کرنے سے ہو سکتی ہے۔ (معلوم)

و اتحدوا من دون اللہ الیہ (الایہ) یہ ان کے کفران محنت کا اظہار ہے کہ مذکورہ تھمتیں جن سے یہ فائدہ اٹھاتے ہیں، سب اللہ کی پیدا کردہ اور عطا کردہ ہیں، انہیں یہ بتائے اس کے کہ اللہ کی نعمتوں پر اس کا شکر ادا کریں، یعنی اس کی عبادت و اطاعت کریں، انہیں اس سے امید وابستہ کرتے ہیں اور انہیں مہیود بناتے ہیں۔

لا یستطیعون انصرہم و ہر للہم جند (الایہ) جند سے مراد بتوں کے بتائی اور ان کی طرف سے مدافعت کرنے والے اور شخص خسر وں سے مراد حاضر ہاں دنیا میں ان کے پاس رہنے والے ہیں، مطلب یہ ہے کہ یہ جن بتوں کو مہیود سمجھتے

جس وہ ان کی مدد کیا کریں گے؟ یہ مشرکین خود اپنے معبودوں کی مدد اور مدد طلب کرتے ہیں۔ ان کے معبودوں کو اگر کوئی برا کہے ان کی خدمت کرے تو خود بھی لوگ ان کی حمایت و مدد نصرت میں سرگرم ہو جاتے ہیں، لہٰذا وہ معبود۔

بعض حضرات نے جُحُش سے مراد طرہ حق مخالف کہا ہے، آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ جن جن جنوں کو انہیں نے دنیویں میں معبود بنا رکھا ہے، یہی قیمت کے روز ان کے مخالف ہو کر ان کے خلاف گواہی دیں گے۔

اور حضرت حسن و قتادہ سے اس کی یہ تفسیر منقول ہے کہ ان لوگوں نے بتوں کو معبود تو اس لئے بنا یا تھا کہ یہ ان کی مدد کریں گے، اور ہو یہ، ہا ہے کہ وہ تو ان کی مدد کرنے کے قابل نہیں خود یہی لوگ جو ان کی عبادت کرتے ہیں ان کے عظام اور سپاہی بننے ہو گئے ہیں۔

لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (الآیہ) کیا یہ انسان اتنا نہیں سمجھتا کہ جس اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک حقیر مخلوق سے پیدا کیا، وہ وہ وہ وہ اس کو زندہ کرنے پر کیوں قادر نہیں؟ اس کی قدرت اسباب و سبب سے بالاتر ہے، وہ اللہ تعالیٰ نے اس کی ایک شخص نے مرتے وقت وصیت کی کہ مرنے کے بعد اسے جہاں اس کی آؤھی راکھ سندر میں اور آؤھی راکھ تیز ہوا میں اڑا دی جائے، چنانچہ اس کے ورثہ نے اس کی وصیت کے مطابق عمل کیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی تمام راکھ کا جمع کر کے اسے زندہ فرمایا، اور اس سے پوچھا تو نے ایسا کیوں کیا؟ اس نے کہا میرے خوف سے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس عذاب سے آزاد کیا۔ (صحیح بخاری، ۱۵۱۸)

اَلَّذِي جَعَلَ لِّلْكَافِرِ مِنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ فَاَرًا (الآیہ) کہتے ہیں کہ عرب میں وہ درخت ہیں خرما اور ظہور، اگر ان کی دو ٹکڑیاں آپس میں دگر دی جائیں تو آگ پیدا ہوتی ہے، ہر درخت سے آگ پیدا کرنے سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ اس کے لئے کوئی چیز ناممکن نہیں ہے وہ ہر شے پر قادر ہے، مردوں کو زندہ کرنا اس کے لئے اتنا ہی آسان ہے جتنا کہ اثنا تہ پیدا کرنا۔



وَلَا تَوَالِيهِ كَاشِفَايَ النَّارِ يُسْتَجِيرُونَ ﴿۱۸﴾ يَسْتَجِيرُونَ سُبَّهَا وَقَالُوا مَبِىْ اِنْ مَا فَتَا الْاَحْمَرِيْنَ ﴿۱۹﴾ نَسُوا وَلَآ اُنْذِرُوْهُمْ اَلَا اُنْذِرُوْهُمْ اَنْ يَّوْلاَ وَجْهًا لِّلْاَحْمَرِيْنَ ﴿۲۰﴾ اَلَمْ يَسْمِعُوْا فِى الْمَوْصِعَيْنِ الْغُلْفَىٰ وَتَسْمِيْنُ الشَّامِيَةِ وَاقْطَاعِ الْغَيْبِ بَيْنَهُمَا عَمِي الْوَحْشِيْنَ ﴿۲۱﴾ اَوَلَمْ يَكُنْ اَوَّلُ الْاَوَّلِيْنَ ﴿۲۲﴾ نَسَكُوْنَ الْاَوَّارَ عِشْمًا يُبَاوُ وَيَتَّحِبُّهَا وَيَهْمُرُهُ لَآ اَسْتَعِيْضًا وَالْعُتْلُفَ بِلَوَاوِ وَالْعُتُوْثُفَ عَلَيْهِ مَحْرُورَ وَاسْمَعِيَا اَوْ اَسْمَعِيْ فِى لَعْنَتَيْنِ وَالْعَاصِلُ يَمِرُّهُ اَلَا اَسْتَعِيْضًا قُلْ لَعْنَةُ تَعْنُوْنَ وَالتَّعْنِيْطِيْنَ ﴿۲۳﴾ صَاعِدُوْنَ وَفَاصِلُ صَعِيْرَ نَسِيْبُهُ يُنْسِرُهُ مَا عَدَهُ رَجِيْرُهُ اَيْ صَنِيعُهُ وَاجِدُهُ اَوَّلًا فَمَرَّ اَيِ الْحُلَاثِ اَحْيَا يُنْظَرُونَ ﴿۲۴﴾ مَا يَفْعَلُ سُبَّهَا وَقَالُوا اَيِ الْكُفْلِ يَا نَسِيْبُ فَوَيْلًا يَلَاكُ وَهُوَ مَسْمُومٌ لَا يَفْعَلُ لَهْ مِنْ نَفْثِهِ وَتَقُوْنَ لِهَبِّ الْعِلَاثِكُمْ هَٰذَا يَوْمُ الْاَلْيَيْنِ ﴿۲۵﴾ اَيِ الْحِسَابِ وَالْحَرَا هَٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ نَسِ الْحُلَاثِ الَّذِيْ سَمِعْتُمْ تَكْلِيْمِيْنَ ﴿۲۶﴾

ترجمہ:

شروع خدا کا نام لے کر جوڑا امیران اور نہایت رحم والا ہے، قسم ہے صاف بست ہو کر کھڑے ہونے والے فرشتوں کی جو نو کو کعبہات میں صاف بست کرتے ہیں پھر (حشر) ان فرشتوں کی جو پہلوں کو ڈالتے ہیں یعنی ان کو پانگتے ہیں، پھر ان فرشتوں کی اس ہی امت کی جو قرآن کریم کی تلاوت کرنے والے ہیں اور دھڑکا اٹھتی کے اعتبار سے اللہیات کا صدر ہے۔ (اب اہل مکہ) بدشہ قہار امیرو ایک ہی ہے، جو آسمانوں اور زمین اور جان کے درمیان ہے (سب کا) رب ہے اور مشاوق کا رب ہے یعنی (مشاوق) و مغارب کا رب ہے، سورج کے نکلنے و ڈالنے (دیکھیں) اتم حشر و قراب ہوتا ہے، یہ ٹھیک ہی نے سو دینا کو ستاروں کی زخمت سے آراستہ کیا ہے یعنی ان کی روشنی سے یا غور ستاروں سے (اور ہر سطح پر النکوا کتب میں) اضافت بیان ہے، جیسا کہ (زیغی) کی توحین کی قراءت کی صورت میں النکوا کتب، (زیغی) کا بیان ہو گا اور ہم نے (آسمان) کی ہر سرکش شیطان سے حفاظت کی ہے، جسطا اہل قدرت کی حد سے منسوب ہے اسی حیطۃ حفاظت بالثہیب، اس کئی محذوف کے متعلق ہے ملوڈ یعنی غایت ہے، اس حد سے فروغ کرنے والا و شیاطین عالم بالا کی طرف کان بھی نہیں لگا سکتے یعنی آسمان میں (فرشتوں) کی مجلس اعلیٰ کی طرف کان بھی نہیں لگا سکتے (و مسما غھضر هو اھی المعلی المحفوظ عنہ) یعنی آسمانوں کو ان کے کان لگانے سے محفوظ کر دیا گیا ہے (مطاب یہ ہے کہ آسمان محفوظ ہیں اور سورج محفوظ ہے کہ رکش) لا یسفلون جملہ متحرک ہے ہر مصراع کے، بصفاۃ کے معنی کو تھمن ہونے کی حد سے اھی کے درجہ متحرک کیا گیا ہے اور ایک قراءت میں من ہرم کی تکرار کے ساتھ ہے یسفلون اصل میں یسفلون قراءت کو میں اوجام کر دیا گیا، اور ان شیاطین کو آسمان سے لگا دینے کے لئے جو رب سے انکار داتے جاتے ہیں و خسوراً و خسوراً کا صدر ہے، و خسوراً طوفاۃ کے معنی میں ہے اور ان کو آخرت میں داکا خطاب ہو گا مگر شیطان کچھ خبر لے ہی بھاگے تو ایک دیکتا ہوا انکار اس کا تعاقب کرتا ہے جو اس کو چھید دیتا ہے، یا جلا دیتا ہے یا مخلوط الحواس (باہلا) کر دیتا ہے تو آپ ان

یعنی کھار گدے اور کرانے یا بطور قوت کے اور بہت فائدہ نہیں آیا ان کا پیرا نہ زیادہ مشکل ہے یا بخاری بیرونی ہو چڑیں (یعنی) اُتر گئے اور آسمان اور زمین اور درجہ میں ہواں کے درمیان میں ہیں اور فتنے کا استیصال اور اسی استیصال کو غلبہ دینے کی وجہ سے ہے ہم نے ان کو یقین ان کی اصل تو یہ تھی کہ ان کو چھٹی (چھٹی) مٹی سے پیدا کیا جو ہاتھ سے چمک چمکے (تیمت) کے معنی یہ ہیں ان کی تخلیق ضعیف (دود) سے ہے، لہذا ان کو یہ اور قرآن کا انکار کر کے ٹھہر نہیں کرنا چاہئے، جو کہ آسمانی ان کی طاقت کی طرف متغنی ہے بلکہ آپ تو (ان کی) بھی) پر تعجب کرتے ہیں اور یہ لوگ آپ کے تعجب کرنے کا مذاق اڑاتے ہیں، یعنی ایک فرض سے دوسری فرض کی طرف انھوں نے گئے ہے اور وہ (فرض) آپ کی حالت اور ان کی حالت کی خبر دیتا ہے (عجیب) کی بات کے فقر کے ساتھ ہی کریم علیہ السلام کو خطاب ہے یعنی میں نے آپ کو جھٹلانے پر آپ تعجب کرتے ہیں اور جب ان کو قرآن سے ڈار ہے ٹھیکے کی پہلی ہے تو یہ لوگ ٹھیکے قبول نہیں کرتے اور جب حق قرآن کے مانند کوئی ٹھیکہ دیکھتے ہیں تو اس کا مذاق اڑاتے ہیں اور اس ٹھیکہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ تو مسخ ہوا ہے (یہ کیسے ہو سکتا ہے) کہ جب ہم سر کے اور اسی اور بڑیاں ہو گئے تو یہ ہم (اور ہمارا زندہ کنے والے) کیسے؟ اور انوں بگلیوں میں ہمزہ (اول) تعلق اور غائی کی تسمیہ (نری) سے اور دونوں کے درمیان اللہ داخل کرنا ہے اور انوں صورتوں میں در کیا ہوا ہے۔ اس کے باپ دادا بھی (واقی) واقعہ کے سکون کے ساتھ، تو کے بارے میں مختلف ہے اور (واقی) واقعہ کے فقر کے ساتھ (اور) ہمزہ استعجاب کے لئے ہے اور مصنف واقعہ کے ذریعہ ہے اور مصنف صیغہ انا اور اس کے مماثل ہے یا لیسغو ففون میں ضمیر ہے اور اصل ہمزہ استعجاب ہے آپ کہہ دیجئے کہ تم ضرور زندہ رکھے جائے گا اور تم اہل بھی ہو گئے ہیں، (تو ایک) کار سونجی ضمیر جمع ہے جو بعد اس کی تفسیر کر رہا ہے اور اپنا تک وہ حقیقی حقوق زندہ ہو کر دیکھتے گئے گی۔ کہ ان کے ساتھ کیا کیا ہوا ہے؟ اور کون دیکھیں گے اسے جو ہادی مکتی صاحب کے لئے ہے وہ لفظ بمعنی ہلاکت ہے ورنہ یہ مصدر ہے کہ اس کا فعلی فعل نہیں ہے اور لفظ ان سے نہیں گے یہ جزا کا کن ہے یعنی حساب اور جزا کا یہ حقوق کے درمیان فیصلے کا ان ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، وَالضَّافَاتِ صَفَاً وَاعْرَافِ قَسَمِ اَوْ جِزِ، اَوْ وَالضَّافَاتِ مُرَوَّرِ قَسَمِ اَوْ جِزِ a

اَوْ جِزِ a

اَوْ جِزِ a

اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ اَوْ جِزِ a

جہاں تک اوست سے ملا کر کی چیز پر کا سوال ہے تو وہ تائید معنوی ہے نہ کہ عقلی۔ (صوری)

قَوْلُهُ: تَصَفُّتُ لِنُفْسِهَا اس میں اشارہ ہے کہ صافیات کا مفعول یہ محذوف ہے اور وہ موصوفہا ہے یا انجیل جلیلیہا ہے اور بعض مفسرات نے کہا ہے کہ صافیات صافۃ کی جمع ہے، معنی میں طالعۃ یا جماعۃ کے ہے۔ (روح المعانی)

قَوْلُهُ: مَصْدُورٌ مِنْ مَعْنَى التَّالِيَاتِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ذکر ان التالیات کا مفعول مطلق بغیر اللہ ہے اس لئے کہ ذکر ان التالیات کے معنی میں ہے، اسی تالیات کی تلافی اور ان مفسرات نے ذکر ان کو قرآن کے معنی میں لیا اس صورت میں ذکر ان التالیات کا مفعول ہوگا۔

قَوْلُهُ: رَوَّبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ یوٰاجد سے ہل ہے، رب کی خبر تائی ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہے، اسی مفعول السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔

قَوْلُهُ: وَرَبُّ الْمَشَارِقِ۔

يَسْتَوَالُ: یہاں تک مشارق پر اکتفاء کیوں کیا ہے؟ معنی رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغْرِبِ نہیں تھا۔

جَعَلَ لَهَا: یہ سر اہل لفظہم العرو کے قبیل سے ہے معنی میں طرف میں صرف حوٰی پر اکتفاء کیا ہے نہ کہ صراحتاً صر اہل حوٰی اور یوں دونوں سے حفاظت کرتا ہے۔ اب وہاں یہ سوال کہ مشارق پر اکتفاء کیا، مغرب پر کیوں نہیں کیا؟ اس کی کیا وجہ ہے؟

جَعَلَ لَهَا: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مشارق مغرب کی یہ نسبت کثیراً مطلق ہے اس لئے مشارق پر اکتفاء کیا ہے۔

يَسْتَوَالُ: یہاں مشارق کو ہیضہ مشرق لائے ہیں، اور اس کا مقابل (یعنی مغرب) اکتفاء کر دیا ہے اور سورۃ سال میں دونوں کو ہیضہ مشرق لائے ہیں، اور سورۃ جن میں دونوں کو ہیضہ مشرق لائے ہیں، اور سورۃ طہ میں دونوں کو ہیضہ مغرب لائے ہیں، ان تمام مقامات میں تطبیق کی کیا صورت ہوگی؟

جَعَلَ لَهَا: دونوں کو جمع لانے کی یہ وجہ ہے کہ دوازہ نے مشرق اور یا مغرب ہوتا ہے ابتدا سال میں ۳۶۵ مشرق اور ۳۶۵ مغرب ہوتے ہیں، مفسر علام نے لہا کھلی جوہ مشرق و مغرب سے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، اب یہ سورۃ جن میں شکیلا؟ تو یہ مشرق شکیلا اور شکیلا (کمری ہندی) کے اعتبار سے ہے، موسم شتا اور موسم صیف کے اعتبار سے پورے سال میں وہی مشرق و مغرب ہوتے ہیں، اور مگردانے کی وجہ یہ ہے کہ پورے سال کا ایک مشرق اور ایک مغرب ہوتا ہے۔ (صوری)

قَوْلُهُ: بَصُورُ لَهَا اس میں مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے، مطلب یہ ہے کہ تائید کی رحمت یا تو کو اکب کی رحمت کی وجہ سے یہ رحمت کو اکب کی وجہ سے ہے اور امانت یا یہ ہے جہاں کہ با اضافت یعنی و نسبت کی تائید کی صورت میں بھی (نسبتہ مَقْبُولٌ اور التکو اکب اس کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ تَحْلِ حِفْظًا مَقْدَرِ كَيْفَ تَحَقُّقِ ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَسْتَفْهِنُ أَهْلُ مِنْ لَا يَسْتَفْهِنُونَ قَدَات، کو سین میں مغمور رہا کیوں اور سین کو مشدود رہا کیوں، یعنی وہ کہیں نہیں لگتے یا نہ رہے (توئی نماز نہ) ایک قراءت میں لَا يَسْتَفْهِنُونَ بھی ہے تائی وہ نہیں سنتے، وہ لہذا یہ (مطلوبہ)

يَسْتَفْعِلُونَ چاہتا ہوں، کے معنی کو شامل ہے اس لئے اس کا مصدر الی لا ہرست ہے۔

قَوْلُهُ، ہو فی المعنی المحطوط عندہ یعنی اس میں محطوط معنی ہے نہ کہ رکش یہ جملہ مستلزم ہے کیفیت مذکور بیان کرنے کے لئے نمونے کے طور پر لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ، **بِالنَّهْبِ** جمع شہاب کی جیسا کہ تفسیر جمع ہے کتاب کی آیت کا شعل۔

قَوْلُهُ، **مَرَادُ** جمع مراداً سرکش جو بر خیر سے خالی ہو غرض اس لئے وہ شائع ہو رہا ہے بارے خالی ہوں و جعل امرؤ وہ شخص جس کے ادا بھی ہو نہ کچھ نہ (ن) کہ (مؤذرا، مراداً سرکش ہوگا۔ (بعض لغات)

قَوْلُهُ، **ذُخُورًا** مصدر ذُخِرَ کے بعد مصدر کے لگا کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ **ذُخُورًا** یُفْلِدُونَ کا مفعول مطلق بغیر لفظ ہے اس لئے کہ **فَلَذَّ** معنی ذُخِرَ ہے اسی ذُخِرَ اور **ذُخِرَ** اور مفرط عام نے اپنے قول ہو مفعول لہ سے اشارہ کر دیا کہ **ذُخُورًا** یُفْلِدُونَ کا مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے یعنی **ذُخُورًا** **الْفَذَّ** کی علت ہے، یعنی شہاب سے بارے کی علت ان کو دفع کر رہا ہے اور **ذُخُورًا** یُفْلِدُونَ کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے، اسی یُفْلِدُونَ **فَذُخُورًا**، **ذُخُورًا** چونکہ مصدر ہے اس لئے واحد جمع سب پر اطلاق درست ہے۔

قَوْلُهُ، **اِلَّا مِنْ خِطَفِ الْخِطَفَةِ**، **الْخِطَفَةِ** مشمول امرؤ کے لئے ہے جیسے حضرت صوفیہ میں ہے میں نے اس کو مارا ایک بار یعنی ایک بار چک لینا، ہاں فارسیہ گرا رہا ہے ایک بار **اِنْ** **وَالْحِطَفِ**، **الاحتمال** بسرعۃ (اچک لینا، بچھٹ لینا)۔

قَوْلُهُ، **وَالْاِسْتِثْنَاءُ** من ضمیر یَسْتَفْعِلُونَ یعنی من استثناء کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے اور بدل ہونے کی وجہ سے محلا مرفوع بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ من شرط ہے اور اس کا جواب **فَالْتَبَعَهُ** ہو یا **مِنْ** موصول مبتدا ہو اور اس کی خبر **فَاتَّبَعَهُ** ہو اس صورت میں مستثنیٰ مطلق ہوگا کھنڈہ تعالیٰ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُطِيعٍ **اِلَّا** من توالی و **مُخَلِّقٍ** (حسن)

قَوْلُهُ، **ذَلَبَ** (ن) **اَقْبَا** سوراں کرنا، چید کرنا۔

قَوْلُهُ، **اَوْ يُصْغَرُ فَاَوْ يُصْغَلُ**، **اَوْ** توحیق کے لئے ہے نہ کہ تردید کے لئے **عَمَلٌ** (ن) **عَمَلًا** عقل کو تباہ کرنا، غراب کرنا۔

قَوْلُهُ، **هُوَ الْاِحْتِصَانُ** بحالہ او خالیہمز یہ ایک فرض سے دوسری فرض کی طرف انتقال کی ضمانت ہے مطلب یہ ہے کہ سابقہ امت میں مشرکین کی حالت کا بیان تھا اور **نَلَّ** عجبت سے آپ بھگت کی حالت کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ، **اِذَا مِثْنًا وَكُنَّا ثَرَا** (الایۃ) **مِثْرًا** احتیام انکار ہے جو فعل مہذوف پر داخل ہے، اسی **اَلْتَبَعْتُ** **اِذَا مِثْنًا**، **اِذَا** خبر لہ کا حال مہذوف ہے، یعنی تبع جس پر **يَسْتَفْعِلُونَ** **اِلَّا** سے **اِذَا** میں حال نہیں ہے اس سے کہ حال و مفعول کے درمیان **مِثْرًا** احتیام جو کہ صدارت کو چاہتا ہے مانع موجود ہے۔

قَوْلُهُ، **اَوْ اَنَّا لَوْنَا الْاَوَّلُونَ** **اَوْ** میں دو قسمیں ہیں، پہلے کے نزدیک **اَوَّلَ** کے فقرے کے ساتھ ہے یعنی **اَوْ** اور **اِنَّا**، **اَوْ** مراد

تو ان نے سکون داد کے ساتھ پڑھا ہے، یعنی اُوں اس صورت میں اُوں حرف عطف ہوگا اس پر ہمزہ استفہام کا نہیں ہوگا اُوں ابلاؤنا اَلَاؤَلُوْنَ میں ایک ترکیب یہ ہے کہ اُوں اباءُ فَا اَلَاؤَلُوْنَ مبتدأ، ہو، فَنَعْمُ اَلُوْنَ اس کی خبر مضاف اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اسم اِن کے نکل پر عطف ہے، اور بعض نے کہا ہے لَمَعْلُوْلُوْنَ کی ضمیر مستتر پر عطف ہے مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ ضمیر مرفوع پر جب عطف ہوتا ہے تو اس کی تاکید ضمیر متصل سے لائی ضروری ہوتی ہے۔ وہ یہاں نہیں ہے۔

جیسا کہ فصل بھی قارئین مضمیر کے ہوتا ہے اور یہاں ہمزہ استفہام کا فصل موجود ہے، مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ ہمزہ استفہام کی صدارت باطل ہو جائے گی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ دوسرا ہمزہ پہلے ہمزہ ہی کی تاکید ہے تو گویا کہ دوسرا ہمزہ بعض پہلا ہمزہ ہے، لہذا دوسرا ہمزہ منوی طور پر مقدم ہوگا جس کی وجہ سے اس کی صدارت باطل نہ ہوگی۔

(تحریر طرکان وضع طلوع شمس)

تَفْہِیْمُ و تَشْرِیْحُ

یہ سورت کی ہے، یاد رکھنی سورتوں کی طرف اس سورت کے مرکزی مضامین بھی دیکھنا کہ ایمانیات ہیں، ان میں تو حید، رسالت اور آخرت سرفہرست ہیں، مذکورہ مضامین کو مختلف طریقوں سے مدلل کیا گیا ہے، اس کے بعد مشرکین کے شبہات و اعتراضات کو دفع کرنے کے بعد یہ بیان کیا گیا ہے کہ غرضی میں جن لوگوں نے ان عقائد کو تسلیم کیا، اللہ تعالیٰ کا ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟ اور جنہوں نے کفر و سرکشی اختیار کی ان کا کیا انجام ہوا؟ اسی مضمون کے ضمن میں حضرت نوح علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کے صاحبزادگان حضرت موسیٰ و ہارون و حضرت الیاس حضرت لوط اور حضرت یونس علیہم السلام کے واقعات و احوال و تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں، مشرکین کے کہ ایک خاص قسم کا شرک یہ تھا کہ وہ فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہا کرتے تھے، آخر میں اس عقیدے کی تفصیل کے ساتھ تردید کی گئی ہے، سورت کے مجموعی مضامین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت میں شرک کے اس خاص قسم کی تردید بطور خاص پیش نظر ہے۔

پہلا مضمون تو حید:

سورت کو عقیدہ تو حید کے بیان سے شروع کیا گیا ہے، پہلی چار آیتوں کا اصل مقصد یہ بیان کرنا ہے اِنَّ الْفِتْحَ لَقَوْلِ اٰجِدُ (بلاشبہ تمہارا معبود ایک ہی ہے) اس بات کو کوا کہ کرنے کے لئے تین قسمیں دکھائی گئی ہیں، اور تینوں میں صفات کا ذکر کیا گیا ہے مگر موصوفیٰ مضاف ہے، قسموں کا ترجمہ یہ ہے "قسم ہے صاف بستہ کھڑے ہوئے والوں کی، قسم ہے اذات ڈپٹ کرنے والوں کی، قسم ہے ڈکر کی عبادت کرنے والوں کی" یہ صاف بستہ کھڑے ہوئے والے، اذات ڈپٹ کرنے والے، ڈکر کی عبادت کرنے والے کون ہیں؟ قرآن کریم کے الفاظ میں اس کی صراحت نہیں ہے، مگر ان کی تفسیروں میں مختلف باتیں کہی گئی ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان سے مراد اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کھادی ہیں، جو میدان میں صاف ہاتھ کرکڑے ہوتے

ہیں، اور ان کو اس ذہانت نہ ملتی ہے کہ ان میں اور صوفی آراء سے وقت و فکر و محنت میں مشغول رہتے ہیں۔

افسوسناک بات یہ ہے کہ ان سے مراد وہ گمراہی ہیں جو کہ مسجد میں صوفیہ سے جو کرشیطان کا ذکر، احوال پر بندش، نہ کرتے ہیں اور اپنا چارواغین و گمراہانہ بات پر مرکوز کرتے ہیں (تفسیر کبیر، مصارف) مذکورہ مسلمات کے موصوف کے بارے میں واضح قول یہ ہے کہ وہ فرشتے ہیں۔ (رحمہ اللہ، مصروف)

فرشتوں کی قسم کھانے کی کیا وجہ ہے؟

اس سورت میں خاص طور سے فرشتوں کی قسم کھانے کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس سورت کا مرکزی مضمون شرک کی اس خاص قسم کی تردید ہے جس کے تحت مشرکین نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہا کرتے تھے، چنانچہ سورت کے شروع میں فرشتوں کے وہ اوصاف بیان کئے گئے ہیں جن سے ان کی عمل بندگی کا اظہار ہوتا ہے، جس کا مصداق مطلب یہ ہے کہ فرشتوں کے ان اوصاف بندگی پر گور کرو گے تو یہ بات بالکل واضح ہو جائے گی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا رشتہ باپ بیٹی کا نہیں بلکہ بندہ اور آقا کا ہے۔

غیر اللہ کی قسم کھانے کا حکم:

قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے ایمان و عقائد کے بہت سے اصولی مسائل کی تاکید کے لئے مختلف طرح کی قسم کھائی ہے، کبھی اپنی ذات کی، کبھی اپنی مخلوقات میں سے خاص خاص اشیاء کی، اللہ تعالیٰ کے قسم کھانے میں فطری طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنی مخلوق، اس کو کیا ضرورت کہ کبھی کو یقین دلانے کے لئے قسم کھائیں، دوسری بات یہ کہ جو مومن ہیں ان کو یقین دلانے کے لئے قسم کھانے کی ضرورت ہی نہیں، اس سے وہ تو بغیر قسم ہی یقین کرتے ہیں، اور جو کافر ہیں وہ قسم سے بھی یقین نہیں کرتے تو پھر قسم کھانے سے کیا فائدہ؟

ایمان میں ابوالہدٰی حم قشیری سے اس سوال کا جواب یہ مذکور ہے کہ حق تعالیٰ کو قسم کھانے کی کوئی ضرورت نہیں تھی بلکہ اس کو جو خلقت اور رحمت اپنی مخلوق پر ہے وہ اس کی داعی ہوئی کہ کسی طرح یہ لوگ حق کو قبول کر لیں اور عذاب سے بچ جائیں، چنانچہ ان میں عرف میں قسم کا مقصود تاکید اور خشک اور کڑا ہوتا ہے، اللہ چاہے کہ وہ تعالیٰ نے یہاں قسم اس شک کو دور کرنے کے لئے کھائی ہے جو مشرکین اس کی وحدانیت والوہیت کے بارے میں پھیلاتے تھے، اس کے علاوہ ہر چیز اللہ کی مخلوق و مملوک ہے اس لئے وہ جس چیز کو بھی گنہگار اس کی قسم کھانے اس کے لئے جائز ہے لیکن انسان کے لئے غیر اللہ کی قسم کھانا بالکل ہرگز نہیں ہے، حضرت حسن بصری فرماتے ہیں، اِنَّ اللّٰهَ يَفْضَحُ بِمَا شَاءَ مِنْ عِلْقِهِ لَيْسَ لَاحِدٌ اِنْ يَفْضَحَ اِلَّا دَالِلٌ وَ دَوَاهِ اِلَيْهِ اِسْمِ حَاضِرٍ (مظہوری) اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنی مخلوق میں سے جس کی چاہے قسم کھائے مگر کسی دوسرے کے لئے اللہ کے سوا کسی کی قسم کھانا جائز نہیں۔

مخلوقات میں جن چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے، انہیں تو اس چیز کی عظمت و افضلیت کا بیان مقصود ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن

کرم میں آپ ﷺ کی عمر کی قسم کھائی گئی ہے۔ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِ مَسْكُونٌ تَبْعُهُمْ يُنْفِقُونَ ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی حقوق اور کوئی چیز دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی سے زیادہ معزز و کرم نہیں پیدا کی، یہی وجہ ہے کہ پورے قرآن میں سوائے آپ ﷺ کے کسی نبی اور رسول کی ذات کی قسم نہیں کھائی گئی۔

فَاسْتَفْتَيْهُمْ عَنْ اسْتِغْفَارِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وقرآن ہے، اور بحث بعد الموت کے معنی پر درکنا ہے اس لئے کہ وہ بحث بعد الموت کو محال سمجھتے تھے، حاصل رد یہ ہے کہ اگر استغفار اس وجہ سے ہے کہ انسان کے مرنے لگنے اور سزائے کے بعد، وہ معذور ہو جائے تو یہ مردود اور غیر مسلم ہے اس لئے کہ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ انسانی اجزاء مٹی ہو جائیں مگر اللہ تعالیٰ ان اجزاء پر اپنی قدرت سے ہارن برسا کر مٹی تو وہ مٹی طین ہو جائے اور آدم ﷺ کو طین سے پیدا کیا تھا ایسا حلقہ صاف ہمدردی اصلہما من طین لایزب یا استغفار کی وجہ ہو سکتی ہے کہ حق تعالیٰ کو اس پر قدرت حاصل نہ ہو یہ بھی مردود اور غیر مسلم ہے اس لئے کہ عزائم آسمان و زمین، جس قدر بھی عظیم مخلوق کے پیدا کرنے پر قادر ہے وہ انسان بھی صلے و حقیر چیز کے پیدا کرنے پر کیوں قادر نہیں ہے؟

بَلْ عَجَبْتَ وَيَسْخَرُونَ (الایہ) یعنی آپ کو تو معجزین آخرت کے انکار پر تعجب ہو رہا ہے کہ اس کے امکان بلکہ وجوب کے اتنے سارے واضح عقلی دلائل کے باوجود وہ اسے مان کر نہیں دے رہے ہیں، اور مزید برآں آپ کے دعوے قیامت کا مذاق اڑ رہے ہیں کہ یہ کیونکر ممکن ہے؟ ہر بے لگتی دلائل تو ان کے بارے میں ان کا شیوہ یہ ہے وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ یعنی جب کوئی معجزہ دیکھتے ہیں جرات آپ کی نبوت اور مقیدہ آخرت پر دلائل کرتا ہے تو یہ اسے بھی تسخر میں اڑا کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے، اور اس استہزا اور تسخری ان کے پاس ایک ہی دلیل ہے اور وہ (اِذَا يَشْفَا وَتُخَفُّ أَوْ أَتَانَا وَعِظَانَا (الایہ) ہے یعنی یہ بات ہمارے تصور میں نہیں آتی کہ ہم یا ہمارے آباء و اجداد خاک ہو جائے اور بنیادوں پر گرنے کے بعد دوبارہ کیسے زندہ کر دیے جائیں گے؟ اس لئے ہم نہ کوئی عقلی دلیل مانتے ہیں اور نہ کسی معجزے و طیرہ کو تسلیم کرتے ہیں، حق تعالیٰ نے اس کے جواب میں آخر میں صرف ایک جملہ فرمایا قُلْ نَعْبُدُ اللَّهَ وَابْتَغُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ یعنی آپ کہہ دیجئے کہ ہاں تم ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اور دلیل و ثبوت کو زندہ ہوؤ گے۔

فَلْيَسْأَلُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا اسْفَحِيهِمْ عَن ذُنُوبِهِمْ لَعَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ شَيْئًا یہ مراد ہے جس کے پھر بھکنے کے بعد تمام مخلوق زندہ ہو جائے گی (قرطبی) اگرچہ باری تعالیٰ کو اس پر قدرت ہے کہ صود پھونکے بغیر ہی مردوں کو زندہ کر دے، لیکن یہ صود مشرک و شرک کے منکر کوڑہیت بنانے کے لئے پھونکا جائے گا۔ (عسر سمر، مدبر)

وَقَالَ الْمَلِكُ أَكُفِّرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ الْبَاطِلَ أَمْ أَتُجَادِلُ وَأَكْفُرُ فَطَمَسُوا الْأَلْهَامَ فَنَرَاهُ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَاتٍ يُرْسِلُ فِيهَا الرُّسُلَ لِيُنذِرَ قَوْمًا مِّنْ دُونِ الْقَوْمِ الَّذِي كَفَرُوا بِهِمْ وَأَلْفُودُهُمْ ذُنُوبُهُمْ وَأَسْفَاهُ لَمْ يَرْوُفِيهِمْ إِلَّا جَزَاءُ الْيَقِينِ طرین

المر وقولهم اخذناهم عند الصرام **الْمُتَوَسِّلُونَ** ﴿۳۷﴾ عن جميع انوارهم وانفسهم وبذل لهم نورهم
مَا لَكُمْ مِنَ الصَّوْرِ ﴿۳۸﴾ لا يضرهم فيها كذاكم في الذب وبذل لهم **بَلْ هُم الْيَوْمَ مُتَوَسِّلُونَ** ﴿۳۹﴾ متساوون
الْآنَ ﴿۴۰﴾ **وَقُلْ يَعْزُّبُ عَنْ بَعْضِ يَسَائِلِكُمْ** ﴿۴۱﴾ لا تؤمنون ويخافون **قَالُوا** اى الاشياء منهم لمعتوسى
لَا تَكُنْزُوا لَنَا عَنْ الْيَمِينِ ﴿۴۲﴾ عن اليمين انى كما نسلك مسبا حتى نكفكم عن الحق فبذلناكم
وَالْعَذَابَ ﴿۴۳﴾ المعنى الحكه انقلعوا **قَالُوا** اى العذوبون لهم **بَلْ كُنْتُمْ مُتَوَسِّلِينَ** ﴿۴۴﴾ وانما يفتن الامثال
مَنْ اى لو كنتم مؤمنين لم رجعت من الايمان اليها **وَمَا كَانَ لَكُمْ لِكُلِّ كَلِمَةٍ قُوَّةٌ** ﴿۴۵﴾ وفقدوا شبركم على
فُتِنْتُمْ ﴿۴۶﴾ **بَلْ كُنْتُمْ مُتَوَسِّلِينَ** ﴿۴۷﴾ صاينين منها حتى زعمت انما جميع **قَوْلُكُمْ** ﴿۴۸﴾ بالعباد اى قوله لا تلاقى عليه
مِنْ اَعْدَاءِ النَّاسِ الْخَفِيِّ ﴿۴۹﴾ انما جميع **لَا اَيُّهُمْ** ﴿۵۰﴾ العذاب بذلك القول وشاعبه قولهم **فَاَعْيَنْتُمْ** ﴿۵۱﴾ المعنى
فَقَوْلُهُمْ ﴿۵۲﴾ **لَا كُنَّا عَوْنًا** ﴿۵۳﴾ قال تعالى **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ** ﴿۵۴﴾ **فِي الْعَذَابِ مُتَوَسِّلُونَ** ﴿۵۵﴾ لا شراكم في العوالب
وَالَّذِينَ ﴿۵۶﴾ كما نفس بيؤا **تَقُولُ** ﴿۵۷﴾ **بِالتَّحْمِينِ** ﴿۵۸﴾ غير بيؤا اى الفاعل مسبه والمنوع **الَّذِينَ** اى بيؤا عربيه
كُلُّهُمْ ﴿۵۹﴾ **لَا اَقْبَلُ لَكُمْ اِلَّا الْاَلَاءَ** ﴿۶۰﴾ **لَا تَقُولُونَ** ﴿۶۱﴾ **وَيَقُولُونَ** ﴿۶۲﴾ **لَا اَقْبَلُ لَكُمْ اِلَّا الْاَلَاءَ** ﴿۶۳﴾
اِى ﴿۶۴﴾ قول معهم قال تعالى **بَلْ جَاءَنَا الْبَقِيَّةُ** ﴿۶۵﴾ **الْحَاضِرَةُ** ﴿۶۶﴾ **وَيَوْنُ** ﴿۶۷﴾ **اَلَا اَلَا اَلَا** ﴿۶۸﴾
الْبَقِيَّةُ ﴿۶۹﴾ **لَا اَقْبَلُ الْعَذَابَ اِلَّا كَيْدًا** ﴿۷۰﴾ **وَمَا جَزَاؤُنَا** ﴿۷۱﴾ **اِلَّا حَرًّا** ﴿۷۲﴾ **مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿۷۳﴾ **اَلَا اَلَا اَلَا** ﴿۷۴﴾
الْمُتَوَسِّلِينَ ﴿۷۵﴾ اى المتوسلين اسما **بَصَحَ** اى ذكر مرارته في قوله **اَوَلَيْسَ لَهُمْ** ﴿۷۶﴾ **مِنْ اَعْدَاءِ** ﴿۷۷﴾ **وَلَا اَعْمَلُونَ** ﴿۷۸﴾ **وَعَشَى** ﴿۷۹﴾ **فَوَلَّكُم** ﴿۸۰﴾ **بَلْ** ﴿۸۱﴾
لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۲﴾ لا تفرق بين ما يؤول كل لفظا لا ينفك سخر لان اهل الجنة يستعملون عن حقيقها حتى احسانهم للاح
وَقَدْ كُنْتُمْ مَعَهُ ﴿۸۳﴾ **اَلَا اَلَا اَلَا** ﴿۸۴﴾ **فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ** ﴿۸۵﴾ **عَلَى سُرٍّ مُتَّصِلِينَ** ﴿۸۶﴾ لا يرى معنهم قد عصى **يَطَّافُ عَلَيْهِمْ** ﴿۸۷﴾
كُلِّي ﴿۸۸﴾ **مِنْ سَبَبِ** ﴿۸۹﴾ **يَكْنَى** ﴿۹۰﴾ **بِوَالِدَةٍ** ﴿۹۱﴾ **اَشْرَاهُ** ﴿۹۲﴾ **مِنْ مَعِينٍ** ﴿۹۳﴾ **مِنْ حَمْرٍ** ﴿۹۴﴾ **يَحْرِى** ﴿۹۵﴾ **عَنِ** ﴿۹۶﴾ **وَجْهِ** ﴿۹۷﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۹۸﴾
اَشْرَاهُ ﴿۹۹﴾ **مِنْ اَنْفُسِ** ﴿۱۰۰﴾ **لَدُوْهِ** ﴿۱۰۱﴾ **لِيُفِيْدُوْهُ** ﴿۱۰۲﴾ **لِلْمُتَّصِلِينَ** ﴿۱۰۳﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۰۴﴾ **حَمْرُ** ﴿۱۰۵﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۰۶﴾ **كُرْبِيَّةٌ** ﴿۱۰۷﴾ **عِنْدَ الشَّرْبِ** ﴿۱۰۸﴾ **لَا يَمْنَعُونَ** ﴿۱۰۹﴾
مَعْنَى ﴿۱۱۰﴾ **عَلَيْهِمْ** ﴿۱۱۱﴾ **وَلَا اَعْمَلُهَا** ﴿۱۱۲﴾ **بَلْ كُنْتُمْ** ﴿۱۱۳﴾ **بَصَحَ** ﴿۱۱۴﴾ **اَسْرَاهُ** ﴿۱۱۵﴾ **وَكُسْرُهَا** ﴿۱۱۶﴾ **مِنْ** ﴿۱۱۷﴾ **نُزُولِ** ﴿۱۱۸﴾ **الْمَشَارِقِ** ﴿۱۱۹﴾ **وَالْأَرْوَاقِ** ﴿۱۲۰﴾
مَعْنَى ﴿۱۲۱﴾ **حَمْرُ** ﴿۱۲۲﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۲۳﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۲۴﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۲۵﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۲۶﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۲۷﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۲۸﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۲۹﴾
يُخْلَفُ ﴿۱۳۰﴾ **عِنْدَ** ﴿۱۳۱﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۳۲﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۳۳﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۳۴﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۳۵﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۳۶﴾
يُخْلَفُ ﴿۱۳۷﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۳۸﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۳۹﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۴۰﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۴۱﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۴۲﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۴۳﴾
يُخْلَفُ ﴿۱۴۴﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۴۵﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۴۶﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۴۷﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۴۸﴾ **اَلَا اَلَا** ﴿۱۴۹﴾ **يُخْلَفُ** ﴿۱۵۰﴾

عَلَى بَعْضِ يَسَائِلِكُمْ ﴿۴۱﴾ عَمَّا مَرَّ بِهِ فِي الْمَدِينَةِ

تَرْجُمَانُ: اور فرشتوں سے کہا جائے گا میں تم کو جنہوں نے ترک کر کے اپنے آپ پر غم کیا اور ان کے شیطانی رفیقوں

کو اور ان کے معبودوں کو جن کی وہ طہار کے علاوہ بندگی کیا کرتے تھے کہ وہ بت ہیں جسے کرا اور ان کو جنہم کا راستہ دکھلا دے اور نصیحت کر لے یہ کرا اور ان کو صراط کے پاس تھمراؤ ان سے ان کے تمام اقوال و افعال کے بارے میں سوال کرتا ہے اور ان سے تو پوچھنا کہہ جائے گا تم کو کیا ہوگا ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے؟ جیسا کہ دنیا میں تمہارا طریقہ تھا، اور ان (کی حالت کے بارے میں) کہہ جائے گا بلکہ وہ آج سرنگوں و ذلیل ہوں گے اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر ایک دوسرے کو طامت اور اڑام تراشی کریں گے ان میں سے تاہمین متوجہین سے کہیں گے تم ہمارے پاس حلیہ طریقہ سے آتے تھے ہم تمہاری اس قسم کی جہ سے کہ تم حق پر ہو تمہارا نتیجہ کر لیتے تھے اور تمہاری اجازت کر لیتے تھے مطلب یہ ہے کہ تم ہی نے ہم کو کرا دیا تھا، متوجہین ان سے کہیں گے نہیں بلکہ (حقیقت) یہ ہے کہ تم خود ہی موہن نہیں تھے، ہماری طرف سے کرا دیا کرتا اس وقت صادق آتا کہ تم موہن ہوتے پھر ایمان سے پھر جاتے اور ہمارا تم پر کوئی زور اور قدرت تو تھی نہیں کہ ہم تم کو اپنی اجازت پر مجبور کرتے بلکہ تم خود ہی ہمارے مانند کرا لوگ تھے تو ہم سب پر ہمارے رب کے عذاب کی وحید (یعنی) لَا تَدْرَا لَنْ يَهْتَكِرَ مِنَ الْجَلِيلَةِ وَالْمَلَامِ جَمْعِيْنَ ثابت ہوگئی، (اب) ہم سب کو اس وحید کے مطابق عذاب کا حذر دیکھتا ہے اور قول رب (یعنی وحید مذکور) سے ان کا قول فَاسْأَلُونَنَا نَحْنُ نَجِيبُكُمْ (یعنی ہمارا تم کو (حق و قدرت) کی جہ سے کرا دیا کرتا ثابت ہو گیا) (ہذا بار) تم کو کرا دینے کی وجہ سے ہم پر تم کو نصیحت ہونا چاہئے) فَاسْأَلُونَنَا نَحْنُ نَجِيبُكُمْ یہ معلوم ہے ان کے قول اِنَّا نَحْنُ غَاوِينَ کا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ وہ سب تاہمین اور متوجہین قیامت کے دن عذاب میں شریک ہوں گے ان کے گمراہی میں مشترک ہونے کی وجہ سے ہم جیہ کہ ان کے ساتھ کر رہے ہیں ان کے علاوہ ہر گمراہ کے ساتھ لیا ہی کیا کرتے ہیں۔ یعنی تابع اور متبع کو عذاب دیتے ہیں وہ یعنی ابعد کے قریب سے یہی لوگ (مراہ ہیں) جب ان سے کہا ہوتا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تو یہ لوگ ٹھکر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہاں ہم ایک ٹھہر چکے ہیں تو ان کے کہنے سے اپنے معبودوں کو چھوڑ دیں؟ یعنی تمہارا کلمہ کے کہنے سے بات ایسی نہیں، بلکہ کچ تو یہ ہے کہ وہ حق لے کر آیا ہے اور حق لانے والا رسولوں کی تصدیق کرتا ہے اور حق لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے یقیناً تم درناک عذاب کا حذر اچھٹنے والے ہو، اس میں (غیرت سے خطاب کی طرف) الْاَلْفَتْ ہے تمہیں اسی کا بدلہ ملے گا جنہم کیا کرتے تھے، مگر اللہ کے قصص بندے یعنی مومنین یہ مستحق منقطع ہے ان کی جزا اللہ تعالیٰ کے قول اُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (الایقہ) میں ذکر کی گئی ہے یہی ہیں وہ لوگ جن کا رزق جو کہ یوں ہے جن جنت میں وقت مقرر ہو (پابندی سے) کج دھام ملے گا فَوَاجِعُهُمْ وَرِزْقٌ سے بدل ہے، یا عطف بیان ہے فَسَوَاجِعُهُمْ ان پھلوں اور میوؤں کو کہا جاتا ہے جو تختہ کے طور پر کھائے جاتے ہیں نہ کہ بھجوت کے لئے، اس لئے کہ جنتی بھجوت سے مستثنیٰ ہوں گے، اس لئے کہ ان کے اجسام کی تخلیق ابدانہ باد کے لئے ہوگی، اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے نعمتوں والی جنت میں ان کا اکرام کیا جائے گا حال یہ ہے کہ انہوں پر آئنے ماسنے بیٹھے ہوں گے کوئی کسی کی کھڑی (پشت) کو نہ دیکھے گا اور ان میں سے ہر ایک پر بہتی ہوئی صاف شراب کے جام کا دور چلا یا جائے گا، محاسن اس جام کو کہتے ہیں مِسْمِیں شراب ہو (ورنہ تو قدح کہلاتا ہے) ضعیفین و شراب جو سطح زمین پر پانی کے مانند جاری ہو، وہ دودھ سے بھی زیادہ صلیب ہوگی پینے

دلوں کے لئے نہایت لذت ہوگی بخلاف دنیا کی شراب کے کہ وہ پیتے میں مدعو ہوتی ہے نہ اس میں درد نہ دوا کہ ان کا مقصود میں لتوتہ اس سے اور نہ اس کی حب سے چھوٹاں ہوں گے (مُسْتَوْفُونَ) میں نے فتنہ اور سرور کے ساتھ یہ فوٹوٹہ الساروب المرف سے مانوڑ ہے۔ یعنی یہ مست نہ ہوں گے بخلاف دنیوی شراب کے کہ (اس سے بدستنی ہوتی ہے) اور دار کے پاس چنگی ٹا ہوں والی (شرابی) یعنی وہ اپنی نگروں کو اپنے شوبہوں تک محدود رکھنے والی ہوں گی، دوسروں کی طرف نظر نہ اٹھائیں گی اس لئے کہ ان کے شوبہ ان کی نظر میں (سب سے زیادہ) قیمتی ہوں گے۔ بڑی بڑی خوبصورت آنکھوں والی ہوں گی، دیکھو اور رنگ میں شرمین کے اندر سے ہیں، جو اس کے پردوں میں مستور ہیں، ان تک بھاری رسائی نہیں ہوتی اور ان کا رنگ سلیدہ دروئی تمیز ہوگا، دیکھو جو ان کا قیمتی ترین رنگ کچھ چاہے جتنی ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوگا دنیا کی سرگزشت کے بارے میں باتیں کریں گے۔

حَقِيقَةُ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

﴿قَوْلٌ﴾: أَخْضَرُوا قَمِيحًا کہ حَضَرُوا سے متعلق ذکر ہے (ن ش)۔

﴿قَوْلٌ﴾: أَنْفُسُهُمْ بِالْشُّرْبِ، أَنْفُسُهُمْ مضاف، ان کے اشارہ کر دیا کہ طَلَعُوا کا مفعول مضاف ہے اور بِالشُّرْبِ میں باسویہ ہے یعنی انہوں نے شراب کے سبب سے اپنے اوپر حکم کیا۔

﴿قَوْلٌ﴾: بَلَّغُوا هَمَّ مَرِجٍ ذکر حاضر مضاف (ن ش) وَقَفَا وَفَلَّوْا لازم متعدی دونوں طرف متعین ہے کہ مَرِجٍ کا مفعول یہاں متعدی ہے ان کو روکو۔

﴿قَوْلٌ﴾: فَأَسْتَوْنَا عَنِ الْجَبِينِ، عَنِ الْجَبِينِ فاعل فَلَّوْنَا کی ضمیر سے مل ہے اسی فاعل فَلَّوْنَا کا مفعول عَنِ الْجَبِينِ کے ایک معنی میں رہاں ہاتھ مقصد اخبرہ وقت ہے، اس کے کہ انہیں ہاتھ میں قوت نہ ہو رہی ہوئی ہے، دوسرے معنی میں جس قدر کہ وہ قدرتی بل کو تار اور پائے کرنے کے لئے اپنے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرتے تھے، جس طرح قسم سے بات بنتی ہو جاتی ہے، اسی طرح عرب کے عرف میں ہاتھ پر ہاتھ مارنے سے نفی کا معنی ہوتا ہے، ہاتھ جاتی تھی انہی اصطلاح میں اس کو فَلَّوْنَا کہتے ہیں، اس کے معنی دانی بہا، اس معنی کے اعتبار سے تقدیر ہمارے یہ ہوگی فَأَسْتَوْنَا حَالِيقِينَ۔

﴿قَوْلٌ﴾: بِنَسَاءِ لَوْنٍ کی تفسیر بِنَسَاءِ لَوْنٍ و بِنَسَاءِ لَوْنٍ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں نَسَاءِ سے مراد غیر خیریت معصومہ کرنا نہیں ہے بلکہ لعنت طاعت اور اہرام تراشی مراد ہے، شرکین کے بارے میں دوسری جگہ کیا گیا ہے ثُمَّ لَمَّا دَخَلْتُمْ مُقَاتِلَ الْأَعْدَاءِ بخلاف جنت میں مؤمنین کے نَسَاءِ کے کہ وہ شہداء و شہداء کے لئے نعمت کے طور پر ہوگا۔

﴿قَوْلٌ﴾: فَالْوَالِیُّ لَمْ يَنْكَرُوا لَكُمْ عَنِ الْقَبْرِ وَالْوَالِیُّ نے کفر و جنت کے شرکین کے اہراموں کے پانچ خوب دیکھے ہیں، ان میں سے یہ پہلا ہے اور ثانی لَمْ يَنْكَرُوا لَكُمْ عَنِ الْقَبْرِ ہے، مطلب یہ ہے کہ تم بھی بھی مومن نہیں تھے، نہ

ہوا ہے۔ اس کے فضل معنی جڑے کے ہیں، اور یہ لفظ بیوی اور شوہر کے معنی میں بھی بکثرت استعمال ہوتا ہے، اس لئے مفسرین نے اس کے معنی شرکاء بیوی کے لئے ہیں، لیکن اکثر مفسرین کے نزدیک یہاں ازدواج سے شرکاء کو مراد رکھنا صحیح رسل میں ہم خیال و ہم مشرب لوگ مراد ہیں، اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک ارشاد سے بھی ہوتی ہے، اس آیت کی تفسیر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہاں ازدواج سے ان کے جیسے (ہم خیال) لوگ مراد ہیں، الخمر ساج عنہ الرواق وابن ابی شیبہ وغیرہما من طریق نعمان بن بشیر عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہ قالوا ارجلہم منہم الیہم ہر مصلیہر چنانچہ سو دھو سو دھوئوں کے ساتھ اور ذاتی زانیوں کے ساتھ اور شرابی شرابیوں کے ساتھ جمع کئے جائیں گے۔

(روح المعانی)

وَمَا تَحْكُمُوا بِهِمْ فَلَا ثَمَرَ لَهُمْ لَئِنْ رَأَوْا شُرَكَاءَ رَبِّهِمْ يُدْعُوا لِلْاِغْوَاءِ الْمُبِينِ (یعنی مشرکوں کو اپنے معبودوں کی بے نیکی کا اچھی طرح بخارہ کر دیا جائے، کہا گیا ہے کہ "ما" چونکہ م ہے ہر معبود کو شامل ہے حتیٰ کہ برحقہ و کج و غرہ و حق و باطل کو بھی لیکن اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کو اپنے قول اِنَّ الْبَشِرَ سُبُلَتْ لِقَوْمًا اَفْهَمًا (یعنی انسانوں کے ذریعہ خدا میں کر لیا ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ "ما" سے اسنام و لو ان کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ لفظ عا غیر راوی حمل کے لئے استعمال ہوتا ہے، اور یہاں حملہ کا مابھی ان مشرکین کے بارے میں ہے جو ریت پر چلی کرتے تھے۔ (روح المعانی) اس کے بعد فرشتوں کو حکم ہوا کہ فَاَقْبِضُوا عُنْفُورَ الْاِيْصَابِ الْخَبِيْثَةِ (یعنی ان کو جہنم کی راہ دکھاؤ۔ یہ حکم یا تو ان کی غلطی سے میدانِ حشر میں جمع کرنے کے لئے ہوا اور بعض نے فرمایا کہ یہ حکم میدانِ حشر سے جہنم کی طرف جانے کے لئے ہوا۔ (روح المعانی) جب فرشتے ان کو لئے ہمیں کے اوپر پہلے صراطِ القربیٰ پہنچیں گے تو حکم ہوا وَاَقْبِضُوا عُنْفُورَ الْاِيْصَابِ الْخَبِيْثَةِ لَعَلَّ الْاِيْصَابَ الْخَبِيْثَةَ تَكُوْنُ اَعْلٰى الْاِيْصَابِ الْخَبِيْثَةِ (یعنی ان کو ان سے سوا ہوا، چنانچہ اس مقام پر ان کے عقائد و اعمال کے بارے میں سوالات کئے جائیں گے جن کا ذکر قرآن

۱۰۔ ریت میں بہت سے عقائد برآ آیا ہے۔ (معارف)

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ فِيهِمْ مَنْ هِيَ كَذَّابَةٌ تَجْعَلُكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَتَعْلَمُونَ
جنہوں نے چھوٹے لوگوں کو دنیا میں بہکا رہا تھا ملاقات کریں گے تو آپس میں ایک دوسرے پر لعنت کا مت اور اگر مرد راہی کریں گے کہ تمکو وہ آجوں میں ان کے آجی بحث و فکر کا کچھ ٹکڑی سن کر فریقین کا اگلا نام بیان کیا گیا ہے۔

اِس کلمہ مختلف فائو نڈا غی فیضی " یحییٰ " کے متعدد معانی آتے ہیں ایک معنی قوت و طاقت کے بھی ہیں اس معنی کے اعتبار سے تفسیر یہ ہوگی کہ ہم پر تمہاری آمد سے ضروری ہوا کرتی تھی، یعنی تم ہم پر غلبہ و باؤ ڈال کر ہمیں گمراہ کیا کرتے تھے، اس کے علاوہ یحییٰ کے ایک معنی قسم کے بھی ہیں، اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ تم قسمیں کھا کر ہمیں یحییٰ بنانے کہتے تھے، اور یہ باور کرانے کی کوشش کیا کرتے تھے کہ ہم حق پر ہیں، ہمیں تمہاری قصوں کی وجہ سے تمہاری باتوں پر یحییٰ آجایا کرتا تھا جس کی وجہ سے ہم گمراہ ہو گئے، آج جس کی سزا جھگڑ رہے ہیں، الفاظ قرآنی کے اعتبار سے یہ دونوں ہی تفسیریں سبب مختلف ہیں، ان دونوں میں بھی پہلی سبب غبار اور صاف ہے۔ (روح المعانی) علامہ مکی نے دوسری تفسیر کو اختیار کیا ہے۔

جس یعنی وہ صبح و شام پابندی کے ساتھ ملے کے چائیں گے بعض حضرات نے کہا ہے کہ رزق معلوم سے مراد یعنی روزانہ چائیں گے یعنی روزانہ کی طرح نہ ہوگا کہ کوئی شخص یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ کل مجھے کتنا اور کیا رزق ملے گا۔ بخلاف جنت کے رزق کے کہ وہ یقینی بھی ہوگا اور دائمی بھی (قرطبی، معارف) علماء نے کہا ہے کہ وہ رزق جنت ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ رزق معلوم وہ ہے جو بعد میں مذکور ہے یعنی فواجکہ و ہر مکر موند میں فواجکہ رزق سے ہلکا و صاف یاہی ہے یا مہتا، ہذا وہ کی خبر ہے اُنی فواجکہ و ہر مکر موند حال کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے فلی حیات تعبیر، مکر موند کے متعلق ہے یا ہر مہتا کی خبر بتاتی ہے، غلی سونہ خبر لٹ بھی ہو سکتی ہے اور حال کا بھی قرآن ہے ہذا مکر موند کی غیب سے حال ہے یعنی جنتیوں کو ہر قسم کے عجز و انکرام کے ساتھ میں کے۔ کاتھن بنیض فکھولہ جنتی عوروں کا رنگ شرمنا کے اندوں کے مانند ہوگا جن کو شرمنا اپنے ہوں میں چھپا کے ہوئے ہو، جس کی وجہ سے گرد و غبار سے محفوظ ہوں گے جنتی جنت میں بیٹھے ہوئے آپس میں ذکر و تذکرے کے طور پر دنیا کے واقعات اور اپنی اپنی سرگزشت یاد کریں گے اور ایک دوسرے کو سنا کریں گے۔

[illegible]

پھر میں نے پھر ان کو اس کے گھاتے کے بعد سوتا ہوا پانی کا کر دیا ہے گا یعنی گرم پانی جس کو وہ پیئیں گے تو اس پانی کا گھاتے ہوئے شجرِ زقوم کے ساتھ قحط (آبیہ) میں جائے گا پھر ان کا انجر نکال دیتا ہوں گا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو گرم پانی پینے کے لئے (وسل) پہنچے گا اور وہ گرم پانی جنم سے باہر ہوگا انہوں نے اپنے پیوں کو کراہی میں پایا تھا پھر یہ بھی ان کے نقش قدم پر چلی سے پیتے تھے ان کی ہتھاک کے لئے سبقت کرتے تھے اور ان سے پیے بھی اگلے لوگوں یعنی امتوں میں آنکھ نہ رہا ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ذرات والے رسوں کیسے تھے سو انہیں کیسے ان لوگوں کا جن کو ذرا پایا تھا کیسا (برا) اچھا ہوا، یعنی ان کا اچھا مذاپ ہی ہے۔ مگر وہ جو امانہ کے فحش (بروزیہ) ہوئے یعنی مومنین اور مہلات میں اپنے انہوں کی وجہ سے یا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مہلات کے لئے منتخب کر دیا تھا۔ خداپ سے نجات پا گئے (یہ ترجمہ احسن ہے فقہ و فنی قواعد کی صورت میں ہوگا۔

تَحْقِیْقِ مَرْکِبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فِرْدَی

قَوْلُهُ: اِنَّ اَنْبِیَآءَ اَكُوْنِیْ خَلْقِیْ ہُوَ كَاتِبَتِیْ جہاں دیگر بہت سی باتیں کریں گے جملہ انبیا خاص اپنے ایک شعر بحث دوست کی سرگزشت نامے کا اس نظم کو قرآن کریم نے اِن اَنْبِیَآءَ اَكُوْنِیْ خَلْقِیْ كَاتِبَتِیْ سے پیش کوئی کے طور پر بیان کیا ہے اور تفسیر کیسے مقلیٰ میں ماورداء، انشاء، صباغ میں ہے، ہرکات زید عمرو، زید نے مکر کو ہار دیا۔

قَوْلُهُ: كَوْنِیْ جَمْعُ كَوْفٍ، كَوْفٌ، كَافٌ کے ضم ہونے کے ساتھ، اچا رکا سوراٹ، روشن دان، جن میں بھی کاف کا ضم ہونے دونوں درست ہیں، البتہ فقہ کی صورت میں مدغم، دونوں درست ہیں، اور غلطی کی صورت میں تفسیر ممکن ہے۔ (مس)

قَوْلُهُ: اِنَّ اللّٰہَ، اِنَّ قَسْمَ ہر دو ہے، اَلْفَسْمُ فعلِ مَذُوْف کے متعلق ہے، اِنَّ قَسْمَ عَنْ اَمْعِدْ ہے، اگر اس کو ہم قرآن پر ہے تو اس کا اسم مَذُوْف ہوگا اور بعد بحذوت اس کی خبر، تقدیر مہارت ہے ہوگی اِنَّكَ بِحُذُوْتِیْ اور اگر خبر ماضی حال قرآن پر ہے تو بعد بحذوت تقدیر ہے جواب قسم ہوگا، اِنَّ قَسْمَ عام طور پر کمال یا مکان پر داخل ہوتا ہے، اَلْقُرْآنِیْنِ میں لاسم فرق ہوگا قسط اور قافی کے درمیان۔

قَوْلُهُ: اَلْقُرْآنِیْنِ اِسْمَ فَرْقٍ ہے، قُرْآنِیْنِ اَوْ ذَلٰلٌ سے لغزاع واعدہ کر ماضیوں وکافی کی مفعول پر خمیر واعدہ تکلم مَذُوْف تو مجھے ہاک کرے گا، یا کوکھت صحیف کی اجازت میں حذف کر دیا گیا۔ (اعراب لغزاع واعدہ)

قَوْلُهُ: اَلْمَا نَحْنُ بِمَعْنٰی ہمزہ کا اعتبار ہے مَذُوْف پر داخل ہے، اوراقہ ماضی ہے، غلط مَذُوْف پر ہے، تقدیر مہارت ہے یہ ہے اَنْحُنْ مُحَلِّدُوْنَ مَنَعُوْنَ لِمَا نَحْنُ بِمَعْنٰی

قَوْلُهُ: اَذٰلِكَ خَيْرٌ قَوْلًا (الآیہ) یہ بلکہ قول مَذُوْف کا مفعول ہے تقدیر مہارت ہے یہ ہے قُلْ لٰھُوْہَا مَحْمَدٌ اَذٰلِكَ خَيْرٌ اَمْ شَحْرَۃُ الزُّلُوْمِ، ذٰلِكَ کا اشارہ ایسا ہے اس میں مذکورہ ووق معلوم ہے قَوْلِیْ دونوں کے ضم کے ساتھ اور دونوں

کے خیر اور اذاک سکون کے ساتھ، دوشی جہنمیان کے لئے تیار کیجئے، مجمع شوائع، سُورۃ، عہدِ نو سے تیز واقع ہونے کی وجہ سے منسوب ہے۔

قولہ: نہایت قریب اور محض میں مذکور واقع ہے۔

قولی: اَمَّ شَجَرًا الزَّوْلُومَ، اَمَّ حَرْفٍ عَفْثٍ ہے، اور شَجَرًا الزَّوْلُومَ کا معنیٰ ذلّت (مشارب) ہے، اَمَّ شَجَرًا الزَّوْلُومَ مبتداء ہے اس کی خبر اَمَّ کی دلالت کی وجہ سے محذوف ہے قید عبارت ہے اَمَّ شَجَرًا الزَّوْلُومَ حسیرٌ نَزْلًا۔

﴿قَوْلُهُ﴾: فَلْيُؤْتِكُمْ فليس کے لفظ کے ساتھ مجہول کی قرأت ہے اور ضم کے ساتھ ثناء ہے۔ یہ (ن) سے ضمتاً مصدور ہے اور (ا) آمیزہ اور (ف) ضمتاً۔ اِنْ کا اسم مؤخر ہے اور الھنّ غیر مقدم ہے عَلَیْہَا مَذْذُوبٌ سے تحقیق ہو کر مل ہے۔

قولہ: لا اِلهَ اِلَّا الْخَبِيرُ اہم کہہ گئے یہ عمر مصحف امام کے سوا کسی اور کی آج راجس لا کہیں ضروری ہے عمر یہ انہی چھ احادیث میں ملتا ہے۔

جَوَلُوا: اَبْهَرُوا النَّوَا اَمَّا هُمْ جَالِيْنَ یہ جملہ اسبق میں مذکور انواع واقسام کے جڑوں میں جٹکا ہونے کی طبع ہے یعنی بہت چنق کے حق اور توحید کے حلق ہونے کی دلیل ان کے پاس بغیر سوچے سمجھے تکلیف دہ، کے علاوہ کوئی نہیں اور یہی ان کی گمراہی کا باعث ہوئی جس کی وجہ سے اسبق میں مذکور انواع واقسام کے جذبات میں داخلہ ہوں گے۔

قولی: یہی بخون اہراج سے مضارب جمع مذکر غائب کھول کھلا دوتے ہوئے۔

تفاریق

ہاں قائل بنھرتی گاں لی لہرائی قرآن نے ہستیوں کی باہمی شکوک ایک نمونہ پیش کیا ہے۔

ایک جنتی اور اس کا کافر ملاقاتی :-

ابتدائی دس آجوں میں اہل جنت کے عمومی حالات بیان فرمانے کے بعد آپ ﷺ کی حالت کا خاص طور پر تذکرہ کیا گیا ہے کہ وہ جنت میں پہنچنے کے بعد اپنے ایک کافر دوست کو یاد کرے گا، جو دنیا میں آخرت کا منکر تھا۔ قرآن کریم میں اس شخص کا نام وچو نہیں بتایا گیا اس لئے یقین کے ساتھ نہیں کہا جا سکتا کہ وہ کون ہوگا؟ تاہم مفسرین نے یہ دلیل ظاہر کیا ہے کہ اس مؤمن شخص کا نام "یہودا" اور کافر طاقتی کا نام "مضر بن" ہے۔ مضر بن یہودی دو ساتھی ہیں جن کا ذکر سورۃ کہف کی آیت ۲۲ میں ہے۔

عبدالرزاق اور اسی مندر نے عطا فرمائی سے نقل کیا ہے کہ وہ اپنی کسی کا وہ بہتر میں شریک تھے، ان کے پاس آنحضرتؐ فرما دیا تھے وہ دونوں نے تقسیم کر کے، ہر ایک کے حصہ میں چھ چار فرما دیا آئے، ایک شریک نے ایک فرما دیا کہی زمین

خرید لی، جب دوسرے شریک کو اس کا حکم ہوا تو اس نے کہا، یا اللہ فلاں نے ایک جزیرہ خریدا صرف اس کے زمین خرید لی ہے۔ میں بھی ایک جزیرہ خریدا کر کے بیٹے آپ سے جنت میں زمین خریدتا ہوں، اور یہ کہ اگر ایک جزیرہ خریدا تو اس خرچ کر دینے، پھر اس کے شریک نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے ایک مکان بنایا، جب اس کو معلوم ہوا تو اس نے کہا اب میرے اللہ فلاں نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے مکان بنایا ہے، میں آپ سے ایک جزیرہ خریدا کر کے خوش جنت میں ایک مکان خریدتا ہوں اور یہ کہ اگر ایک جزیرہ خریدا تو اس نے کہا اب میرے اللہ فلاں نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے ایک مکان بنایا ہے، پھر اس کے ساتھی نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے ایک عورت سے شادی کی، جب اس شریک کو اس کا حکم ہوا تو اس نے کہا اب میرے اللہ فلاں نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے شادی کی ہے، میں بھی ایک جزیرہ خریدا کر کے خوش جنت کے عورتوں سے شادی کرتا ہوں اور یہ کہ اگر ایک جزیرہ خریدا تو اس نے کہا اب میرے اللہ فلاں نے ایک شریک نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے خدام اور گھر کا سامان خریدا، جب اس کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یہ اللہ فلاں نے ایک جزیرہ خریدا صرف کر کے خدام اور گھر کا سامان خریدا ہے، اب اللہ فلاں نے بھی ایک جزیرہ خریدا کر کے خوش جنت میں خدام اور سامان خریدا ہوں، اور یہ کہ اگر ایک جزیرہ خریدا تو اس نے خریدا صرف کر دینے۔

اس کے بعد اطلاق سے اس مومن بندے کو کوئی شدید ضرورت پیش آگئی، اس نے سوچا کہ میں اپنے شریک کے پاس جاؤں شاید وہ میری مدد کرے، چنانچہ یہ مومن ساتھی کا فرساقی کی رو کندہ پر چڑھ کر چلا گیا، جب کا فر ساتھی بد قسمتمند کے ساتھ وہاں سے گزرا تو یہ مومن ساتھی اپنے کا فر ساتھی کے پاس گیا اور اپنی ضرورت اور حاجت کا اظہار کیا تو اس نے کہا وہ چار جزیرہ خریدا کر کے جو تیرے مجھے ہیں آئے تھے، اس نے اپنی چوڑی سرگزشت سن لی، کا فر ساتھی نے اس کی سرگزشت سن کر کہہ کر، کیا تم واقعی اس بہت کوچہ بکھتے ہو کہ ہم جب مر رہا کہ ہو جائیں تو تمہیں دوسری زندگی ملے گی، اور وہاں ہم کو نہ دے، اعمال کا بدلہ دیا جائے گا؟ وہاں قہر کو کچھ نہیں دیا، اس کے بعد دونوں کا انتقال ہو گیا، مذکورہ آیت میں جنتی سے مراد وہ بندہ ہے جس نے آخرت کی خاطر اپنا سارا مال صدقہ کر دیا تھا، اور اس کا چٹائی ساتھی وہی شریک کا دوبارہ ہے جس نے آخرت کی تصدیق کرنے پر اس کا کفالت ادا کیا تھا۔

(روح المعانی ج ۱۰ ص ۱۰۰)

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

اور ان لوگوں میں بھی ایسا ہوتا ہے، غفلت زمین اور صحرا میں زیادہ ہوتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ وہی حالت ہے جسے اردو میں قہر کہتے ہیں، بعض حضرات نے قہر کا مصداق ناگ چھن کو قرار دیا ہے، جو قہر کے قریب قریب ہوتا ہے اور اس کا سرا سار کے چھن کے مشابہ ہوتا ہے اور اس پر باریک اور لمبے خار کی ہوتے ہیں، یہ اس کے زیادہ ترین قیاس معلوم ہوتی ہے، دوزخ کے قہر اور دوزخ کے قہر میں کوئی نسبت نہیں دونوں کے درمیان کیفیت میں ہونے کا ہے، صرف شرکت الہی کی وجہ سے قہر کہہ دیا گیا ہے جس طرح دوزخ کے سارے چھوڑ اس کو بھی شرکت الہی کی وجہ سے سارے چھوڑ دیا گیا ہے، ورنہ ظاہر ہے ان لوگوں میں صوری شرکت کے علاوہ کوئی حقیقت نہیں ہے۔

وَمَا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ۚ

یہاں کلمہ سے بعض مفسرین کے نزدیک عذاب مراد ہے، یعنی اس درخت کو عذاب کا قرار دیا

السَّوَاءُ الْكَذِبُ أَمْ التَّكْثِيرُ غَيْرَ اللَّهِ فَصَافُّكَ رَبُّكَ الْعَالَمِينَ ۚ إِذْ عَصَيْتُهُ خَوْفَهُ أَنْ يَتَرَكَكُمْ لَا تَغْلِبُ وَأَكْبَرُ ۚ
 سَخِمَ مِنْ مَظْهَرِهَا إِلَى عَيْدٍ لِيَمِيعٍ وَتَرَكَوا طِفْلاً مِنْهُ عِنْدَ النَّاسِمِينَ رَغِبُوا الشَّرْكَ عَلَيْهِ هَذَا رَجَعُوا أَكْفَوْهُ
 وَتَلَاوُا الشَّيْءَ إِبْرَاهِيمَ أَخْرَجَ مِنْهَا قَطْرَ بَقَرَةٍ فِي الْحَيَاةِ إِيَّاهُمْ نَالِيَهُمْ أَنَّهُ يَفْتَحُهُ عَلَيْهَا لَسْفَوْهُ
 فَقَالَ إِنِّي سَجِئٌ عَلَيْهِ إِلَى سَائِلَةٍ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ إِلَى عَيْدِهِ مَذْمُومٌ ۚ فَرَأَى مِنْ فِي خَفِئَةٍ إِلَى الْفَجْرِ وَبِى
 الْأَصْحَاءُ وَعَصِيهَا الطُّعْمُ فَقَالَ اسْتَبْرَاهُ الْإِنْفَالُونَ ۚ فَتَمَدَّ يَسْتَوُوا قَاتِلَ مَا لَمْ يَلْطَفُطُونَ ۚ فَلَمَّا حَبَّ
 فَرَأَى عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۚ سَخِوَةٌ فَكَتَسَرِبَ فَبَحَّ قَوْمٌ مِنْ رَأَى ۚ فَاقْبَلُوا إِلَى الْيَمِينِ ۚ أَيْ يَسْتَرْطُونَ الْمَنَى
 فَتَلَاوُا عَنْ تَعْدَبٍ وَاسْتَنْكَرُوا ۚ قَالَ لِيَمِيعٍ مُؤْتِيهِ مُؤْتِيهِ أَتَعْبِدُونَ مَا تَجْعَلُونَ ۚ مِنَ الْمُحَدَّثَةِ وَغَيْرِهَا أَنْسَدَ
 وَأَنَّهُ خَلَقَهُ وَمَا تَعْلَمُونَ ۚ مِنْ تَعْلَمُكَ وَمُسْوَكَكَ فَاعْبُدْهُ وَحْدَهُ وَمَا يَصُدُّهُ وَقَبْلَ مَوْسُوَةٍ وَقَبْلَ
 مَوْسُوَةٍ قَالُوا لِيَمِيعٍ ۚ (تَوَالِدُ النَّبِيَّاتِ) بِمَسْوََةٍ حَقَّتْ وَأَنْتَرَسُوَهُ بِأَمَارِهَا التَّضْيِيقُ ۚ فَالْقُوَّةُ فِي الْحَيَاةِ الْمَدْرُ
 الشَّعْبَةُ قَالُوا لِيَمِيعٍ ۚ فَفَعَّلَهُمْ الْأَقْلِيَّةُ ۚ الْمُسْهُورُونَ فَخَرَجَ مِنَ الْمَدْرُ سَالِفًا
 وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي مُبَاهِزًا مِنْ دَارِ الْكُفْرِ سَيِّئِينَ ۚ أَيْ هَيْتَ أَسْرَعِي بِالْمَصِيرِ إِلَيْهِ وَبِوَالِشَّعْمِ
 فَسَمِعْنَا وَسَمِعْنَا إِلَى الْأَرْضِ الْمُنْفَذَةِ قَالَ رَبِّ هَبْنِي ۚ وَهَذَا مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ فَتَضَرَّعَ بِهَذَا حَلِيمٌ ۚ أَيْ دَعَى حَلِيمٌ كَثِيرٌ
 فَلَمَّا بَلَغَ مَعْدَانِي ۚ أَيْ أَوْ يَسْعَى مَعَهُ وَنَعْبَةَ قَبْلَ بَعْدِ سَعْيٍ وَقَبْلَ ثَلَاثَةِ عَشَرَ سَاعَةً ۚ قَالُوا لِيَمِيعٍ ۚ أَيْ
 رَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ إِنْ تَرَكْتَ وَرَوَّيَا الْأَسْمَاءَ حَتَّى وَاعْتَابَهُمْ بِأَنَّهُ تَعَالَى ۚ فَانْظُرْ مَا دَأْبَرْتُ مِنْ أَمْرِ تَرَى شَاوَرَهُ نَاسِ
 بِالذَّبْحِ وَبِشَاوَرِهِ بِالْأَمْرِ بِهِ ۚ قَالَ يَأْتِي اللَّهُ مَوْجُودٌ مِنْ يَدِ الْأَصْحَاءِ أَفْعَلْ مَا تَوْمَرُ ۚ سَجَدْتَ إِنَّ مَا لَدُنَّ مِنَ الضَّرِيقِ ۚ
 عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا أَسْلَمْنَا حَصَفَ وَاقْدَا لَأَنَّهُ تَلَاوُا لِلْحَيَاتِ ۚ سَرَعَهُ عَلَيْهِ وَلَكِنْ أَنْسَدَ خَيْشَ سَخِيمٍ
 أَحْمَدُ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ يَمِينِي وَأَمَرَ الشَّكْكَ عَلَى حَلْفِهِ فَتَعَمَّلَ شَيْئًا بِحَالٍ مِنَ الْقُدْرَةِ الْأَسْبَغَةِ ۚ وَلَدَيْتُهُ أَنْ
 يُكْرَهُهُ ۚ أَفْذَصَدَّقْتَ الرَّيَّا ۚ بِمَا أَهْمْتُ بِهِ مِنْهُ أَهْمُكَ مِنْ أَمْرِ أَمْرِهِ ۚ أَيْ يَكْتُمُكَ ذَلِكَ فَحَمَلَهُ بِحَالِهِ
 جَوَابُ أَسْمَاءَ بِإِذْنِ الْوَلَا ۚ إِنَّا أَكْذَابُكَ كَمَا جَرَيْتُكَ نَحْرِي الْمُحْجِينَ ۚ لَأَنْفُسِهِمْ بِأَنْتَ تَلَاوُا الْأَمْرَ بِفَرَاخِ
 الشَّعْبَةِ عَنْهُمْ ۚ إِنَّ هَذَا الْمَدْحَ الْمَسْهُورَ ۚ (تَوَالِدُ النَّبِيَّاتِ) ۚ أَيْ الْأَحْثَالُ الطَّائِرُ وَلَقَدْ هَمَّتْ أَيْ الْمَسْهُورُ
 سَمِعَهُ وَبِوَالِشَّعْمِ أَوْ اسْحَافِي قَوْلًا بِذِي نَجْشٍ عَظِيمٍ ۚ مِنَ الْحَمَةِ وَبِوَالِدِي قَوْلًا بِأَيْلٍ جَاءَهُ
 حَمْرُئِي عِنْدَ السَّلَامِ فَدَعَا السَّيِّئَ إِبْرَاهِيمَ فَكَبَّرَا وَتَرَكْنَا لِقَابًا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۚ نَاءٌ حَسْبًا سَلَمٌ مَا
 عَلَى الْإِزْهِيَةِ ۚ كَذَلِكَ كَمَا جَرَيْتُكَ نَحْرِي الْمُحْجِينَ ۚ لَأَنْفُسِهِمْ ۚ إِنَّا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَبِشَاوَرِهِ وَنَحْنُ
 أَسْفَدُ نَحْنُ عَلَى أَنْ الذَّبْحَ غَيْرَهُ ۚ لَيْسَ بِأَنْ هَلْ مَسْهُورَةٌ أَيْ يُؤْجَدُ مَسْهُورًا لَوْ ۚ مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ وَبِشَاوَرِهِ تَحْلِيهِ

مَشْغُورٌ دُرَّتِي وَعَلَى رَأْسِي وَلَدَهُ لَعَنَ اللَّهُ لَعْنَةً كَلْبِ الْأَسْوَءِ مِنْ سَلَمَةِ وَهْنٍ ذُو نَبِيٍّ يَتَنَصَّرُ مَأْمُورٌ وَقَالَ لِمَنِ الْعِلْمُ كَلْبَرُ مَبِينٍ لَا يَتِيَّ الْكَلْبُ

ترجمہ: اور میں نوح (عليه السلام) نے اسی مغلوب و مفلوج کبر کا راقو (دیکھو) ہم کہیں مجھے

فریادی کرنے والے ہیں یعنی اس نے ہم سے اپنی قوم کے لئے بددعا کی چنانچہ ہم نے ان کو فرق کر کے ہٹا کر دیا اور ہم نے ان کو اور ان کے اہل کو بڑے بھاری غم یعنی فرق سے نہایت دی اور ہم نے اُنہی کی اولاد کو کہا کہ تمام لوگ نوح

عليه السلام کی نسل سے ہیں، آپ کے تین لڑکے تھے، مہتمم یہ عرب اور کادس اور دم کے جدا علی ہیں، اور حاتم یہ سوا ان کے جدا علی ہیں، اور یوسف ترک اور خزرج اور یاجوج و ماجوج اور جو ان کے پاس ہیں ان کے جدا علی ہیں، اور ہم نے بعد

دلوں میں یعنی انبیاء اور قیامت تک آنے والے لوگوں میں ان کا ذکر نہیں باقی رہا، اور ہماری طرف سے نوح پر تمام جہانوں میں سلام ہو جس طرح ہم نے ان کو صلہ یا ہم نیکو کاروں کو ایسا ہی صلہ یا کرتے ہیں، بے شک وہ ہمارے مومن

بندوں میں سے تھا چر ہم نے دوسرے لوگوں کو یعنی اسی کی قوم کے کاروں کو فرق کر دیا اور ہاشمہ جی کی جماعت سے یعنی ان لوگوں میں سے جنہوں نے ان کے اصول و دین کی اتباع کی اور انہیں بھی تھے، اگرچہ ان دونوں کے درمیان طویل

زمانہ تھا، اور وہ درہزار چھ سو چالیس سال کا زمانہ تھا، اور ان دونوں کے درمیان بود اور صابح شام بھی ہوئے، جب وہ اپنے رب کی طرف شک و ظہور (کے عیب) سے غفلت دل کے ساتھ متوجہ ہوئے یعنی توجہ (کے وقت) حضرت نوح (عليه السلام)

کی اتباع کی، جب (ابراہیم علیہ السلام) نے اپنی اس داکی حالت میں اپنے والد اور اپنی قوم سے توجہ کے طور پر کہا یہ کیا (ادبیات چیز) ہے جس کی تم بندگی کرتے ہو کیا تم خدا کو چھوڑ کر جھوٹے سوت کے (مضی) معبود کو (مقتضی معبود) بناؤ

چاہتے ہو دونوں سزاؤں میں دی قرار میں جو سابق میں گذر چکی ہیں، ہفت کجا مفعول لے ہے، اور اَللّٰهُ لَنُفَسِّرَنَّ ذٰلِكَ کا مفعول یہ ہے اور "اَلَمْ يَدْرُوْنَ كَذِبَ كُفٍّ" میں بھی کیا تم غیر اللہ کی بندگی کرتے ہو جب تم غیر اللہ کی بندگی کرتے ہو تو

رب اللہ تعالیٰ کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ کیا وہ تم کو بغیر خدا کے چھوڑ دے گا؟ ہرگز نہیں، اور یہ لوگ فحوی تھے، چنانچہ یہ لوگ اپنی عید (گاؤ) کی طرف نکلے، اور وہ اپنے کھانے، اپنے دنوں کے پاس اس عقیدے سے روکے گئے کہ یہ حیرت

ہو چکی گئی، چنانچہ جب وہ اہل آتے تو اس کو (تھک بھگ کر) کہتے تھے، اور ان کی قوم کے لوگوں نے سید ابراہیم (عليه السلام) سے کہا کہ ہمارے ساتھ تم بھی چلو (حضرت) ابراہیم (عليه السلام) نے ساروں کی طرف (ایک ٹھکر) دیکھ کر ان کو اس دہم میں

ڈالنے کے لئے کہ وہ بھی ان سحران پر اعتماد کرتے ہیں، دنا کہ وہ ان کی بات مان لیں، پھر آپ نے فرمایا میں چار ہوں، یعنی مستقبل قریب میں چار ہوں گا، غرض یہ کہ وہ لوگ ان کو چھوڑ کر اپنی (عید گاؤ) یعنی میلے کے مقام پر پہنچے گئے تو یہ عقیدہ

طور پر ان کے معبودوں کی طرف متوجہ ہوئے، اور وہ بہت ہیں، اور ان کے پاس کھانا (رکھا ہوا) تھا، (حضرت ابراہیم

ﷺ نے) شعلہ کے طور پر (انہوں) سے کہا، تم کھاتے کیوں نہیں؟ جب انہوں نے کوئی جواب نہ دیا تو پھر ابراہیم
ﷺ نے فرمایا تم کو کب ہو گیا کہ تم بولنے نہیں ہو؟ پھر بھی ان میں سے کسی نے کوئی جواب نہیں دیا پھر تو ان پر (چاری
قوت کے ساتھ) مارنے کے لئے پل بنے۔ اور ان کے نکلے نکلے کر دیے، اس کے بعد کسی دیکھنے والے نے ان کی
قوت کو اس کی اطلاع کر دی، پھر تو ان لوگوں نے بڑی سرعت سے ان کا رخ کیا اور کہنے لگے ہم تو ان کی ہدائی کرتے ہیں،
اور تم ان کو توڑتے ہو تو ابراہیم ﷺ نے ان سے تو بچنے فرمایا کیا تم انہوں کی ہدائی کرتے ہو جن کو تم خود ہی پتھر
دھیرہ سے تراشتے ہو، حالانکہ تم کو اور تمہاری بھائی ہوئی چیزوں کا یعنی تمہارے تراشنے کو اور تمہاری تراشیدہ چیزوں کو اللہ
نے پیدا کیا ہے، لہذا ہی کی ہدائی کرو، اور اس کی توحید کا اعتقاد رکھو، اور مہیا مصدر یہ ہے، اور کہا گیا ہے کہ مہصول ہے اور یہ
بھی کہا گیا ہے کہ مہصول ہے، ان لوگوں نے آپس میں (مشورہ) کر کے کہا اس کے لئے ایک آفتلہ دھیرہ کرو اور اس کو
نکلویں سے پڑ کرو، اور اس میں آگ دیکھا دو، جب آگ شعلہ زن ہو جائے تو اس کو اس شدید آگ میں ڈال دو، غرض یہ
کہ ان لوگوں نے ابراہیم ﷺ کو آگ میں ڈالنے کی تدبیر کرنی چاہی تاکہ آگ اس کو ہلاک کر دے مگر ہم نے ان
کو زیر (یعنی) مغلوب کر دیا، چنانچہ (ابراہیم ﷺ) آگ سے بچ کر سلامت نکل آئے، اور ابراہیم ﷺ نے
فرمایا میں تو دارالکفر سے ہجرت کر کے اپنے رب کی طرف جانے والا ہوں، وہ میری اس مقام کی طرف ضرور ہی رہنمائی
کرے گا، جہاں جانے کا مجھے حکم دیا ہے، اور وہ (ملک) شام ہے، چنانچہ جب وہ ارض مقدس میں پہنچے، تو وہاں کی اسے
میر سے چار دو گار، مجھے صابن لڑکا عطا فرمایا، ہم نے اس کو نہایت ہی بردبار لڑکے کی خوشخبری دی، پھر جب وہ بچہ اس قہل
ہو گیا کہ ان کے ساتھ چلے پھرے یعنی ان کے ساتھ روز و رات چلے اور (کام کاج) میں ہاتھ نہائے، ایک قول یہ ہے کہ
سات سال کا ہو گیا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ تیرہ سال کا ہو گیا، تو ابراہیم ﷺ نے فرمایا میرے پیارے بچے میں نے
خواب میں دیکھا ہے کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں، اور انبیاء کے خواب سچے ہوتے ہیں اور ان کے افعال بحکم خداوندی
ہوتے ہیں اب تو تم میری کیا رائے ہے؟ (حضرت ابراہیم علیہ السلام) نے فرزند سے اس لئے مشورہ کیا کہ وہ ذبح سے
مانوس ہو جائے (یعنی ذبحی طور پر چیر ہو جائے) اور ذبح کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کر دے (صاحبزادے اسے میل) نے
عرض کیا اچان جس کام کا آپ کو حکم دیا گیا ہے آپ وہ کام کر ڈالئے، آپ اکتفا، اللہ مجھے اس کام میں صابر پائیں گے
غرضیکہ جب دونوں مطیع ہو گئے اور حکم خداوندی کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا، اور اس کو بچپنی کے قہل (کرٹ پر) اٹا دیا، ابراہیم
کے دو بچپنی ہوتی ہیں، ان کے درمیان یہ طمانی (ساتھا) ہوتا ہے، اور یہ واقعہ منی میں پیش آیا، اور (ابراہیم علیہ السلام) نے
چھری فرزند کے قہل پر بھیری، مگر چھری نے قدرت خداوندی کے مانع ہونے کی وجہ سے کچھاڑ دیا، تو ہم نے اس کو آواز
دی کہ اے ابراہیم! حق تعالیٰ نے اپنا خواب اس عمل سے جو تیرے لئے ذبح کے معاد میں تمہیں حجاج کر دکھایا، یعنی حیرا یہ عمل
(احتمال امر کے لئے) کافی ہے، جملہ وَلَدًا ذَبْنَاهُ الصَّحِّحِ وَالْوَالِدُ کی زیادتی کے ساتھ ایسا جواب ہے، ہم اسی طرح جس

طرح کر آپ کو صلہ دیا، امتثال امر کر کے اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو ان کی تکلیف کو دور کر کے صلہ دیتے ہیں، درحقیقت یہ فریضہ جس کا حکم دیا گیا تھا امتحان تھا، اور ہم نے اس کے معنی جس کو فریضہ کرنے کا حکم دیا گیا تھا اور وہ اسامیل علیہ السلام یا الخلق علیہم السلام ہیں، یہ درقول ہیں، عرض جنت سے ایک عظیم ذبیحہ میثاق جاریہ یا یہ وہی میثاق تھا جس کو بائبل نے قرآن کیا تھا اس کو جبرائیل لائے تھے، اور سید ابراہیم علیہ السلام نے اس کو ابراہیم علیہ السلام کو فریضہ کر دیا اور ہم نے ان کا ذکر خیر بعد والوں میں باقی رکھا، اور ابراہیم پر ہماری طرف سے سلام ہو جس طرح ہم نے ان کو صلہ دیا اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو بھی اسی طرح صلہ دیتے ہیں بے شک وہ ہمارے مومن بندوں میں سے تھا، اور ہم نے اس کو اپنی نبی کی بشارت دی، مہدی سے استدلال کیا گیا ہے کہ فریضہ الخلق کے علاوہ (اسامیل علیہ السلام) ہیں، انبیاءا حال مقدرہ ہے، یعنی اس کا وجود ہوگا حال یہ ہے کہ اس کے لئے نبوت مقدرہ نہ تھی ہے، جو صالح لوگوں میں سے ہوگا اور ہم نے ابراہیم پر بکثرت اولا و دیگر برکت نازل کی اور ان کے صاحبزادے الخلق پر بھی، اکثر انبیاءا دن کی نسل سے (پیدا کرنے کی وجہ سے) اور ان دونوں کی اولا میں مومن بھی ہوئے اور اپنے گھس پر ظلم کرنے والے کا فر بھی جن کا کفر بالکل ظاہر تھا۔

تحقیق و تخریج کے سبیل و تفسیری فوائد

تفصیل: وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ کَلامِ سُبْحٰنِکَ ہے، سابق میں وَلَقَدْ اَوْسَلْنَا فِیْہِم مِّنْ دُوْنِ الَّذِیْنَ ذُکِّرُوا یہاں اس کی تفصیل ہے، اس سورت میں سات انبیاء علیہ السلام کا ذکر ہے، ان میں سے پہلا ہے، ہر ایک کی تفصیل، تعبیر و تفسیر کے مترادف ہیں آئے گی۔

[illegible]

عَلَمًا، وَأَمَلًا: نعتیہ لفظ کا مفعول ہے اس کا عطف ضمیر ہے، اور مفعول موصوفی ہو سکتا ہے۔

میں نے سنا ہے کہ: ہم الباقین، صرف کے اضافہ سے صرف جنہیں کافرانہ مقصود ہے، یعنی کوفان کے بعد صرف حضرت توحید علیہ السلام کی اولاد و خاندان کی نسل ہی باقی رہی اس وقت پوری نسل انسانی ان ہی تینوں صاحبزادگان کی اولاد ہے، حام، سام، ہام، ہامٹ، ہامٹ اور علیہ کی جد سے لے کر صرف ہے۔

قول: فَلَمَّا حِينًا مفسر علام نے اشارہ کروا کر کہ قرآن کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الْعَالَمِينَ فِي الْأَحْرَابِ سے مراد ہے۔

قَوْلُهُ: أَوْ جَاهُ رَمَّةٍ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، آپ کے پاس نیک علم والے سے شک و شبہ سے پاک دل مراد ہے یعنی اپنے آپ کی طرف انھیں کے ساتھ متوجہ ہوئے۔

قَوْلُهُ: شَيْعَةً الرِّجْلِ، شَيْعَةُ الرِّجْلِ، اتبعاعہ و فسادہ یعنی طرفدار اور پیروی اب ایک مخصوص فرقہ کا نام ہو گیا ہے جمع شیعہ آتی ہے۔

قَوْلُهُ: إِنْ فَعَّلَا، بزم و احتفال پر ماحولی قوی ہے، ایسا کیا منقول اور ہونے کی وجہ سے مصوب ہے ای ضریدوں الیہ فَعَّلُوا الیہ إِنْ فَعَّلَا، ای فَعَّلُوا کا منقول یہ بھی ہو سکتا ہے اور معمول سے فعل کو امریت کے پیش نظر فعل پر مقدمہ کر دیا گیا ہے، ای فَعَّلَا نریدوں کے فعل سے مراد بھی ہو سکتا ہے

قَوْلُهُ: وَكَانُوا يَخْلِفُونَ، یعنی یہ وہ جتنے جتنے کی قومیں تھیں اور تھیں ان کا نام ہے کہ وہ اس میں متدار ہیں، ان کا متدار ہو گئی تھی۔

قَوْلُهُ: سَافِرِينَ، اتنی سفیر کی تسمیہ ہے متعدد تسمیہ کا یہ ہے کہ اس وقت حضرت ابراہیمؑ پر نہیں تھے جس کی وجہ سے کذب کا شبہ ہوتا تھا، اس لئے سَافِرِينَ کہا، دلیل کردی اس لئے کہ انسان بھی نہ کی تو چار ہوتا ہی ہے۔

قَوْلُهُ: يَرْفَعُونَ (ش) رَفَعًا رَفِيعًا، روزانہ ذکر آپ ہو رہے ہوئے۔

قَوْلُهُ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ، یہ لایہ ہے تعیدوں کے فاعل سے مراد ہے واللہ مبتداء خَلَقَكُمْ خبر، ما میں چار صورتیں ہوتی ہیں ① مصدر یہ ای خَلَقَكُمْ و خَلَقَ أَعْمَالَكُمْ ② موصول ای و خَلَقَ الْبَدَنَ تَصْعُومًا عَلَى الْعَمُومِ و يَدْحَلُ فِيهَا الْأَصْنَافَ الَّتِي تَنْحَوُّنَهَا اس صورت میں فعل سے مراد بت ترائی ہوگی ③ استنباطیہ دلیہ ای اِنِّ شَيْءَ الْعَمَلِ ④ دلیہ ای اِنِّ الْعَمَلِ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ لَكُمْ فَاتَنْفَرُوا تَعْمَلُونَ شَيْئًا یعنی یہ ہر جو کچھ تم کرتے ہو، وہ حقیقت اللہ تعالیٰ کا فعل ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَشْرَبُوهَا، یہ مخدوف پر مرتب ہے، تشریب یہ ہے فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَتَشْرَبُوهَا۔

قَوْلُهُ: يَا بَنِيَّ، یہ فلیسا کا جواب ہے۔

قَوْلُهُ: فَنَذَرُهَا (ش) فَنَذَرُهَا، اس کا مطلب ناپہنڈا کر رہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ربط آیات:

ما بقایات میں اس بات کا برائی تذکرہ کہ ہم نے پہلی امتوں کے پاس بھی تذکرہ و تشریح کی تھی، کما قال اللہ تعالیٰ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنَادِيْنًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاجِلَةُ الْمُتَكَبِّرِيْنَ لیکن اکثر لوگوں نے اس کی بات نہیں

شرائطیں بھی یکساں ملتی جلتی ہوں۔ (مدلل)

بعض تاریخی روایات کے مطابق حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان دو جزا چھ سو چالیس سال کا فاصلہ ہے اور ان دونوں کے درمیان حضرت ہود اور حضرت صالح علیہ السلام کے سوا کوئی نہیں۔ (مدلل)

اذ جاء زلزاله بقلب سليمان اس کا احوال وہ صرف ترجمہ یہ ہے کہ جب وہ اپنے چورنگار کے پاس صاف دل نکرتے اور چورنگار کے پاس صاف دل لے کر آئے سے اللہ کی طرف اعلاص کے ساتھ متوجہ ہوئے اور جو کچھ ہوا وہ اس کے سامنے ہے۔

فليطرقنظره النجوم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم سال میں ایک دن تہوار منایا کرتی تھی جب وہ ان آیتوں کے لوگوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی دعوت دی کہ آپ بھی ہمارے دین سے متاثر ہو جائیں، اور اپنے دین کی دعوت چھوڑ دیں، (در منثور وہاں جبرہ معارف) لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام اس موقع سے دوسرا فائدہ اٹھانا چاہتے تھے آپ کا ارادہ یہ تھا کہ جب ساری قوم جشن منانے چلی جائے گی تو میں ان کی مہارت گا ہوں میں جا کر ان کے توجہ کو تڑووں گا، تاکہ یہ لوگ واپس آ کر اپنے معبودوں کی بے بسی کا عملی ثبوت اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں، ہو سکتا ہے کہ اپنے توجہ کی بے بسی دیکھ کر کسی دل میں ایمان کی روشنی پیدا ہو جائے یا کسی فرض سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قوم کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا، لیکن انکار کا طریقہ یہ اختیار فرمایا کہ پیسے ٹھکانا کر ساراں گوریکھا اور بلکہ کہا میں یہاں ہوں لوگوں نے آپ کو معذور سمجھ کر چھوڑ دیا اور جشن منانے چلے گئے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم نے ستاروں کو کیوں دیکھا؟ اس سے آپ کا کیا مقصد تھا؟ ایک مقصد تو یہ ہو سکتا ہے کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ غور و فکر کے وقت ذہن کو یکسو کرنے کے لئے بعض اوقات آسمان کی طرف دیکھتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ آپ نے بھی اسی طرح آسمان کی طرف دیکھا ہو یا اپنی قوم کے لوگوں کو مطالعہ میں ڈالنے کے لئے ایسا کیا ہو، جو کہ ستاروں کی گردش کو حادثہ زمانہ میں مؤثر مانتے تھے ابراہیم علیہ السلام کا مقصد ان کے ہموار جانے کو تھا تا کہ ان کے توجہ کا تھپا ہوا کیا جاسکے اور جب پوری قوم جشن منانے کے لئے دور جنگل میں چلی جائے گی تو اپنا منصوبہ بروئے کار لے آئیں گا اسی خیال سے کہہ دیا کہ میں یہاں ہوں، یا آسمانوں کی گردش ستاروں کی چال بتاتی ہے کہ میں یہاں ہوں والا ہوں، اِسْمٰیٰ سَلْبٰیہ اسم کامل حال اور استقبال دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں بھی استعمال ہوا ہے اِنَّكَ فِتْنَةٌ وَاَنْتُمْ فِتْنَةٌ یا ہو سکتا ہے کہ اس وقت بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی کچھ طبیعت نامساں ہو رہی ہو یا کہ ہاں بھونکی تو نہیں تھی، اس لئے کہ ہر انسان کو کچھ نہ کچھ بیماری تو ہوتی ہی ہے، علاوہ ازیں قوم کا شرک، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل کا مستقل روٹ تھا، انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قریش اور تورہ کے طور پر فرمایا تو یہ اگرچہ جھوٹ نہیں ہوتا مگر کا طلب اس کے تہا اور قریشی منہج سے مخالف کا شکار ہو جاتا ہے، اسی لئے حدیث نسبت کتبہ بابت میں اسے جھوٹ سے تعبیر کیا ہے۔

ضرورت کے وقت تو رہیہ جائز ہے:

ضرورت کے وقت تو رہیہ جائز ہے تقریباً تو یہ کہ دو قسمیں ہیں قوی اور ضعیفی، قوی یہ ہے کہ ایسا لفظ بولنا کہ جس کا ظاہر مفہوم خلاف واقعہ ہو اور باطنی موافق واقعہ، مثلاً تو رہیہ کا مطلب یہ ہے کہ اس عمل کرنا کہ جس کا مقصد دیکھنے والے کو کچھ سمجھیں مگر حقیقت میں مفہوم دوسرا ہو اسے ایہام کہتے ہیں، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سناؤں کو دیکھنا ایہام تھا۔

لَمَّا رَاغِبَ إِلَىٰ إِلَٰهِهِمْ فَأَنذَرَهُمْ نَارًا تَلْكُلُوهَا فَلَا تَلْمِزُوهَا وَلَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (۱۰۰) انہیں کہنے کے لئے پیش کیے۔ خدایا بات ہے کہ نہ وہ کھا سکتے تھے نہ اڑ سکتے تھے، بلکہ وہ تو خواب دیکھنے پر بھی قادر نہیں تھے اس لئے جواب بھی نہیں دیا، راجح کے معنی صاف، قطعاً، یہ سب متذہب اسلمی ہیں یعنی ان کی طرف متوجہ ہوئے، حضورؐ صالِحین کا مطلب ہے کہ ان کو چاہی تو اس سے باز نہ کرتے۔

فَاتْلُوْهُ اِنَّهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ نَذِيْرًا لِّمَنْ يُّنٰدِیْہُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ (۱۰۱) اور ان کو پڑھنا کہ یہ کام ہی کا ہو سکتا ہے اور پڑھ کر کے ابراہیم کے گرد جمع ہو گئے، (جیسے کہ سورہ انفیاء میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے) چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پکار کر عوام کی عداوت میں لے آئے، وہاں ابراہیم علیہ السلام کو اس بات کا موقع مل گیا کہ وہ ان پر ان کی بے عقلی اور ان کے معبودوں کی بے اختیاری واضح کریں، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ صورتیں اور تصویریں جنہیں تم خود اپنے ہاتھوں سے تراشتے اور بناتے ہو، کس قدر جبرست اور بے عقلی کی بات ہے کہ انہیں کو معبود سمجھتے ہو، حالانکہ تمہیں اور تمہاری تراشتی ہوئی صورتوں کو اللہ ہی نے بنایا ہے، یا مطلق تمہارا عمل جو بھی تم کرتے ہو اس کا خالق بھی اللہ ہے، اس سے جبرست ہو کہ بندوں کے افعال کا خالق بھی اللہ ہی ہے جیسے کہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے، بخلاف مشرکوں کے۔

بتوں اور تصویروں کو خدا کے پیدا کرنے کا مطلب:

اللہ تعالیٰ کے بتوں کو پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس مادہ کو جس سے تم بت بناتے ہو وہ بلا شرکت غیر، اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا ہے، مادہ اس مادہ کو مختلف شکلیں دینا، وہی خدا تعالیٰ کے تم کو قدرت دینے کی وجہ سے ہے، اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ افعال کا خالق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے البتہ کہ سب بندہ ہے اور انساب ہی سے ثواب و عقاب متعلق ہوتا ہے، علامہ حلی نے کیا خوب کہا ہے۔

فعل ما خولہ زشت و خواہ نکو یک یک بہت آفریدہ ہو
نیک و بد گر چہ مختلفانہ قضا ست اس خلاف رضا و اس برضا ست

فَالْأَوَّلُ اِسْمُؤَلٰہِ یَعْنٰی مَا اَلْفَوْا فِی الْحَقِیْقَةِ توحید کے سلسلہ میں جب نرم و دو اور نرم و دو میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تمیز اور تشخیص کا کوئی جواب نہ دیا تو غصہ و مزاج پڑا اور فرمایا یہی ہے کہ ہر خاتم کا دستور ہے، اور مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ اگر تم کو اپنے معبودوں کا بدلہ لینا ہے تو اور ان کی دعا کر لی ہے تو ایک کا سر کر کہ ایک عظیم الشان آتشکدہ تیار کرو اور ان میں سے ایک تم کو یاد دو چنانچہ چار دیواری کر کے ایک بہت بڑا آتشکدہ بنوایا، اور ان کو کھڑیوں سے پکڑ کر کے آگ دہکا دی، جب آگ شعلہ زن ہوئی تو شیطان کے مشورہ سے ایک تحقیق کے ذریعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آتشکدہ میں ڈال دیا۔

آتش نمرو د کامرد و جاتا:

اس وقت آپؐ میں بلانے کی تاخیر تھکنے والے نے آپؐ کو قلم دیا کہ دو ابراہیم ﷺ پر اپنی سوزش کی تاثیر ختم کرو، اور دانی حنا کا مجموعہ ہوتے ہوئے بھی ابراہیم کے حق میں سزا حق کے ساتھ مردہ ہو جائے، آپؐ اس وقت ابراہیم ﷺ کے حق میں پروہد سلام بن نئی، اور دشمن ان کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچا سکتے، اور ابراہیم ﷺ کو جتنی ہوشی آپؐ سے سالمہ آملی اور دشمنوں کے زہر سے نکل آئے، اس طرح ہمارا قضا بہ نیکینا، فاعلمنہذا الانسلیین، حرف بحرف ساقی، آپؐ کو کھوار و نازداریاں دشمنوں کے گھر و حلقہ گونا گوسمائیلا۔

پیش اگر قوتِ حکیمان قوی تر است

وَقَالَتْ اُنْتِ اِلهٰی رَبِّیْ سُبْحٰنَیْ بِمَا کَانَ لَیْسَ لَیْکَ الْاِلٰهَیَّةُ اِلهَ الْاِنْسِیِّنَ وَ الْاِنْسِیِّیْنَ وَ اَلَمْ یَجْعَلِ الْاِنْسَیُّ قُلُوْبَہُمْ فِیْ سَیْۤ اَفْہٰمٍ لِّیَعْلَمُوْۤا اَنِّیْ ہُوَ الْاِلٰہُ وَ اَنِّیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ

فطرتاً ہی سے ہم نے اس کو ایک عظیم اور بڑا ہدف زندگی قرار دیا ہے۔ اسی عظیم اہم اور اعلیٰ مقصد کو یاد رکھ کر یہ کہہ سکتے ہیں کہ زندگی میں ایسے صبر و ضبط و بردباری کا مظاہرہ کرے گا کہ جس میں اس کی مثال پیش نہیں کر سکتی، اس زندگی کی ولادت کا عقد اس

طرح پیش آیا، جب حضرت سارہ نے دیکھا کہ مجھ سے کوئی ایلا نہیں ہو رہی ہے تو وہ بھی کہیں جا کھ ہوں، اور فرعون مصر نے حضرت سارہ کو ایک خادمہ جس کا نام ہاجرہ تھا خدمت گذاری کے لئے دی یہی تھی، اور حضرت سارہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بی بی اور حضرت ابراہیم نے ان سے نکاح کر لیا، انہی باجروں کے بطن سے یہ صاحبزادے اسماعیل پیدا ہوئے۔

فَلَمَّا سَلَعَ نَعْلَهُ الشَّعْبِ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام روزِ صاحبزادے کے نام کا ج میں ہاتھ مٹانے کے قابل ہو گئے بعض کہتے ہیں تیرہ سال کی عمر کو پہنچ گئے، تو ابراہیم علیہ السلام نے ایک روز صاحبزادے اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا، اور خود اس میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تم کو ذبح کر دوں گا، فلاں صلیغ نفعہ الشَّعْبِ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑے ارادوں سے مانگے ہوئے اکلوتے بیٹے کو قربان کرنے کا حکم اس وقت دیا گیا جب وہ فرزندِ بزرگ سے باپ کا ہاتھ مٹانے اور بڑھاپے کا سہارا بننے کے لائق ہو گیا۔

فَلَنَسْطُرَ مِثْلَ نَسُورٍ سو تم بھی سوچی توہمائی کیا رہا ہے؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات حضرت اسماعیل علیہ السلام سے اس نے نہیں چاہی کہ آپ کا حکم الہی کی تعمیل میں کوئی تردد نہ ہو، بلکہ ایک تو آپ حضرت اسماعیل کا احقر لینا چاہتے تھے، کہ وہ اس آزمائش میں کس حد تک پورا اترتا ہے، دوسرے یہ کہ اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے سے کوئی تذکرہ کے بغیر بیٹے کو ذبح کرنے کے لئے تو یہ دونوں کے لئے مشکل کا سبب ہوتا۔ (سورہ)

اطاعتِ خداوندی اور امتثالِ امر کی بے نظیر مثال:

آفرینا بھی نہیں کا پڑتا، اور اسے منصبِ رسالت پر نہ زور ہوتا تھا، بغیرِ وقت و ترو کے فرمایا بسا اَنْتَ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ
اچان جس بات کا آپ کا حکم دیا گیا ہے کر گذرے اس میں مشورہ کی کیا ضرورت ہے؟

وحی غیر متلو بھی وحی ہے:

میں سے ان مکررین حدیث کی واضح تردید ہو جاتی ہے جو فی غیر حکومت و جود کو تسلیم نہیں کرتے، آپ نے دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل کو ذبح کرنے کا حکم خواب کے ذریعہ دیا گیا، اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس کو صریح الفاظ میں اللہ کا حکم قرار دیا، مگر وہی غیر حکومتی چیز نہیں ہے تو یہ حکم کونسی آسمانی کتاب میں نازل ہوا تھا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اپنی طرف سے اپنے والد بزرگوار کو یقین دلاتے ہوئے فرمایا سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ، انتہا ہذا آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے، فَلَمَّا اَسْلَمَا جب دونوں حکمِ خداوندی کے آگے ہلکے گئے، بعض تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے تین مرتبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بہکانے کی کوشش کی، ہر بار ابراہیم علیہ السلام نے اس کو سات ٹکڑیاں مار کر بھگا دیا، آخر تک مٹنی کے تینوں جہرات پر اسی محبوبِ عمل کی یادگار ٹکڑیاں مار کر مٹائی جاتی ہے۔

کے نزدیک ذبح حضرت اسماعیل علیہ السلام کی بات نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی دو روایتوں میں سے ایک روایت بھی یہی ہے محدثین کی اکثریت نے اسی قول کو ترجیح دی ہے اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے۔ (درج معنی)

عن عبد اللہ بن سعید الصنادیقی قال عبد اللہ بن سعید، سنا بھی فرماتے ہیں کہ ہم ایک روز حضرت امیر معاویہ کی مجلس میں حاضر تھے، لوگوں میں اس بات پر بحث چلتی کہ ذبح کون ہے؟ اسماعیل علیہ السلام یا اسحاق علیہ السلام؟ بعض نے کہا اسماعیل علیہ السلام اور بعض نے کہا اسحاق علیہ السلام حضرت امیر معاویہ نے فرمایا تم واقف کار کے پاس آئے اور فرمایا ایک روز ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو ایک اعرابی آیا تو اس نے کہہ دیا خَلِيفَةُ الْكَافَّةِ يَا أَبَا عَبْدِ الْمَاءِ غَابَسَا هَذَيْنِ الْعِبَادِ وَضَاعَ الصَّلَاةَ، فَعَزَّ عَلَيَّ مَثَاقِفُ اللَّهِ تَعَالَى غَلِيظَتِ بَا اِبْنِ السُّلَيْمِ خَتِنِ فَنَبِيْهُرُ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ يُذَكِّرُ عَلَيْهِ فَقَالَ الْقَوْمُ مِنْ الدَّمِيْحَانِ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِيْنَ؟ قَالَ اِنَّ عِيْدَ الْمُطَلَبِ لَنَا اَمْرٌ يَخْضَرُ وَمِنْهُ نَفْذُ اللَّهِ تَعَالَى اِنَّ سَهْلَ امْرَاةٍ يَنْفَعُ بَعْضُ بَذِيْهِ فَلَمَّا فَرَغَ اَنْهَبْرُ بَيْنَهُمْ فَكَانُوا عَشْرَةَ فَحَرَّجَ السَّهْمَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَإِنَّهُ ابْنُ بَدْحَرَةَ فَمَنْعَ اَحْوَالَهُ مَسْرُومٌ وَهَالُوا! اِبْرَاهِيْمُ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ مَرْثَدَةَ بَنُو اَبِي هَدَادَةَ وَاحِدٌ وَالْآخَرُ اِسْمَاعِيْلُ (ترجمہ) اسے ابن الدنکسین میں کہیں کو کھایا اور پانی کو دھوا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں، اہل و عیال سب ضائع ہو گئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو کچھ عطا فرمایا ہے اس میں سے مجھے بھی کچھ دیجئے، آپ ﷺ نے (یا ابن الدنکسین) کا کہہ سن کر قسم فرمایا اور اس کا انکار نہیں فرمایا، حاضرین نے حضرت امیر معاویہ سے دریافت کیا اسے امیر المؤمنین ابن الدنکسین کون ہے؟ آپ نے فرمایا عبدالمطلب کو جب چاہو حرم کو کھو دے گا تمہارا کیا تو خود عبدالمطلب نے مذہبی کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے معاملہ کو آسان فرما دے گا۔ (یعنی کامیابی عطا فرمائے گا) تو اپنے بیٹوں میں سے ایک بیٹے کو ذبح کروں گا (چنانچہ جب کامیابی حاصل ہوئی) تو (اپنے چھوٹے بیٹے عبد اللہ) کو ذبح کرنے کا ارادہ کیا اس لئے کہ قرآن انہی کے نام لگاتا تھا مگر حضرت عبد اللہ کے بیٹائی بخود ہی آئے آئے اور کہا اپنے رب کو اس کے عوض فدیہ دیکر راضی کرو، چنانچہ سوا اوت فدیہ میں ذبح کر کے تھرا رہی فرمائی، اور حضرت امیر معاویہ نے فرمایا یا ایک ذبح میں اور دوسرے اسماعیل علیہ السلام ہیں۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اگر میرے اس بیٹے پر سے جو جائیں گے تو ایک کو ذبح کروں گا لہذا یہ عید بھی ختم ہو گیا کہ عبد اللہ چاہو حرم کو کھو دے گا وقت پیدا نہیں ہوئے تھے مائل ہم کا ایک طبقہ وہ ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذبح مانتا ہے، ان میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عباس، حضرت ابن عباس، کعب الاحبار، سعید بن جبیر، قتادہ، مسروق، یحییٰ بن یزید، اسحاق، زبیری، ہمدانی، قتادہ شامل ہیں۔

بعد کے مفسرین میں سے حافظ ابن جریر طبری نے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے، اور حافظ ابن کثیر وغیرہ نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے، اور دوسرے قول کی سختی سے تردید فرمائی ہے، یہاں طریقین کے ادلائ پر مکمل تھرا ہو تو ممکن نہیں تاہم قرآن کریم کے اسلوب

یوں اور وہ اپنی قوت سے خدا کا بے رادہ بن گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جس حد تک جو لوگ کے ایمان کا تقیم دیا گیا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام تھے، اس سے اوّل اللہ تعالیٰ میں

① قرآن کریم سے بیٹے کی قربانی کا پورا ہوا نقل کرنے کے بعد فرمایا وَمَنْشَرْنَاوَبِاسْمِهَاوَالْمُصَلِّينَ (اور ہم نے اس کو اس کی قربانی کی بشارت دی کہ وہ نبی اور نیک لوگوں میں سے ہوں گے) اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جس بیٹے کی قربانی کا تقیم دیا گیا تھا وہ حضرت اسحق علیہ السلام کے علاوہ کوئی اور تھا، اور حضرت اسحق علیہ السلام کی بشارت اس کی قربانی کے واقعہ کے بعد دی گئی۔

② حضرت اسحق علیہ السلام کی بھی بشارت میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ہوں گے اس کے علاوہ نیک اور وہی آیت میں مذکور ہے کہ حضرت اسحق علیہ السلام کی بیگم نے اس کے ساتھ یہ بشارت دی تھی کہ اس سے حضرت یعقوب علیہ السلام پیدا ہوں گے (وَالْيَسَّرْنَاوَبِاسْمِهَاوَالْمُصَلِّينَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ الْمُتَّقِينَ) اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ نبی اور نیک و زکوٰۃ والین سے ہیں، یہاں تک کہ وہ صاب ہو، وہوں کے، پھر انہی کو پیچھے میں واضح کرنے کا تقیم کیونکر دیا جاسکتا تھا؟ اور اگر ان کی کوچی میں نبوت کے نقلی اہل کرنے کا تقیم دیا جاتا تو یہ ایسا علیحدہ ذکر کیونکر ہوتا کہ انہی کو انکی منصب نبوت پر فائز ہونا ہے، اور ان کی صلب سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیگم کا شمار ہے، اس سے واضح کرنے سے انہیں نبوت کی سختی بخود ہے، اس صورت میں نہ یہ کوئی بڑا حتمی ہوتا اور نہ اس سے ابراہیم علیہ السلام کی بیگم عورت میں نہیں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے انہی کو نبوت کے نقلی ہند قرآن اس کو پہلانا عیسٰی قرار دے، یا نبی اسحق کی عورت میں نہیں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے انہی کو نبوت کے نقلی ہوں گے ہوں گے پھر ایسا کیا ان کے لئے ہے تو وہ ہے کہ اور اس کے بعد پھر بھی دوران کا اہل انہی میں یہ تو ایسا ہی ہے کہ اگر کوئی شخص جو اس کو نبی ایسا کیجے یا صابی بنے کہ جس کی عبادت کرنے اور پھر وہ ان کے شخصوں پر چلے تو یہ اس کی نہ کوئی آواز ہے اور نہ کوئی کمال، اور نہ کوئی قوش قریضہ بات اس کے کہ اسے یہ معلوم ہے کہ وہ اس مصالحت کی وجہ سے اس کے پھلنے سے نہیں بچے گا، کمال تو حسب ہے کہ وہ یہ کہے ہوئے ہو کہ ان کے ہر قدم رکھنے سے پتھر پھیل جائے گا، ان کے ہر چھوڑنے سے پھلنے لگے، اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارے میں یہ بات پوری طرح صدق آتی ہے، اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے زکوٰۃ دینے اور نبی بننے کی کوئی دشمنی کوئی دشمنی نہیں فرمائی تھی۔

③ قرآن کریم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جس بیٹے کو اس نے کرنے کا تقیم دیا گیا تھا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پہلا بیٹا تھا، اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے وطن سے ہجرت کرتے وقت ایک بیٹے کی دعا کی تھی، اس دعا کے جواب میں انہیں یہ بشارت دی گئی کہ ان کے یہاں ایک علمبردار کا پیدا ہوا گا، اور اسی لڑکے کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ جب وہ باپ کے ساتھ چلے پھر نے کے قابل ہوگی تو اسے ان کرنے کا تقیم دیا گیا، یہ پورا واقعہ فی سبغہ تبارک ہے کہ وہ لڑکا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پہلا بیٹا تھا، اور یہ بات حتمی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے پہلے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں، اور حضرت اسحق علیہ السلام کے دوسرے صاحبزادے ہیں، اس کے بعد اس میں کوئی شبہ باقی

نہیں۔ جتنا کہ نوح حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تھے۔

۱۲۔ یہ بات بھی تقریباً طے شدہ ہے کہ بیت کی قربانی کا یہ واقعہ کرمہ کے آستانِ پاسِ قطبی کے ملاوہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے کے قہر میں جو میلانِ حجاز سے کچھ گیارہ سو سال قبل تھا، عہدِ شہاب کے بعد لگے رہے ہیں، حافظہ ابن کثیر نے اس کی تائید میں کئی روایتیں نقل کی ہیں، اور اضافت یہ عرض بھی قابلِ ملاحظہ ہے کہ اس میلان سے کے سینک کعبہ میں خود دیکھے ہیں (ابن کثیر، ص ۴۱) حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرماتے ہیں کہ یہ سینک کعبہ میں موجود رہے حتیٰ کہ حجاز میں جو یوسف کے زمانہ میں حضرت زبور علیہ السلام کو بیت اللہ سے کائنات کے لئے بیت اللہ میں آتلی تھی ہوئی تو اس وقت وہ سینک بھی میں گئے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ کرمہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام قیام فرما تھے تاکہ حضرت آحق علیہ السلام اس سے بھی صاحبِ خلیع ہوتا ہے تاکہ تاریخِ حضرت اسماعیل علیہ السلام میں نہ کرنا حق علیہ السلام

ذکورہ دو دعویٰ کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ محمد بن کعب نے ذکر کیا ہے کہ محمد بن عبد اللہؐ حضرت ابراہیمؑ کے ایک بڑے بیٹے کو گواہ کیا جو مسلمان ہو گیا، اور بہت خوب مسلمان ہوا تھا، اس وقت یہ دعویٰ سامنے دریا بہت کیا کہ ہر ایک مسلمان کے دونوں صاحبزادوں میں سے کون سے صاحبزادے کو ان کے گھر سے نکال کر قتل کیا جائے گا؟ تو اس نے جواب دیا، اس میں **عبداللہؑ** کو، اور اس نے کہا وہ ابراہیمؑ یا اس کے بیٹے کو قتل نہ کرنا چاہیے، لیکن وہ آپ لوگوں سے جدا کرتے ہیں۔۔۔ (روح البیہ)

ان کثیرے ذکر کیا ہے کہ قرأت کے بعض نسخوں میں، وحیدان کے بجائے سبکوٹ ہے، یہ لفظ انکوٹ کے مسلموں کو انہی طرح واضح کرتا ہے اور اس میں کسی تاویل کی گنجائش بھی نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگ دیکھ کر کہتے ہیں، اور یہ دراصل جیو مختلف مسیحی پادریوں کے ہمارے ہیں، انہوں نے راج حضرت ابراہیمؑ کو قتل کر دیا ہے، جو ان کے ہمارے میں حاضر

ان کثیرے **عبداللہؑ** نے کہا ہے۔

”اللہ ہی بخیر جانتا ہے، لیکن بظاہر یہ سارے اقوال کتب و احادیث سے مافوق ہیں اس لئے کہ جب وہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں اسلام لائے تھے تو حضرت عمرؓ کو اپنی پرانی سترہوں کی باتیں سنانے لگے۔ بعض اوقات حضرت عمرؓ ان کی باتیں سن لیتے تھے اس سے ان لوگوں کو بھی کھجکاش می اور انہوں نے بھی ان کی روایات سن کر انہیں نقل کرنا شروع کر دیا، ان روایات میں ہر طرف کی رعب و داس باتیں جمع تھیں، اور اس امت کو ان باتوں میں سے ایک کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ (ذا اللہ اعلم)۔ (تفسیر ام کلید، ص ۱۶، ج ۱)

حاجۃ الی کثرہ کی یہ بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ حضرت اہل حق ﷺ کو اہل قرآن دینے کی بنیاد و سرائیک روایات ہی پر ہے اسی لئے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چارے حضرت اہل حق ﷺ کو اہل قرآن قرار دیتے ہیں۔
موجودہ بائبل میں یہ واقعہ ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

”ان باتوں کے بعد میں ہوا کہ خدا نے ابراہیم کو آزاد کیا اور اس سے کہا اے ابراہیم! میں نے کہا تھا کہ میں تم سے ہر چیز چاہوں، اب میں تم سے چاہتا ہوں کہ تم اپنے بیٹے اسماعیل کو جو تیرا اکلوتا ہے اور جسے تو پیار کرتا ہے، اس کو خدائے برسموہ کے ملک میں چلا اور وہاں اسے چھانڈ دوں۔“

(پہلو: ۱۲۶-۱۲۷)

میں سے ایک پر زور جو جس تجھے نہ اُس کا سوتلی قرینی سے طور پر چڑھا۔

اس میں ذرا کچھ حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے لیکن اُن اوصاف سے کام لیا جائے تو صرف معصوم ہو جائے کہ یہاں یہودیوں نے اپنے روایتی حسب سے کام لے کر تواریخ کی عادت میں تخریف کا ارتکاب کیا ہے اس لئے کہ تواریخ کی کتاب پیدائش کی مذکورہ عبارت میں "جو توح (اکھوتا ہے)" کے الفاظ تو درجے ہیں کہ حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کو جس بیٹے کی قرانی کا تسمہ دیا گیا وہ اُن کا اکھوتا بیٹا تھا۔

اسی باب میں آگے چل کر بھر لکھا ہے:

(پہلو: ۱۲۸-۱۲۹)

"تو نے اپنے بیٹے کے بارے میں بھی جو توح (اکھوتا ہے) روایت نہ کیا۔"

اس ہند میں بھی یہ عبارت موجود ہے کہ وہ بن اُنس کو بن کر نے کا تسمہ دیا "یہ تو وہ اکھوتا قرآن صحیحہ دت ملے شدہ ہے کہ حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ اکھوتے بیٹے نہیں تھے کسی پر اکھوتے کا اطلاق ہوتا ہے تو وہ اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ ہی ہیں اور غلو کتاب پیدائش کی دوسری جہ میں بھی اس کی شہادت دیتی ہیں کہ حضرت اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے ہو چکی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

"اور ابراہیم کی بیوی سارہ کے کوئی اور نہ ہوئی اس کی ایک معصی و نہی تھی اُنس کا نام باہر وقت اور وہ باہر وقتے پائے یہ اور وہ حاملہ ہوئی اور خداوند کے فرشتے نے اس سے کہا کہ تو حاملہ ہے اور تج سے پیدا ہوگا اس کا نام اسماعیل رکھنا اور جب ابراہیم سے باہر کے اسماعیل پیدا ہوا تب ابراہیم چھپائی برسن کا تھا۔"

(پہلو: ۱۳۰-۱۳۱، ۱۳۲-۱۳۳)

نیز اگلے باب میں لکھا ہے:

"اور خدا نے ابراہیم سے کہا کہ سارہ جو تیری بیوی ہے اس سے بھی تجھے ایک بیٹا بخشوں گا جب ابراہیم سرنگوں ہوا اور اُنس نے دل میں کہنے لگا کیا سویرس کے بڑے سے آئی چہ نہ کا؟ اور سارہ سے جنو سے برسن کی ہے اور ہوگی؟ اور ابراہیم کہ وہ تک تیری بیوی سارہ کے تھا سے پیدا ہوگا تو اس کا نام صافحی رکھنا۔"

(پہلو: ۱۳۴-۱۳۵، ۱۳۶-۱۳۷)

اس کے بعد حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش کا ذکر وہاں طرح کیا گیا ہے

اور جب اس کا بیٹا صافحی اس سے پیدا ہوا تو ابراہیم سویرس کا تھا۔

ان عبارتوں سے سال واضح ہے کہ حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ حضرت اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ سے چودہ سال پہلے جنم لے چکے تھے اور اس چودہ سال کے عرصہ میں حضرت اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ اکھوتے تھے اس کے برخلاف حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ پر کوئی ایسا وقت نہیں گذرا کہ جس میں وہ اکھوتے رہے ہوں اب جب اس کے بعد کتاب پیدائش کے بابسویں باب میں بیٹے کی قرانی کا ذکر آتا ہے تو اس میں اکھوتے کا لفظ صاف شہادت اسے دہا ہے کہ اس سے مراد اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور کسی یہودی نے اس کے ساتھ صافحی کا لفظ محض اس لئے بڑھایا ہے کہ یہ فضیلت خواہ اسماعیل کے بجائے صافحی کو حاصل ہو۔

اس کے علاوہ پہلی ہی کتاب پیدائش میں جہاں حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کو حضرت احنف رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش

یہاں اس واقعہ کو ذکر کرنے سے اصل یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مخلص پر گزیدہ اور اطاعت شعار بندوں کی کس طرح مدد فرماتے ہیں، اور انہیں کیسے کیسے انعامات سے نوازتے ہیں، انعامات کی بھی دو قسمیں ہیں، ایک مثبت انعامات یعنی فائدہ پہنچانا، وَنُفِضْنَا مِنْهُمَا غُلْفًا عَظِيمًا وہاڑوں میں اسی انعام کی طرف اشارہ ہے، دوسری قسم منفی انعامات، یعنی نقصان سے بچانا، مِائِکَ آیت میں اسی کی تفصیل ہے۔

حضرت الیاس علیہ السلام:

وَإِلَّا الْيَاسَ لَمِنْ أَهْلِ مَدْيَنَ اس سورت میں مذکور قصوں میں سے یہ چوتھا قصہ ہے، حضرت الیاس علیہ السلام کا قرآن کریم میں صرف دو جگہ کراہ ہے، ایک سورہ انفاح میں اور دوسرے سورہ صافات کی انہی آیتوں میں، سورہ انفاح میں تو صرف انبیاء علیہم السلام کی فہرست میں آپ کا نام گرامی شمار کرایا گیا ہے، اور کوئی واقعہ ذکر نہیں کیا گیا، البتہ یہاں نہایت اختصار کے ساتھ آپ کی رحمت تبلیح کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے۔

چونکہ قرآن کریم میں حضرت الیاس علیہ السلام کے حالات تفصیل سے مذکور نہیں ہیں، اور نہ مستند احادیث میں آپ کے حالات کا تذکرہ ہے، روایات میں جس قدر بھی آپ کے حالات ملتے ہیں ان میں سے بیشتر اسرائیلی روایات سے، خود ہیں، مفسرین میں سے ایک مفسر جماعت کا کہنا یہ ہے کہ الیاس، حضرت ادریس علیہ السلام ہی کا دوسرا نام ہے، اور بعض حضرات کا کہنا ہے کہ الیاس اور مضر علیہ السلام ایک ہی ہیں۔ (درمنثور) لیکن محققین نے ان اقوال کی تردید کی ہے، لہذا ان کثیرے بھی اپنی تاریخ میں اسی کو گن کر دیا ہے۔

زمانہ بعثت اور مقام:

قرآن وحدیث سے یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ آپ کہاں اور کب مبعوث ہوئے تھے؟ لیکن تاریخی اور اسرائیلی روایات اس پر تقریباً متفق ہیں کہ آپ حضرت حزقیل علیہ السلام کے بعد اور حضرت یسع علیہ السلام سے پہلے بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے، یہ روزہ مذکور کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کے چالیسویں کی بدکاری کی وجہ سے بنی اسرائیل کی سلطنت، دوصحوں میں تقسیم ہو گئی تھی، ایک حصہ ”یہود“ کہا جاتا تھا، اس کا مرکز بیت المقدس تھا، اور دوسرا حصہ ”اسرائیل“ کہلاتا تھا، اور اس کا پایہ تخت سامراء موجود تھا، حضرت الیاس علیہ السلام اردن کے علاقہ جلعاد میں پیدا ہوئے تھے، اس وقت اسرائیل کے ملک میں جو بادشاہ حکمران تھا اس کا نام بائبل میں آئی اب اور عربی تاریخ و تفسیر میں ایضاً مذکور ہے، اس کی بیوی ایمل، بائبل نامی ایک بہت کی پرستار تھی، اور اس نے اسرائیل میں بائبل کے نام پر ایک بڑی قربان گاہ تعمیر کر کے تمام بنی اسرائیل کو بت پرستی کے راستہ پر لگادیا تھا، حضرت الیاس علیہ السلام کو اللہ کی طرف سے حکم ہوا کہ وہ اسی خطہ میں جا کر توحید کی تعلیم دیں، اور اسرائیلیوں کو بت پرستی سے روکیں۔

(تفسیر ابن عربی، و ابن کثیر، مطبوعہ اور بائبل مکر کتاب سلطانی، ص ۱۶۷)

قوم کے ساتھ کشمکش:

دوسرے انبیاء علیہ السلام کو بھی اپنی قوم کے ساتھ شدید کشمکش سے دوچار ہونا پڑا قرآن کریم چونکہ کوئی تاریخ کی کتاب نہیں ہے، اس لئے اس نے اس کشمکش کا منسلل حال بیان کرنے کے بجائے صرف اتنی بات بیان فرمائی جو ہمت اور مصیبت کے لئے ضروری تھی، یعنی یہ کہ ان کی قوم نے ان کو جھٹلایا اور چند گھنٹوں کے سو اسی نے حضرت ایساؑ کی بات نہ مانی، اس لئے آخرت میں انہیں ہونا تک انجام سے دوچار ہونا پڑے گا۔

بعض مفسرین نے یہاں اس کشمکش کے منسلل حالات بیان فرمائے ہیں، مگر جبکہ میر میں حضرت ایساؑ کا سب سے زیادہ منسلل تذکرہ تفسیر مظہری میں علامہ رفوی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے، اس میں جو واقعات مذکور ہیں وہ تقریباً تمام تر بائبل سے ماخوذ ہیں، دوسری تفسیروں میں بھی ان واقعات کے بعض اجزاء حضرت وہب بن منبہ اور کعب الاحبار وغیرہ کے حوالہ سے بیان ہوئے ہیں، جو اکثر اسرائیلی روایات سے نقل کرتے ہیں۔ (مسودہ)

ان تمام روایات سے خلاصہ کے طور پر جو بات قدر مشترک نکلتی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ایساؑ نے اسرائیل کے بادشاہ افثی اب اور اس کی رعایا کو بھل نامی بت کی پرستش سے روک کر توحید کی دعوت دی، مگر چند حق پسندوں کے سوا کسی نے آپ کی دعوت قبول نہیں کی، بلکہ آپ کو طرح طرح سے پریشان کرنے کی کوشش کی، یہاں تک کہ افثی اب اور اس کی بیوی ابن بل نے آپ کے قتل کے منصوبے بنائے، آپ نے ایک دور افتادہ عمارت میں پناہ لی، اور عرصہ دراز تک وہیں مقیم رہے، اس کے بعد آپ نے اعراف مانی کہ اسرائیلی قتل کا کاررو ہو جائیں تاکہ اس قتل سالی کو دور کرنے کے لئے آپ ان کو تجربات دکھائیں تو شاید وہ ایمان لے آئیں، چنانچہ انہیں شدید قتل میں مبتلا کر دیا گیا۔

اس کے بعد حضرت ایساؑ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسرائیل کے بادشاہ افثی اب سے ملے اور اس سے کہا یہ خدا کا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی وجہ سے ہے، اور اگر تم اب بھی باز آ جاؤ تو خدا کا دور ہو سکتا ہے، میری صداقت کے امتحان کا بھی یہ بہترین موقع ہے تم کہتے ہو کہ اسرائیل میں تمہارے معبود بھل کے سارے چار سو بی بی ہیں تم ایک دن سب کو میرے سامنے جمع کرو، وہ بھل کے نام پر قربانی پیش کریں، اللہ میں اللہ کے نام پر قربانی کروں گا، جس کی قربانی کو آسمانی آگ جلا دے اس کا دین سچا ہوگا، سب نے اس تجویز کو منظور کر لیا، چنانچہ گوہ کرل کے مقام پر یہ اجتماع ہوا، بھل کے جھوٹے نبیوں نے اپنی قربانی پیش کی اور صبح سے دوپہر تک بھل سے التجا کرتے رہے مگر کوئی جواب نہ آیا، اس کے بعد حضرت ایساؑ نے اپنی قربانی پیش کی، اس پر آسمانی آگ نازل ہوئی اور اس کو جلا کر خاکستر کر دیا، یہ دیکھ کر سب لوگ جھڑپے میں لگے اور ان پر حق واضح ہو گیا، لیکن بھل کے جھوٹے نبی اب بھی نہ مانے اس لئے حضرت ایساؑ نے ان کو ادنیٰ قصوں میں قتل کر دیا۔ (مسودہ)

اس واقعہ کے بعد زوردار بارش ہوئی اور قحط ہو گیا مگر افثی اب کی بیوی ابن بل کی اب بھی آنکھ نہ کھلی، اور بجائے اس کے کہ ایمان لاتی، حضرت ایساؑ کے قتل کی چادری شروع کر دی، حضرت ایساؑ یہ سن کر پھر سامریہ سے روپوش ہو گئے اور کچھ عرصہ بعد

اسرائیل کے دوسرے ملک یہودیہ میں تعلق شروع کر دیا۔ پندرہ سال بعد آپ دوبارہ اسرائیلی تشریف لائے اور اسرائیل کے بادشاہ اشیب اور اس کے لڑکے اختیار کو درواست پر دے کر ان کی کوشش کی مگر وہ دستور دینی جرائد میں جتا رہے، یہاں تک کہ انہیں یہودی اصولوں اور مذہب کے پیروکاروں کا شمار کیا گیا، اس کے بعد انہوں نے اپنے نبی کو واپس بلا لیا۔

کیا حضرت الیاس علیہ السلام زندہ ہیں؟

حضرت الیاس علیہ السلام کی موت واپس کا مسئلہ اہل علم کے نزدیک مختلف فیہ ہے فقیر مقبری میں علامہ بخاری نے حوالے سے درجہ اول روایت بیان کی تھی ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام کو ایک آتشیں ٹھونڈے پر سوار کر کے آسمان کی طرف اٹھا لیا گیا، اور وہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرح زندہ ہیں، چار روایاں دیا جیسے ہیں جو زندہ ہیں، اور ان میں یہ ہیں حضرت خضر اور حضرت الیاس، اور دو آسمانوں میں حضرت یحییٰ اور حضرت اور یحییٰ (در مشرق ص ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷) لیکن حافظ ابن کثیر جیسے متقی محدث نے ان روایات کو گنجی قرار نہیں دیا، حافظ ابن کثیر ان بھی روایات کے بارے میں کہتے ہیں: وَهَذَا إِسْرَافُ الْبَيِّنَاتِ الَّتِي لَا تُصَدِّقُ وَلَا تُكْذَّبُ بَلَى الظَّاهِرُ أَنَّ حَبْثَهَا بَعْدَهُ بِإِسْرَافٍ، رواہوں میں سے ہے، جن کی نہ تصدیق کی جا سکتی ہے نہ کفر، بلکہ خبر یہ ہے کہ ان کی صحت مجہد ہے۔ (در مشرق ص ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اب زندہ ہیں، اور اب ان میں جیسے جیسے روایات کتاب کے حوالے سے ہیں، سبکی روایتیں مسلمانوں کے سامنے بیان کی ہوں گی جن سے حضرت الیاس علیہ السلام کی زندگی کا نظریہ بعض مسلمانوں میں ابھی پھیل گیا، اور نہ قرآن و حدیث میں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے، جس سے حضرت الیاس علیہ السلام کی زندگی یا آسمان پر اٹھا جانا ثابت ہو سکا، دوسرے ایک روایت مستدرک حاکم میں ملتی ہے، جس میں مذکور ہے کہ جو کہ کے راست میں آنحضرت ﷺ کی ملاقات حضرت الیاس علیہ السلام سے ہوئی، انہیں یہ روایت اس طرح میں موضوع ہے، حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں بَلَى ظَوْرُ مَوْضُوعٍ فَخِشَ اللَّيْثُ مِنْ وَضْعِهِ وَخَالَفَتْ أَحْسَبُ وَلَا أُخَوِّزُ أَنَّ الْجَهْلَ يَبْلُغُ بِالْحَاكِمِ إِلَى أَنْ يُصْبِحَ هَذَا۔

بلکہ یہ حدیث موضوع ہے، خدا پر اسے اس شخص کا جس نے یہ حدیث وضع کی، اس سے پہلے میرے زمان میں بھی نہ تھا کہ امام حاکم کی یہ خبری اس حد تک پہنچ سکتی ہے کہ وہ اس حدیث کو گنجی قرار دیں۔ (در مشرق ص ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷)

فَصَلُّوا عَلَیْہِمْ وَسَلِّمُوا عَلَیْہِمْ اَلْحَاقِقِیْنَ "مل" لغت میں مشہور اور مالک وغیرہ کو کہتے ہیں، لیکن یہاں روایت مراد ہے، جس کو حضرت الیاس علیہ السلام کی قوم نے اپنا معبود بنا رکھا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بھی شام کے علاقہ میں اس بت کی پرستش ہوتی تھی، مثلاً مشہور شہر ہدیب بھی اسی نام سے موسوم ہوا، اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اہل تہذیب کا مشہور بت بعل بھی یہی بعل ہے۔ (انصار القرآن ص ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷)

آیت میں خالق سے مراد مانی ہے، اس میں اللہ تعالیٰ "سب سے اچھا خالق" کا مطلب یہ نہیں کہ معاذ اللہ کوئی دوسرا بھی خالق ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ جن معبودوں کو خالق قرار دیا ہوا ہے، وہ ان سب میں بہتر خالق اور جاننے والا ہے، اس

ہر کے کسی ٹپنی کو ہم سے (اور جس ۱۱) ان کے کسی کی بات نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ معبودِ مطلق، کو جو بخشنے پر قدرت رکھتے ہیں۔

المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب

سَلَامٌ عَلٰی اَبْنِ یَاسِیْنٍؑ مَدْفَعٌ لِّمُورَانِی عَامِرٍ اور یَعْقُوبٌ وَطِیْرٌ وَهَلْ اَمْسِیْنِ اَضَافَت کے ساتھ چڑھا ہے، اور مَصْحُفٌ اَبْنِی میں مَصْحُفٌ لکھا ہے، جس سے اس قراءت کی تائید ہوتی ہے، مشہور یہ ہے کہ اَلْیَاسِیْنِ، اَلْیَاسِیْنِ کا نام ہے، ربُّ اُنْجِی ناموں کو جب عربی میں استعمال کرتے ہیں تو ان میں کافی رد و بدل اور چھیڑ چھاڑ کرتے ہوئے کافی حذف و اضافہ کر لیتے ہیں، جیسے سیناء سے سَعِیْنِیْنِ کر لیا، اسی طرح یہاں بھی اَلْیَاسِیْنِ کا اَلْیَاسِیْنِ کر لیا، یہودیوں کے نزدیک حضرت یاسیؑ ہی اُنْجِی کے نام سے مشہور و معروف ہیں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ہے، اس سورت میں مذکورہ واقعات میں سے یہ پانچواں واقعہ ہے، یہ واقعہ چھپے کی مقامات پر گذر چکا ہے، اس لئے یہاں تفصیل کی ضرورت نہیں، یہاں اہل کفر کو خدا میں ہر پرہیزگاری کی ہے اور میں نے کہا چار باب ہے کہ اہل کفر حکم شام کے تمہاری سطر میں ان چار شدہ طاقتوں سے آتے ہوتے مٹاتے ہو، جہاں اب بھی خیر و مراد موجود ہے جو کہ تمہاری کریمہ متعلق اور بد ہوار ہے، کیا تم انہیں دیکھ کر یہ بات نہیں سمجھتے کہ تمہارے رب کی جہ سے ان کا یہ بد انجام ہوا تو تمہاری اس روش کا انجام تم اس سے نفرت کیوں ہوگا؟ تم بھی وہی کام کر رہے ہو انہوں نے کیا تو پھر تم اللہ کے عذاب سے کیوں محفوظ رہو گے؟

إِنْ يَأْتِ الْفُلُوكَ السَّعُوفُونَ ۖ السَّعُوفَةُ السَّمْلَةُ ۖ حَتَّى شَاطِبَ لَوْنُهُ لَمَّا
يَسْزُلُ بِهِمُ الْعَذَابُ الَّذِي وَاعَدَهُمْ بِهِ ۖ وَكَرِهَتْ السَّعُوفَةُ فَوَضَعَتْ فِي لُجَّةِ الْبَحْرِ قُدْرَ الْخَلَاحُونَ ۖ بَنَدَ
بَيْنَ بَيْنِهِمْ نَصْبُهُ ۖ الْفَرْعُ فَتَأْتَهُمْ ۖ فَارْغَبُوا لِبَلِّ السَّعُوفَةِ ۖ فَكَانَ مِنَ الْعَذَابِ حَتَّى ۖ السَّعُوفُونَ بِالْفَرْعِ
لَفَوْهُ فِي الْبَحْرِ ۖ فَالْقَصْدُ الْحَيُّ ۖ إِنَّتَهُ ۖ وَهُوَ مَيِّمٌ ۖ أَيْ أَيْدِيهِمَا بِلَاغٌ عَلَيْهِ مِنْ دَهْلِهِ إِلَى الْخَيْرِ ۖ وَكَوْنُهُ السَّعُوفَةُ
لَا إِفْرَاقَ مِنْ رَيْبِهِ ۖ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْمُسِيحِينَ ۖ إِذَا كَرِهْتَ بِقَوْلِهِ كَثْرًا ۖ فِي بَطْنِ الْحَوْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ شَيْخَانَتَكَ
فِي كُنْهٍ مِنَ السَّعُوفَةِ ۖ فَيُشَقُّ بِقَوْلِهِ إِلَى يَوْمٍ مَيِّمٌ ۖ لَمَّا بَطْنُ الْحَوْبِ لَمَّا رَأَى إِلَى يَوْمٍ الْقِيَمَةِ ۖ فَفِي ذَلِكَ
لَيْبَةُ مِنْ بَطْنِ الْحَوْبِ ۖ بِالْعَمَلِ ۖ يُوْجِدُهُ الْأَرْضُ أَيْ دَالِهَا ۖ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَوْ سِتَّةِ أَيَّامٍ أَوْ عَشْرِينَ
أَوْ عِشْرِينَ يَوْمًا ۖ وَهُوَ مَيِّمٌ ۖ غَبِلَ كَلْفَرُ السَّعُوفَةِ ۖ وَتَبَقَّتْ عَلَيْهِ شَجَرَةٌ مِنَ الْخَطْبِ ۖ وَبَوِ الْفَرْعُ غَطْلُهُ وَبِ
سَائِرِ عِصَى خِلَابِ الْعَذَابِ فِي الْفَرْعِ مَعْبُورُهُ ۖ وَكَانَتْ تَعْتَبُهُ وَغَدَةُ صَالِحًا وَنَسَاءً ۖ يَشْرَبُ مِنْ نَبْطِهَا حَتَّى
يَرَى وَاسِلَتَهُ ۖ بَعْدَ ذَلِكَ كَفَّتْهُ إِلَى قَوْمٍ يَنْبُتُونَ مِنْ أَرْضِ الْحَوْصِلِ ۖ إِلَى جَانِبِ الْفُلُوكِ ۖ وَبِ
شَرِبِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ أَوْ سَعِينَ لَمَّا ۖ وَفَاتَتْهُ عِنْدَ مَعْلَانَةِ الْعَذَابِ الْخَوْصِلُ ۖ بِهِ فَتَحْتَهُمْ ۖ أَيْ تَبَاهِيَهُمْ ۖ فَتَحْتَهُمْ

(کہ اللہ کے لئے ولد ہے) اگر تم اپنے اس دعوے میں بچے ہو اور مشرکین نے اللہ تعالیٰ اور جنات یعنی ملائکہ کے درمیان یہ کہہ کر شکیں داری ثابت کی کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں فرشتوں کو جنات اس لئے کہا جا تا ہے کہ وہ بھی (جنوں کے مانند) نظروں سے پوشیدہ رہتے ہیں، حالانکہ جنات کا طور یہ عقیدہ ہے کہ وہ یعنی جو یہ عقیدہ رکھتے ہیں وہ نامہ جنیم میں حاضر کئے جائیں گے (اور) اس میں عذاب دینے جائیں گے، اللہ تعالیٰ ان تمام (صفات نقص) سے پاک ہے، جو یہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہے، قرآن کے نقص بندے یعنی موتیوں، المسلمین مستحق منقطع ہے یعنی موتیوں اس کی ان نقص صفات سے پاک بیان کرتے ہیں جن کو یہ ان کے لئے ثابت کرتے ہیں یقیناً مالوک کہ سب مع ان ہوں گے جن کی قرآن بندگی کرتے ہو خدا سے کسی کو ہر شے نہیں کر سکتے اور غلیظہ اللہ کے قول فانیذین سے متعلق (مقدم) ہے، اگر اس کے جو ہم انہی میں داخل جنیم ہونے والے ہیں، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے فرمایا، ہم فرشتوں کی جو امت میں سے برائے کا آسمانوں میں مقام متعین ہے اسی جگہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کرتا ہے اس سے تمہارا نہیں کرنا اور ہم تو قدم سے قدم ملا کر نماز میں صف بستہ کھڑے ہیں اور ہم تو (اس کی) ان صفات سے پاک بیان کرتے ہیں جو اس کی شان میں نہیں ہیں اور یہ لوگ یعنی کافر کہا کرتے تھے کہ ہمارے پاس (بھی) اہم ساری کی کتابوں میں کوئی کتاب ہوئی تو ہم بھی مہارت میں اللہ کے شخص بندوں میں سے ہوتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر وہ اس کتاب (یعنی) قرآن کا جو آسمانی کتابوں میں اشرف ہے، ان کے پاس آئی افکار کر بیٹھے ان کو فکر یہ اپنے کفر کا کلام معلوم ہو جائے گا اور اہمیت ہمارا رسولوں سے زیادہ بہت پہلے صحت ہو چکا ہے اور وہ وہ یہ ہے کہ میں اور میرے رسول ضرور غالب رہیں گے، یاد نصرت کا وعدہ اللہ تعالیٰ کا قول اِنھُمْ لَیْسُ الْفَلْصُفُورُ وَ اِنَّا لَآلِیْمٌ ہے، کہ یقیناً ان ہی کی مدد کی جائے گی اور یقیناً ہمارا لشکر یعنی موتیوں کو ہر بہت اور نصرت سے دنیا میں غالب رہیں گے، اور اگر ان میں سے بعض دنیا میں منصور نہ ہوئے تو آخرت میں (ضرور) ہوں گے آپ کفار مکہ سے کچھ وقت تک کہ جس میں آپ کو جہاد کی اہمیت دی جائے تو جد چٹکنے اور ان کو دیکھتے رہنے کا ان پر عذاب کب نازل ہوتا ہے؟ وہ بھی اپنے کفر کے انہماک و غرور پر دیکھ لیں گے تو انہوں نے سجدہ کیا کہا عذاب کب نازل ہوگا؟ اللہ تعالیٰ نے ان کو دھمکانے کے طور پر فرمایا کیا یہ ہمارے عذاب کی جلدی چھوٹے ہیں؟ (سنو) جب عذاب ان کے گھٹن میں (یعنی ان پر) نازل ہوگا، فرمائے کہا ہے کہ عرب، قوم کے بجائے، صاحب کے ذکر پر کھارت کرتے ہیں (یعنی سادہ بولی کو قوم مرہو لیتے ہیں) تو اس وقت ان لوگوں کی جن کو ذرا پایا چکا تھویری صحیح ہوگی اس میں اہم ضمیر کی جگہ اہم ظاہر لایا گیا ہے، آپ کچھ وقت ان کا خیال چھوڑ دیجئے، اور دیکھتے رہنے یہ بھی محض یہ دیکھ لیں گے کافروں کی جلدی اور آپ کی تہلی کے لئے اس جگہ کو مکر لایا گیا ہے، آپ کا رب جو بہت بڑی عزت عذاب والا ہے ان ہا توں سے جو یہ کہتے ہیں مثلاً یہ کہ اس کی اولاد ہے پاک ہے اللہ کی توحید اور احکام کے پہنچانے والے رسولوں پر سلام ہو، رسولوں کی نصرت اور کافروں کی ملامت پر تمام تعریفوں کا مستحق اللہ رب العالمین ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام عراق کے علاقہ نینوی (موجودہ موصل) میں نبی بنا کر بھیجے گئے تھے، یہ آشوریوں کا پایہ تخت تھا، انہوں نے ایک لاکھ ستر اکیسوں کو قیدی بنا رکھا تھا، چنانچہ ان کی بدولت وہ نینوی کے لئے نبیؑ کو بھیجا گیا، لیکن یہ قوم آپ پر ایمان نہیں لائی، بالآخر آپ نے اپنی قوم کو ذرا پاک مقرر یہ قرعہ اب الہی کی گرفت میں آجائے، جب غدا میں تاخیر ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر ہی اپنے طور پر نکل گئے، اور سمنہ پر جا کر ایک کشتی میں سوار ہو گئے، کشتی بچ منہ جہاد میں خلاف عادت بلا سب ظاہری کے رک گئی اور ڈونگاٹے لگی، ملاحوں نے کہا تو یہ یہ بتا تا ہے کہ اسکی صورت اسی وقت پیش آتی ہے جب کشتی میں اپنے آقا سے مفرد کوئی نام ہوتا ہے، لہذا اگر کشتی میں کوئی ایسا شخص ہے تو تارے گا کہ کشتی میں سوار دیگر لوگوں کی ہمت بچ جائے، ورنہ تو تمام کشتی والے فرق ہو جائیں گے، ان خود جب کوئی تیار نہ ہو تو قرعہ اندازی کی لگی اور تین بار کی گئی ہر بار حضرت یونس علیہ السلام ہی کے نام قرعہ نکلا، آخر کار بخیر و برکت ان کو دریا میں ڈال دیا گیا، مگر قرآنی الفاظ اور سیاق و سباق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کشتی میں صحابہؓ سے زیادہ اذن ہو پانے کی وجہ سے کشتی کا توازن بگڑ گیا تھا، جس کی وجہ سے کشتی کے ڈوبنے کا خطرہ پیدا ہوا، وہ دن تم گرنے کے لئے کسی کو بھی دریا میں ڈالنے کی تجویز سامنے آئی تو قرین قیاس یہ بات تھی کہ جو شخص بعد میں آیا ہے اسی کو کم کر دیا جائے، اسق اسی السطک الممشحونہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام ہی بعد میں آئے تھے، لہذا اس سبب یہی معصوم ہوا، جو کہ حضرت یونس علیہ السلام ہی کو دریا میں ڈال دیا جائے مگر چونکہ حضرت یونس علیہ السلام شکل و صورت سے مجسمے اور تیکہ معصوم ہوتے تھے اس لئے ہمت نہیں ہو رہی تھی اور ممکن ہے کہ کچھ ان کو ہانتے بھی ہوں چنانچہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، فرماتے ہیں: اِنَّ اَیَّی قُلُوبًا فِی سَیْطَرِہَا فِی حَمَلِہَا، وعر لہوہ، ایب معصوم ہوتا ہے کہ کشتی میں کچھ نکل نہ ہونے کے باوجود اس طرح کی خطر حضرت یونس علیہ السلام کو کشتی میں سوار کر لیا، چنانچہ جب یونس علیہ السلام کشتی پر سوار ہو گئے تو جب منہ جہاد میں پہنچی تو سواروں میں گھر کر کھڑی ہو گئی اور ڈونگاٹے لگی، حضرت یونس علیہ السلام نے دریا تھک کیا کہ کشتی اس طرح کیوں ہو رہی ہے تو ملاحوں نے جواب دیا کہ نہ معلوم ایسا کیوں ہو رہا ہے، جب حضرت یونس علیہ السلام نے فرمایا مجھے معلوم ہے یہ کشتی اس طرح کیوں کر رہی ہے، وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ کشتی میں اپنے مالک سے جدا ہوا انعام ہے، جس کی خواست سے یہ صورت حال پیدا ہوئی ہے، اور اللہ جب تک اس کو دریا میں نہ ڈالوے کسی طرح پہنچی نہیں، اس کشتی نے کہا اے نبی اللہ! آپ کو تو ہم دریا میں نہیں ڈال سکتے، جب آپ نے فرمایا قرعہ اندازی کرو جو جس کے نام قرعہ نکلا، وہ چنانچہ قرعہ ڈالا گیا، حضرت یونس علیہ السلام کے نام نکلا، احتیاطاً تین مرتبہ قرعہ ڈالا گیا، ہر بار یونس علیہ السلام ہی کے نام نکلا، لہذا حضرت یونس علیہ السلام نے خود اپنے کو دریا میں ڈال دیا۔ (روح المعانی ملاحظہ) اور اللہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بھلی کو غم دیا کہ وہ یونس علیہ السلام کو اپنے پیٹ میں بھنسا، لہذا رکھ لے، وہ اس کی خوراک نہیں چیں، آپ بھلی کے پیٹ میں کتنے دن رہے، اس میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں، سعدی، ابھی، وحقا کہ وہی سلیمان نے کہا ہے کہ چالیس روز رہے، خدا ک نے کہا ہے میں روز رہے، اور عطاء نے کہا ہے سات روز رہے، اور قتال بن حیان نے کہا ہے تین دن رہے۔

فَقَدْ نَافَا بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَلْبٌ "عراء" ہے آپؐ کو گیارہ چھیل میدان کو کہتے ہیں، ہم نے ان کو پچیس میدان میں سمجھا۔ حالت میں والد یا بعض حضرات کو یہ شبہ ہوا کہ اس آیت میں دوسری آیت لَوْ لَا اَنْ لِّمَدَارِ كَذِبٍ مَعْنًى مِّنْ وَتِهِ لَمُنْذِرٌ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ یہ آیت چھیل میدان میں خدا کے پر اور کبھی آیت لائے پر ولایت کرتی ہے، انھیں وغیرہ اس کا جواب یہ دیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے یہاں اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ حضرت یونسؑ کو میدان میں ڈال دیا جائے یہ ہے کہ وہ مذموم نہیں تھے، اور دوسری آیت میں یہ کہا گیا ہے کہ اگر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو حالت مذمومہ میں ڈالے جاتے۔
(فتح القدیر ص ۸۵)

قرع اندازی کا حکم:

قرع اندازی کوئی جیسے طریقہ نہیں ہے قرع اندازی کے ذریعہ کسی کا حق ثابت کیا جا سکتا ہے اور نہ کسی کو حق سے محروم کیا جا سکتا ہے مثلاً یہ کہ قرع اندازی سے ذریعہ کسی کو چور ثابت کیا جائے، یا مثلاً دفریقوں کے درمیان ملکیت کا جائزہ دیا تو اس کا فیصلہ بھی قرع اندازی سے نہیں کیا جا سکتا، البتہ قرع اندازی اس موقع پر جائز بلکہ بہتر ہے کہ جہاں ایک شخص کو فصل اختیار حاصل ہو اور دوسری طریقہ کو اپنے اختیار سے متعین کرنا چاہے تو کر سکے، ایسی صورت میں اگر قرع اندازی سے ذریعہ کسی ایک صورت کو ترجیح دینا چاہے تو اس کو اختیار ہے مثلاً اگر کسی کی ایک سے زیادہ بیاباں ہوں اس کو شرعی اختیار حاصل ہے کہ وہ جس بیوی کو چاہے سفر میں ساتھ لے جائے، البتہ اگر قرع اندازی سے متعین کرے تو بہتر و افضل ہے تاکہ نکاح کا موقع نہ ہو، آپ ﷺ کی بھی یہی عادت مبارک تھی۔

حضرت یونسؑ کے واقعہ میں بھی قرع اندازی سے کسی کو مجرم ثابت کرنا مقصود نہیں تھا، بلکہ پوری شجاعت کو چاہنے کے لئے کسی کو بھی درپیش دیا جا سکتا تھا قرع کے ذریعہ اس کی تعین کی گئی۔ (مسلم)

فَلَوْ لَا اَنَّكَ لَمَنْ مِنَ الصَّابِقِينَ اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مصائب و آفات کو دفع کرنے میں ترجیح و استغفار کا خاص اہمیت حاصل ہے، سورۃ انبیاء میں یہ تذکرہ چکا ہے کہ جب حضرت یونسؑ غصیل سے چیت میں تھے تو یہ کلمہ خاص طور پر پڑھتے تھے، لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ اللہ تعالیٰ نے اسی کلمہ کی برکت سے انھیں آزاد بائیں سے نہات دی۔

ابو داؤد میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: حضرت یونسؑ کے لئے جو ماہ مجھل کے بہت میں کی تھی مجھل لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ اسے جو مسلمان بھی کسی مقصد کے لئے پڑھے گا اس کی دعا قبول ہوگی۔ (ترمذی)

فَاَسْتَوٰ اَفْتَعْنَهُنَّ اِلٰی حَبْوٍ یعنی جب وہ ایمان لائے تو ہم نے ان کو ایک زمانہ تک حبش و آرمینیا یعنی جب تک وہ وہاں تک نہ ہو سکے، اس وقت تک ہم نے ان کو خوش بخش اور خوشحال رکھا۔

فَلَمَّا سَأَلُنَا بِهِمْ مَبْنِئُهُمْ أَتَى مُتَمَنِّفِينَ مُصَلِّينَ
ہے، اور وہ بھی سوئٹ (لاڈ) کوئی نقل و نقل ہی دیکھا، وہ بھی کوئی کتاب جو اللہ نے ہماری ہوا میں اللہ کی اولاد کا اعتراف یا حوالہ ہو قریش اور بعض قبائل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں، ان کا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جنات سے رشتہ ازدواج قائم کیا، جس سے انہیں پیدا ہوئیں، یہی ہندو اللہ فرشتے ہیں، ان کا خیال یہی بات نہیں ہے اور ان بات کو جنات بھی اچھی طرح جانتے ہیں کہ انہیں سزا دینے کے لئے ضرور جہنم میں جانا پڑے گا، اگر اللہ تعالیٰ اور جنوں کے درمیان رشتہ داری ہوتی تو یہ صورت حال نہ ہوتی۔

صَلُّوا عَلَىٰ عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ الَّذِي كَانَ أَحْمَقَ وَشَرًّا
اور یہی ہے، اللہ کے شخص بندہ اللہ کے بارے میں ایسی باتیں نہیں کرتے، یہ مشرکین ہی کا شیوہ ہے کہ اللہ کی شان میں کتہ نہیں کرتے ہیں (یا مطلب یہ ہے) کہ جہنم میں جنات اور مشرکین ہی نہ نہ کہنے نہ نہیں تھے، اللہ کے برتر ہے وہ بندے نہیں، ان کے لئے تو اللہ نے جنت چاہی ہے، ان صورت میں لمختصرون سے انتہاء ہے اور صحیح جملہ مقررہ ہے۔

لَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا مِنْ آوَّلِهِمْ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ
کتاب ہوتی ہیں کہ پہلے ان سے آیتیں آئی ہیں، انہیں یہ کہنا کہ یہ سحر ہے، کوئی باہمی منہ دیکھ کر انہیں دیکھنے والے ہوا تو انہم بھی اس کے خالص بندے بن جاتے، مگر جب ان کی آواز اور قہقہے کے مطابق رسول اللہ ﷺ ہادی و ہدیہ بن کر آئے اور قرآن بھی پڑھا، تو ان پر ایمان لانے کے بجائے ان کا انکار کیا۔

فَلَمَّا سَأَلُنَا بِهِمْ مَبْنِئُهُمْ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ
استعمل کرتے ہیں، چنانچہ مسلمان جب غیر پر حملہ آور ہوئے تو یہودی، مسلمانوں کو کچھ کرکھرا گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں کہہ کر فرمایا: حُرِّمَتْ خَمِيرُكُمْ إِذَا أُقْبِلْتُمْ إِلَىٰ مَسْجِدٍ لِّمَنْ هُمْ فَسَادُ الصَّلَواتِ
(مصحح بخاری، کتاب الصلوٰۃ)

(مصحح بخاری، کتاب الصلوٰۃ)



[illegible]

تحریر

ترجمہ: شرع خدا کا نام لے کر جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے جس نے اللہ ہی اس کی مراد کو بہتر چاہتا ہے، قسم ہے ذکر والے یعنی یوں اے یا شمعین والے قرآن کی، جو اب قسم مژدوف ہے، یعنی بات ایسی نہیں جیسا کہ کفار، متعصبانہ کے قائل ہیں بلکہ مکہ کے کافر قزو اور ایمان کے متبادلہ میں تعبیر اور ترجمہ ترجمہ کی مماثلت اور عدالت میں بڑے ہیں، اور ہم نے ان سے پہلے بھی یعنی گذشتہ بہت سی قوموں کو ہلاک کر دیا، ان پر نازل عذاب کے وقت انہوں نے ہر چند کجی و پکار کی لیکن وہ وقت نہایت کا وقت نہیں تھا، یعنی وہ وقت فراہم کا وقت نہیں تھا، اور لاٹ میں غارت زدہ ہے، اور احمد نافذوائی ضمیر سے حال ہے، یعنی انہوں نے فریاد کی، حالانکہ نہ ہم نے کاسوق تھا، اور نہ نجات کا، اور مکہ کے کافروں نے ان سے کوئی ہجرت حاصل نہیں کی، اور کافروں کو اس بات پر قہر ہوا کہ انہی میں سے ان کو ایک ڈرانے والا آگیا (یعنی) ان ہی میں کا ایک رسول آگیا، جو بھٹ کے جہان کو آگ سے ڈراتا ہے، اور خوف دلاتا ہے، اور وہ ترجمہ ہیں، اور کافر کہنے کے یہ تو چودہ گھر ہے (اور) بھوتا ہے، اس میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ہے، کیا اس نے اسے سارے معبودوں کو ایک معبود کر دیا، واقعی یہ بڑی عجیب بات ہے، (یہ بات انہوں نے اس وقت کہی کہ) جب ان سے آپ نے کہا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، یعنی پوری حقوق کے (انکھام) کے لئے ایک معبود کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ ان کے سرور، خواہ ابوطالب کی مجلس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سننے کے بعد، طریقہ ابوطالب کی مجلس سے یہ کہتے ہوئے چل دیئے کہ اس چاہتی اور اپنے معبودوں یعنی ان کی عبادت پر رہے، وہ یقیناً اس توحید (کلام اللہ) میں ہم سے ضرور کوئی فرض ہے، ہم نے تو یہ بات چھیڑ دی، یعنی ہمیں ص ۱۸۸ کے دین میں بھی نہیں سنی، یہ تو شخص من گھڑت افتراء ہے، کیا ہم میں سے کسی پر کلام الہی نازل کیا گیا ہے؟ اور لاکھ و لاکھ سے بڑا ہے اور شارب یعنی اس پر (کلام الہی) نازل نہیں کیا گیا، انہوں نے ضرور کوئی حقیق اور دوسرے کی تسبیح اور دونوں سخریوں کے درمیان دونوں صدوق میں اہل کفر کے صورت داخل کر کے دراصل یہ لوگ میرے ذکر الہی یعنی قرآن کے بارے میں شک میں قہر اس

ہے اور وہ لفظ جاء کمر الحقی وغیرہ ہے اور ان علیہ نے کہا ہے کہ جو آپ قسم خدا الاثموا کثما انو عظمون ممدوف ہے ممدوف محلی نے، ما الامر کما قال کملار منکة من تعدد الاله قسم ممدوف مانی ہے اور زکھری نے انہ السعحر مقدمہ ہے اور شیخ نے انک لیسن السوملین مقدمہ ہے اور فرمایا یہ ہستی، والقرا ان الحکمیر ملک لیسن المرسلین کی تفسیر ہے۔ (محل مضمون)

قَوْلُهُ: اِی کثیراً اس سے اشارہ کر دیا کہ کھڑے یہ ہے جو کہ نقل کیا کا ممدوف ہے من قرآن اس کی تفسیر ہے۔
قَوْلُهُ: ولات حسین مضاہی، لات کی تا کے سما خط میں اختلاف ہے بعض حضرات نے مضاہی (لات) کی شکل میں لکھی ہے جیسا کہ پیش نظر ہو گیا ہے اور بعض حضرات نے (ت) کو حسین کے ساتھ ماکر لکھا ہے اِی لایمضی مضاہی اور اس اختلاف کا مدار وقت پر ہے بعض حضرات (ت) پر وقت کرتے ہیں تو (ت) کو مدار شکل میں لکھتے ہیں اور بعض حضرات لا پر عطف کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مضاہی (ت) سے مصدر بھی ہے بھانٹو، نہ بھانٹو، ماضی ماضی بھی ہے نہ گاہہ، ہا کے قرآن کے معنی ہیں لیس الحین حین فرامی تا، تا کہ وہ ہے اور جمر نافوا کے مل سے حال ہے، طلب ہے کہ ماضی رسل نے بہت جی پاد کی حرکت ان کو کوئی ہے سے فرامی مل ہوئی اور نہ ہے نہجات، مکر کہ نہ کے ان کی اس ماضی سے کوئی میرت حاصل نہیں کی۔
قَوْلُهُ: اِی لیس الحین اس عبارت سے ماضی محلی نے لات میں فلیل اور سبویہ کے مذہب متذکر کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ کہ لات میں لایمضی لیس ہے اور اس کے اسم ماضی ممدوف ہیں اور اسم ماضی لفظ الحین ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لیس الحین مضاہی پہا حین اسم ہے اور دوم اسم اور لات میں تہ تا کی تہی کے سے ڈاکہ ہے۔
قَوْلُهُ: فیه وضع الطاهر موضع المضمر زیادتى تسبیح کے لئے اسم ضمیر کے ہے اسم خطاب استعمال کیا یعنی خالوا کے بجائے قال الکافرون کہا ہے۔

قَوْلُهُ: عجاب، کی عجب چیز وہاں کا عجب ایسی عجب چیز جو ناقابل یقین ہو۔
قَوْلُهُ: اَن افسوا مل ان کثیر یہ ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے اشارہ کر دیا ہے۔
قَوْلُهُ: اَن هذا الشیء یؤاد یہ مضمر وَاُغْلٰی اَلْهٰتِ کفر کی صفت ہے۔
قَوْلُهُ: بَلْ هُوَ فِیْ شَلٰبٍ یہ مقدمہ سے اعراض ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اسکا اور ہر لہ مکرری لیس عن علیہ بل ہر فی شَلٰبٍ مہ۔

قَوْلُهُ: بَلْ لَّمَّا يَدْعُوا عَذَابِ اِی عذابى سبب شک کو بیان کرنے کے لئے اضراب التثانی ہے یعنی ان کے شک کا سبب یہ ہے کہ ان لوگوں نے ابھی تک میرے مذہب کا حرہ چکھا نہیں ہے، لَوْ ذَلُّوا الْمَضِلُّوا الَّذِیْ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ۔
قَوْلُهُ: لَمَّا لہ سے اشارہ ہے کہ لَمَّا معنی لہ ہے۔

قَوْلًا: فَلْيَرْتَفَعُوا فِي الْأَسْبَابِ نذر و مقدر کے جواب میں: اُٹھ جائے، جیسے کہ مفسر ملام نے تفسیر عبارت کمال کر شانوارہ کر دیا ہے اِیْ اِنْ زَعَمُوْا ذَلِكَ فَلْيُفَرِّقُوْا فِي السَّابِیْنَ۔

قَوْلًا: اِیْ هُمْ جُنْدٌ اِس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حُفْظٌ مستعداً بمذوف کی خبر ہے اور عَوْنٌ تَقْصِیْلٌ و تحقیر کے لئے ہے اور ما، اُتحت کی تاکید کے لئے ہے۔

قَوْلًا: جُنْدٌ اِیْ مَهْزُومٌ کا عطف ہے اور مَهْزُومٌ بمعنی مغلوب و متغیر ہے، مطلب یہ ہے کہ قریش رسولوں کے خلاف بھی مت بغیر کرتے والی ایک حقیر و قلیل جماعت ہے جو مقررہ وقت پر نکلتے اور رہ جاتی۔

قَوْلًا: صِلَةُ جَفَدٍ اِیْضًا یہاں جند کی تین صفات بیان کی گئی ہیں پہلی صفت ہا دوسری مَهْزُومٌ تیسری مَن الْأَحْزَابِ۔

قَوْلًا: اَوْ لَیْسَ الْأَحْزَابُ یہ طوائف مذکورہ سے بدل ہے۔

قَوْلًا: لَا تَهْمُ الْاَلْحَ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اِنْ تَحْلُوْا اَلَا تَحْذَرُ الْرَّسُوْلَ کیوں کہا گیا ہے ہا خود ایک ہر قوم نے صرف ایک رسول کی تکذیب کی ہے۔ جواب یہ ہے کہ چونکہ تمام انبیاء و رسل کے اصول و دین اور دعوت ایک ہی ہیں چنانچہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب ٹھہر جاتی۔

تَفْہِیْمٌ وَ تَشْرِیْحٌ

ض۔ وَالْقُرْاٰنَ ذِی الْبُرْجَانِ اِس نصیحت والے قرآن کی قسم جس میں تمہارا لئے ہر قسم کی نصیحت اور ان کی باتیں ہیں جن سے تمہاری دنیا بھی سنبھالے اور اُترے بھی، اِس نصیحت نے ذی البُرْجَانِ کا ترجمہ ثمان اور مرجب الائمگی کیا ہے، علامہ ابن کثیر نے کہا ہے کہ: اِنّوں ہی معنی کج ہیں، اِس لئے کہ قرآن نصیحت و ثمان کا حامل بھی ہے، اور اِیْ اِیْمَانٌ و تقویٰ کے لئے نصیحت اور دس ہجرت بھی، یہ بات تاکید کے لئے قسم کا ترجمہ کرتی ہے، جواب قسم بمذوف ہے یعنی بات اس طرف نہیں جس طرح کہار کہہ کہتے ہیں، اگر کہہ چکے ہوں گے حریا شاعر یا کاؤب ہیں، بلکہ وہ اند کے سچے رسول ہیں، جنہی ہر ذی ثمان قرآن نازل ہوا۔

بَلِ الْاٰیٰتِیْنَ نَحْنُ خٰفُوْنَ اِلٰہی جَزَآءٌ وَ عَذَابٌ اِیْمَنٌ یعنی یہ قرآن تو حقیقتاً ایک دُشمن سے پاک اور نصیحت ہے، البتہ ان کافروں کو اس سے لاکھ داس لئے نہیں بچتی، رہا ہے کہ ان کے دماغوں میں اٹکنا ہوا اور غور ہے اور دلوں میں جو لفت و عداوت، عداوت کے معنی ہیں حق کے مقابلہ میں اکڑنا۔

مَحْمُورٌ اَفْلَحْنَا اِلْحَ اِن کفار کہہ سے پہلے ایک قومیں گزاری ہیں کہ جزو ذوقوت میں ان سے کہیں زیادہ جھیں، لیکن کفر و کذب کی وجہ سے برے انجام سے دوچار ہو گئیں، اور انہوں نے خدا کے کئے کار دیکھنے کے بعد بہت ہائے پکار دی اور توبہ پر اعتماد نہ کر سکا، خدا کے لئے لوگوں کو پکارا، لیکن وہ وقت نہ توبہ پر غریب و دی کا حق اور نہ فخر کا، اس لئے تان کا ایمان ناسخ ہوا اور نہ وہ بھارت کر خدا سے بچ سکے، لاٹ یہ دراصل لا ہے اس میں کائنات کا خدا کر دیا گیا ہے، جیسے فخر میں نصیحت۔

الْبَلَدِ وَيَسَاءُ لَيْفَهُ وَيَقُومُ خُفْيَا ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ رَفَعَ إِلَىٰ سُرْسَادِهِ ثُمَّ إِنَّهُ سَوَّاهُ الْجِبَالَ مَعْدًا وَيَنْحَنِي
 بِنَسْفِهِ بِالْعُنَى ۚ وَأَقَمَ صُورَةَ الْعِشَاءِ وَالْإِشْرَاقِ ۚ وَأَقَمَ صُورَةَ الضُّحَىٰ وَيُؤَيِّسُ
 صُورَهَا ۚ وَاسْطَرَّ الْقُرْآنَ ۚ مَحْنُومَةً إِلَيْهِ نَسُخٌ مِّمَّا كُلٌّ مِنَ الْعَدْلِ وَالْقُرْآنُ رُفَعُ إِلَىٰ
 طَاعَتِهِ بِالْمُسْتَجِيعِ ۚ وَفَدَّ ذَٰلِكَ لِكُلِّ قَوْمٍ بِالْحَرَمِ وَالْخُودِ كَمِ بَعْضِ مَغْرَابَةٍ كُنْ لِنَبِيِّ تَعْتَوْنَ الْمَدِينِ
 وَلَيْتَهُ لَمَلَكَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَفَضَّلَ الْإِطْلَاقَ الْبَدْرَ الْإِطْلَاقَ فِي كُلِّ قَبْلَةٍ وَقَالَ مَسِي
 الْأَسْتِغْنَاءُ بِنَا الضَّعِيفِ وَالْمُسْتَوْبَىٰ إِلَىٰ اسْتِغْنَاءِ مَا عَدَدَ لِكُلِّ قَوْمٍ مَحْنُومَةً ۚ وَتَوَلَّى الْقَصِيمَ (وَأَتَوَى الْبَحْرَيْنِ) ۚ
 بِغَرَابِ دَاوُدَ إِلَىٰ مَسْجِدِهِ حَيْثُ نَسَفُوا الدُّمُومَ عَلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ لَشَفَعَهُ بِالْعَدَةِ إِلَىٰ حَضْرَتِهِ وَفَضَّلَهُمْ
 لَدَاوُدَ وَاعْلَىٰ دَاوُدَ لَقِيَ بِهِمْ قَالُوا لَوْ لَمْ يَكُنْ يَخْرُجُ خُصْمَيْنِ قَبْلَ فَرِيضَانَ الْإِطْلَاقِ مَا قَبْلَهُ مِنْ ضَعْفِ الْخُفْعِ وَبِئْسَ
 أَشْرَ وَالْمُسْتَمَرِّ مَعَايِدًا وَالْحَضْرَةُ يَضِلُّ عَلَى الْبَوَاحِدِ وَالْشُرُوبِ مَسْكَانَ هَذَا إِلَىٰ سُورَةِ حَضْرَتِهِ وَقَدْ
 لَيْسَ مَا ذَكَرَ عَلَىٰ سَبِيلِ الْعَرْضِ لِضَمِّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَىٰ مَوَاقِفِهِ وَكَانَ لَهُ نَسْفٌ وَنَسْفُونَ أَشْرَافَ
 وَصَمِّ أَشْرَافَ شَخْصِي لَيْسَ لَهُ عَزِيزًا وَتَزَوُّجِهِ وَدَعَىٰ بِهِ بَقِيَ بَعْضًا عَلَىٰ بَعْضٍ فَاحْكُمِي بَيْنَهُمَا لَقِيَ وَلَا تَطْلُطُ
 نَسْفَ وَأَمَّا أَنْفَسًا إِلَىٰ سُورَةِ الْقُرْآنِ ۚ وَاسْطَرَّ الْمُسْتَرِيقَ الْخُفُوفَ إِنَّ هَذَا الْفَتْحَ إِلَىٰ عِلْسِي دَبْسِي
 لَدَاوُدَ وَتَعْنِي نَجْدَةً يُعْتَرِضُهَا عَنِ الْحَرَاءِ ۚ وَلِي تَجِدَ وَلِجَدَّةٍ فَضَّلَ الْفَتْحَ لَهَا لَهَا كُنْهَا وَعَرَفَ عِلْسِي
 فِي الْإِطْلَاقِ ۚ إِلَىٰ الْجِدَالِ وَالْمَرْءِ الْأَخْرَ عِلْسِي ذَلِكَ قَالَ لَدَاوُدَ لَمَّا سَأَلَ تَعْنِي لَهَا لَهَا إِلَىٰ فَاحْكُمِي
 وَلِي تَجِدَ لَهَا الْخُفُوفَ الْمُسْتَرِيقَ ۚ لَقِيَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ سَأَلُوا وَفَضَّلُوا الْإِطْلَاقَ وَقِيلَ مَا لَمْ يَكُنْ
 الْمَدِينَةُ فَقَالَ الْمُسْتَرِيقَ صَاعِدَتَيْنِ فِي صُورَتِهِمَا إِلَىٰ السَّمَاءِ فَتَسَىٰ الرُّخْزُ عَلَىٰ نَفْسِهِ فَشَبَّ دَاوُدَ قَالَ تَعَالَى
 وَكُنْ إِلَىٰ الْبَنَىٰ دَاوُدَ لَمَّا فَتَنَهُ أَوْفَعَهُ فِي بَنَىٰ إِلَىٰ بَنَىٰ مَعَهُ تِلْكَ الْحَرَاءُ فَاسْتَغْفَرَ وَكَرَّمَ الْعَالَمَ إِلَىٰ سَعْدًا
 وَأَنَابَ ۚ فَفَعَّرَ لَهُ ذَٰلِكَ وَلَمْ يَدْعُهُ الرُّخْزُ إِلَىٰ زِيَادَةِ غَيْرِ فِي الدُّنْيَا وَحَسَنَ مَا كَانَ سَرَّحَ فِي الْأَحْرَةِ
 يَدَاوُدَ لَمَّا جَعَلَكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَدَبَّرَ أَمْرَ الْإِنْسَانِ فَاحْكُمِي بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَقْلِبِ الصُّورَ إِلَىٰ يَمِينِ السَّمْسِ
 فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ عَنِ الدَّلَائِلِ الذَّالَّةِ عَلَىٰ تَوَحُّدِهِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَصْلَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ عَنِ الْإِيمَانِ
 سَأَلَهُ لَمْ يَدْعُكَ شَيْئًا بِمَا كَانُوا يَسْتَنْبِهُ ۚ يَوْمَ الْحِسَابِ ۚ الْحَسْرَتُ عَلَيْهِ تَرْكُهُ الْإِيمَانَ وَلَوْ أَنْفَعُوا يَوْمَ
 الْحِسَابِ لَأَسْأَلُوا فِي الدُّنْيَا ۚ

ترجمہ: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! ایک حج کا انتہار ہے، اور وہ قیامت کا حج ہوگا، جو اس پر خطاب نازل کرے گا، اور اس
 حج کے لئے توقف نہ ہوگا، تو اسی میں قائل ہو کر رہے، جب آپ قیامت میں کوئی کتابت نہ پھینکے، نازل ہوئی تو

انہوں نے کہا اے ہمارے پروردگار تو یہ رات میری تمام اعمال حسب کے دن سے پہلے (دنیا ہی) میں دے یہ رات انہوں نے تسخیر کے طور پر تھی، اسی حدیث کی تفسیر دیا آپ ان کی باتوں پر صبر کیجئے، اور ہمارے بندے اور لوگوں کو یاد کیجئے جو عبادت میں بنے قوی تھے، ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن اللہ عز و جل سے آگاہی رات قیام کرتے اور رات کا چھائی حصہ سوتے اور (بکلی) رات کا چھ حصہ قیام کرتے یقیناً اللہ کی مرضیت کی طرف بہت رجحان کرنے والے تھے ہم نے یہاں اس کو اس کے تابع اور کما تھا کہ اس کے ساتھ شام کو عشاء کی نماز کے وقت اور اشراق یعنی اشراق کی نماز کے وقت اور وہ یہ کہ سورج خوب چمکھ اور سو جائے اور اس کی روشنی اجڑے، پہنچ چکے ہوں، تسبیح خوانی کرتے تھے اور یہ وہاں کو اس کے تابع کردہ باقیا، اس کے پاس تسبیح ہو کر سب کے سب اس کے ساتھ تسبیح پڑھتے اور یہاں اور یہاں میں سے سب کے سب تسبیح خوانی میں اس کے زیر فرمان تھے، اور ہم نے اس کی حکومت کو چہرے داروں اور لشکروں کے ذریعہ قوت بخشی تھی، ان کی عراب کی ہر رات میں ہزاروں محافظ مقرر کرتے تھے، اور اسے نکلتے یعنی نبوت اور معاملات میں اس بات کے عطا کی تھی اور خطاب فیصل یعنی مقصد میں یہاں ثنائی عطا کیا، **هَـٰٓئِنِي** استغفرم کے معنی میں ہے، اور یہاں تعجب کے لئے ہے، اور کلام اللہ کو غور سے سننے کا شوق دلانے کے لئے ہے، اور یہاں تجھے اے محمد! تجھ نے دلوں کی غریبوں کو اور اللہ عز و جل کی عراب یعنی عبادت خدا کی دیوار چھانکر عبادت خدا میں آگئے، جبکہ ان کو اللہ عز و جل کے پاس دروازوں سے جاننے سے روک دیا گیا، حضرت داؤد علیہ السلام کے عبادت میں مشغول ہونے کی وجہ سے جتنی بھی تم کو ان کی خبر اور ان کا قصہ پہنچے جب یہ داؤد علیہ السلام کے پاس پہنچے تو وہ ان سے پھر گئے تو (آئے دلوں نے) کہا گھبراہٹ میں ہم دونوں فریق مقدمہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ حصص اللہ سے مراد طوفان ہے تاکہ تم (تسوروا) کی خبر تسبیح کے مطابق ہو جائے اور کہا گیا ہے تمہارے معنی میں ہے، اور نصیم کا اطلاق ایک اور ایک سے زیادہ پر ہوتا ہے اور وہ دونوں فرشتے تھے، جو وہی اور وہاں عید کی شکل میں آئے تھے، اور جو کچھ ذکر ہو اور ان دونوں کے لئے (قرآن) میں ہی سبیل المرض واقع ہوا ہے، کہ داؤد علیہ السلام اس غرض پر متوجہ ہو جائیں جو ان سے صادر ہوئی، اور داؤد علیہ السلام کی نفا سے جو اس میں اور ایسے فیصلے کی جوی بھی حسب کی جس کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی جوی نہیں تھی، اور اس سے (داؤد علیہ السلام نے) کان کر کے مسخری بھی کر لی، ہم میں سے ایک نے دوسرے پر دہائی کی ہے، سو آپ ہمارے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کر دیجئے اور انسانی نہ کیجئے اور ہمیں سیدھی راہ بتا دیجئے (یعنی) اور مہمانی سیدھا راستہ (یعنی) یہ میرا بیٹی یعنی اپنی بیٹی ہے اس کے پاس غم و غمیاں ہیں عورت کو اپنی سے تعبیر کرنا ہوا اور یہ ہے ایک ہی راہی ہے، لیکن یہ مجھ سے کہہ رہا ہے کہ یہ ایک دینی بھی مجھے دے گا یعنی مجھے ان کا فیصلہ ہمارے اور یہ مشکوٰۃ یعنی بحث وہاں میں مجھ پر غالب آگیا ہے اور فریق جلی (یعنی وہاں عید) نے اس کا اقرار کر لیا آپ نے فرمایا اس کا اپنی دنیوں میں جیتی دینی مان لینے کا سوال ہے شک تیرے لئے ایک ظلم ہے اور آپ شک اکثر کا۔ (ایسے ہی ہوتے ہیں) کہ ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہیں جو ان کے جو انہوں نے اور انہوں نے جب کس نے اور ایسے لوگ بہت کم ہیں مساکینہ کی قوت کے لئے ہے، چنانچہ دونوں فرشتوں نے اپنی اصلی صورت میں آسمان کی طرف چڑھتے

ہوئے کہا، اس شخص نے تو خود ہی اپنے خلاف فیصلہ کر لیا، تو اس وقت حضرت داؤد علیہ السلام متنبہ ہوئے، اور حضرت داؤد علیہ السلام کچھ گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور داؤد نے یقین کر لیا کہ ہم نے انہیں آزاد کیا ہے، یعنی ان کو آزمائش میں ڈالا ہے، ہم اس طور کہ اس عورت کی محبت کے فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے، پھر تو اپنے رب سے استعذار کرنے لگے اور مجھ سے میں گر پڑے اور اپنے مومن کی طرف رجوع کیے، تو ہم نے بھی ان کا وہ قصور معاف کر دیا یقیناً وہ ہمارے نزدیک بڑے مرتبہ والے ہیں، یعنی دنیا میں زیادہ نیکیوں والے ہیں اور آخرت میں بہت اچھے لوگوں والے ہیں۔ اب داؤد ہم نے تم کو زمین میں طغیان بنا دیا تاکہ لوگوں کے معاملات کی تدبیر کرو تو تم لوگوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلے کرو اور خواہشات کی پیروی نہ کرو، یعنی نفسانی خواہشات کی ورتہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے یعنی ان دلائل سے جو اس کی توحید پر دلالت کرتے ہیں سمجھا دے گا، یقیناً جو لوگ اللہ کی راہ سے یعنی ایمان سے بہک جاتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے، ان کے ہم مرتبہ کو بھلا دینے کی وجہ سے جس (نسیان) پر ان کا ترک ایمان مرتبہ ہوا اگر یہ لوگ ہم مرتبہ کا یقین کر رہتے تو پناہ (ی) میں ایمان لے آتے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي قَوْلِ

قَوْلِهِ: فَوَاقِ ذَاكَ فَذَرْهُ اور طرے کے ساتھ، ای الوجود، یہ ہم فعل ہے اس کی تبت فاعل ذلک والفقہ ہے درمیانی وقفہ درجہ دو اور دو بنے کے درمیان کا وقفہ ایک مرتبہ دو بنے کے بعد چھ کو اور دو بنے کے بچھوڑ دیا جاتا ہے، بچھ کے پھینک سے جانور کے فتنوں میں دو بارہ دو اور دو آتا ہے، دو بنے والا، بچھ کو بنا کر دو بارہ دو اور دو لیتا ہے، اسی درمیانی وقفہ کا نام فواق ہے (قاموس) یہاں مراد سکون، وقفہ ہے، یا رجوع مراد ہے جیسا کہ نقلی نسخے میں لکھا ہے، یعنی تخریج قیامت جاتا تو وقت تسلسل کے ساتھ ہوگا۔

قَوْلِهِ: مَالِهَا مَا نَفِي ہے اور لہذا خبر مقدمہ ہے من زائد کہ ہے اور فواق، اسم مجرور، اتفاقاً کا اسم مبتدا، مؤخر ہونے کی وجہ سے مجھ سے مرفوع ہے، جملہ ممالہا من فواق، صیغہ کی صفت ہونے کی وجہ سے گل میں نصب کے ہے۔

قَوْلِهِ: ذَا لَئِنْ، ذَا لَئِنْ، اِنْذِ بَيْعِ کے وزن پر آذیلید سے مصدر مفرود ہے، اتفاقاً یہ بڈ کی جمع نہیں ہے۔

(صافی)

قَوْلِهِ: اِنَّ اَوَّابَ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے دین میں قوی ہونے کی صفت ہے۔

قَوْلِهِ: يَسْتَعِزُّ بِهٖ الْعِبَادَ سے حال ہے۔

قَوْلِهِ: وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً، الْعِبَادَ پر صلف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور بعض نے مبتدا خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع کہا ہے۔

قَوْلِهِ: نَحْلُ لَهٗ اَوَّابَ، لہٗ کا مرفوع حضرت داؤد علیہ السلام کی مہارت سے موصوم ہوتا ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ پہاڑ اور چمٹے شیخ غوانی میں حضرت داؤد علیہ السلام کے علم کے تابع تھے، داؤد علیہ السلام کی شیخ غوانی

کی وجہ سے۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام ان کو شیخ خوافی کا حکم فرماتے تو وہ شیخ خوافی میں حضرت داؤد کے ساتھ مصروف ہو گئے مگر صورت میں نواب، مصنف کے سنی میں ہوگا دوسری صورت یہ کہ لے کر شیخ خوافی تھیں کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور پیارے بچے لے کر ان کی طرف رجوع کرنے والے اور شیخ خواں ہوتے تھے، علامہ شخص کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لے کر نواب کا صلہ ہے، (جمل) یہ جملہ مستند ہے۔ سنی کے مضمون کی تاکید اور مثال کی تفصیل کے لئے لایا گیا ہے۔

قولی: سَلِّحُوا، حاء کے ضم اور واہ مشدّد کے لغت کے ساتھ حائز کی جمع ہے اور دونوں کے لغت کے ساتھ ختمی
یہ دونوں خدمت یعنی ضام یا توڑا کر۔

[illegible]

قول: اے تسوڑو! اشیائے حرام سے تمہیں نے بچاؤ کہ تمہارا بچہ تمہارے اہل بیت سے، اے تسوڑو! اضافہ مذکورہ

قبول ہے، غیر ضرور الصیغہ جمع ہی کی تفسیر ہے۔

سوال نمبر ۱۰: قرآن مجید میں لفظ طلاق کا تعلق سے ایک سوال اٹھ رہا ہے کہ طلاق کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق کا حکم ہے کہ جو شخص طلاق کا کلمہ کہے، اس کا نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ اگر وہ دوبارہ نکاح کرے، تو اس کا نکاح صحیح ہے۔ اگر وہ دوبارہ نکاح کرے، تو اس کا نکاح صحیح ہے۔ اگر وہ دوبارہ نکاح کرے، تو اس کا نکاح صحیح ہے۔

فقیر: وقیل اللہ ان والضمیر بمعناها ذکر و التمثیل کا یہ تفسیر جواب ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں پر یہ نہ کرتے
الہ دہی تھے۔ لہذا وہاں میں قیام سے بافق التواحد مراد ہے جس کا اطلاق دوسری جگہ ہو سکتا ہے۔

فَقُولُوا: رَفَعْنَاكَ عَلَى سَمَاءٍ قَرُورٍ مَقْصُودًا لِّمَا تَكْفُرُ

اعتراف: دوفرشتے مذکورہ مسئلہ میں مدعی اور دعا بھیجے بن کر آئے اور انہوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں ایک ایسا مقدمہ پیش کیا کہ جس کا سرے سے کوئی وجود ہی نہیں تھا، جو امر کذاب و معصیت تھا، حالانکہ فرشتے معصوم ہیں، ان سے معصیت کا صدور ممکن؟

چکا تھا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کذاب مصحفیت اس وقت ہوگا جب حقیقت کسی واقعہ کی خبر درج مقصود ہوگا، یہاں تو محضیر کے لئے ایک فرضی صورت تصور کر لی گئی تھی، اس میں خلاف واقعہ کذاب درود کوئی کا سوال ہی نہیں ہے، یہ ایسا ہی ہے کہ استوار

یہاں بھی داد و تحفہ لانا کے لئے قریبی رشتہ داروں کی مدد سے ایک وفد بھیج دیا گیا۔

قولی: واختره الآخر اس مہارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے، سوال یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا کیا کام دیوان سے بغیر نیز گواہوں کی گواہی کے بغیر کس طرح کا طریقہ فیصلہ کر دیا؟

چکیا جی: جو آپ کا حاصل یہ ہے کہ ایسا معلوم ہو کہ کد کا طریقے نے دلی کے دعوے کو تسلیم کر لیا تھا اور جب دہکا عصب دلی کا دعوے تسلیم کر لے گا پھر وہ کوہوں کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ بیان صفائی کی۔

قولی: فَلْيَلِ ماضی، فَلْيَلِ خبر مقدمہ ہے، مَا أَكْبَرُ کثرت کے لئے زائد ہے، فَلْيَلِ مبتدأ مؤخر ہے۔

قولی، اُلُفّی وچ مرتبہ، اُلُفّی پر ازان طوری محدود ہے۔ (تعارف افریقا)

تفہیم و تشریح

[illegible]

ما لہا بمن فراق یعنی مرا لیں **موت کا تصور** چونکہ اس قدر تسلسل کے ساتھ ہوگا کہ اس میں کوئی وقفہ نہیں ہوگا اور نہ صورت چھوکنے کے بعد وقفہ ہوگا، بلکہ فرانسی زلزلہ قیامت شروع ہو جائے گا جب جلی طفا بقطعا، قطع کے معنی حصہ کے ہیں، یہاں مراد نامہ لعل ہے، مطلب یہ ہے کہ اسے ہمارے پروردگار رہا رہے، نہ اس احوال کے مطابق ہمارے حصہ میں کچھ باری جزاء یا سزا جو بھی ہے، روز قیامت سے پہلے دنیا ہی میں دیے، اور یہ خط اب طلی استہزاء کے طور پر تھی اس لئے کہ یہ لوگ توقع قیامت کو عقلاً ناممکن سمجھتے تھے۔

ذوالقائد، آئندہ، ہند بمعنی ہاتھ کی تلخ نہیں ہے، بلکہ آغا ہینڈ کا مصدر ہے اور معنی قوت و شدت کے جس اسی سے تاجیہ بمعنی تقویت سے، یہاں دینی قوت اور صلاحیت مراد ہے۔

گناہ کی نگاہ میں استیلا سے آنحضرت ﷺ کو جو خدمت ہونا تھا، اسے وہ در کے قتل دینے کے لئے عموماً اللہ تعالیٰ نے دیکھ لیا تھا۔ انہیں انہی کے وہ واقعات سنائے ہیں، چنانچہ یہاں بھی آپ کو میری تلقین فرما کر بعض انبیاء علیہ السلام کے واقعات ذکر کئے گئے ہیں جن میں سے پہلا واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کا ہے۔

اِنَّا نَسْخَرُهُمَا لِلْعِمَّانِ فَقَعَا الْخَبْرُ اس آیت میں پہاڑوں اور پرندوں کے حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ شریک تھے ہونے کا تذکرہ ہے۔ جس کی تخریج سورہ انعام اور سورہ سہا میں گذر چکی ہے یہاں یہ بات قائل ذکر ہے کہ پہاڑوں اور پرندوں کی تسبیح کو ہادی تعالیٰ نے یہاں اس طرح ذکر فرمایا ہے، کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام پر ایک خاص انعام تھا، سوال یہ ہے کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے نعمت کیسے ہوئی؟ پہاڑوں اور پرندوں کی تسبیح سے حضرت داؤد علیہ السلام کو کیا خاص فائدہ پہنچا؟

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس سے داؤد علیہ السلام کا معجزہ ظاہر ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ ایک بڑا انعام ہے، اس کے علاوہ حضرت تھوڑی دھمکنیوں نے ایک لطیف توبہ یہ فرمائی ہے کہ پہاڑوں اور پرندوں کی تسبیح سے ذکر و تفل کا ایک خاص کیف پیدا ہوتا تھا۔ جس سے عبادت میں نشاط اور تازگی اور صحت پیدا ہوتی ہے، اجتماعی ذکر کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ ذکر کی برکتوں کا ایک دوسرے پر انعکاس ہوتا ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَكِيمِ وَالْفَضْلُ الْبَاطِنُ "حکمت" سے مراد، ذاتی ہے یعنی ہم نے داؤد علیہ السلام کو عقل و فہم کی دولت بخشی تھی اور بعض حضرات نے حکمت سے نبوت مراد لی ہے، الفضل الباطن کی مختلف تفسیریں بیان کی گئی ہیں، بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد ذریعہ بیان اور قوت خطاب ہے، کہا جاتا ہے کہ خطبوں میں حمد و صلوات کے بعد "الحمد" کا کلمہ سب سے پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے استعمل فرمایا تھا اور بعض حضرات نے فضل خطاب سے بہترین قوت فیصلہ مراد لی ہے، حقیقت اس تمام الفاظ میں کوئی تشابہ نہیں ہے۔

خَلَقْنَا لَكَ الْخَصَمَ الْخَبْرَ "عقاب" سے مراد قوت خاتمہ ہے، جس میں حضرت داؤد علیہ السلام کی کوئی شکست نہ تھی، نبوت کی مراد یہ کہ تھے دروازے پر پہونے والے تھے تاکہ کوئی اندر آکر عبادت میں خلل نہ ہو، مگر وہ شخص ان کے واسطے بھائے دروازے سے آنے کے دیوار پھاڑ کر عقب سے اندر داخل ہو گئے، جس کی وجہ سے حضرت داؤد علیہ السلام کو ایک گونہ خوف محسوس ہوا، خوف کی وجہ ظاہر ہے کہ دروازے سے آنے کے بجائے عقب سے دیوار پھاڑ کر اندر آئے، دوسری بات یہ ہے کہ ایک دیوار اور تمام سب حرکت کرتے ہوئے بادشاہت سے بھی خوف محسوس نہیں کیا۔

طبیعی خوف نبوت کے منافی نہیں:

ظاہری اسباب کے مطابق خوف اہل چیز سے خوف کھانا انسانی طبیعت کا فطری تقاضہ ہے یہ نہ مصعب نبوت کے خلاف ہے اور نہ توحید کے منافی جو خوف مصعب نبوت و توحید کے منافی ہے اور وہ خوف ہے جو ہمارے اسباب اور اس کو چاہیں بھی کہا جاسکتا ہے ایک ہوتا ہے خوف اور ایک ہوتی ہے خشیت، خوف نبوت و توحید کے منافی نہیں ہے البتہ خشیت توحید و رسالت کے منافی ہے، آنے والوں نے قتل اور عرص کیا گھرانے کی ضرورت نہیں ہے، ہمارے درمیان ایک شخص ہے ہم آپ سے فیصلہ کرانے آئے ہیں، آپ ہمارے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ فرمائیں اور دلائل و راست کی جانب ہماری راہنمائی بھی فرمائیں، میرے اور میرے اس بھائی کے درمیان مختلف فیہ معاملہ یہ ہے کہ میرے پاس ایک دینی ہے اور اس کے پاس خانوے دنیاویاں

ہیں، یہ مجھے اس بات پر مجبور کرتا ہے کہ میں اپنی دینی بھی اسکو چھوڑ دوں اور گفتگو میں یہ مجھ پر غالب آگیا ہے جتنی جس طرح اس کے پاس مال زیادہ ہے، زبان کے اعتبار سے بھی مجھ سے زیادہ تیز ہے اور اسی تیزی میں طراری کی وجہ سے لوگوں کو کاکل کر لیتا ہے، اور اپنی بات منوالیتا ہے، اس نے مجھے بھی دیا ہے۔

فَالْأَلْفَ ظَلَمْتُكَ بِسُؤَالِ تَعْلِيْقِكَ الْإِلَهِ بِنَافَحِهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلَ عَنْ حَقِّهِ دِينِي وَأَنَا فِي دِينِي وَمِنْ مَلَأَنِ كِي وَخَوَاسْتِ كِي يَهِي يَهِي قَهْرٌ قَهْرٌ عِلْمٌ هِي دِيَاں دُو بَاتِیں قَاتِلِ خُورِ جِیں ایک تو یہ کہ حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے یہ فقرہ صرف دینی کی بات کن کر ادا فرمایا، بعد علیہ کا بیان نہیں، سنا، جس حضرت نے فرمایا میں وہ لغزش ہے جس پر آپ نے استغفار فرمایا، مطلب یہ ہے کہ اول آپ کو وہ لوگوں فریقوں کی بات سنی چاہئے تھی اس کے بعد آپ کوئی بات فرماتے مگر آپ نے ابھی بعد علیہ کی کوئی بات نہیں سنی اور دینی کی حمایت میں اپنا رخ غایب فرمادیا جو کہ بدلہ انصاف کے ٹھٹھوں کے من فی ہے۔

نیز یہ بھی ممکن ہے کہ آنے والوں نے حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سے مدافعتی فیصلہ طلب کیا ہو لیکن نہ وہ وقت عدالت کا تھا اور نہ وہ وقت کی مجلس تھی، اس لئے حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے حاضری کی حیثیت سے نہیں بلکہ مدافعتی کی حیثیت سے نفوی دیا اور مدافعتی کا کام داتو کی تحقیق کرنا نہیں ہوتا بلکہ سوال کے مطابق جواب دینا ہوتا ہے۔

دوسری فوراً صوبہ ہات یہ ہے کہ حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے ایک شخص کے شخص دینی مانگئے کو ظلم قرار دیا، یا حالانکہ ہندو کسی سے کوئی چیز مانگنا کوئی جرم نہیں ہے، وجہ یہ ہے کہ صورت سوال کی تھی لیکن جس کوئی اور کسی دہاکے ساتھ یہ سوال کیا کہ چاہتا، اس کی موجودگی میں اس کی حیثیت منصب کی ہی تھی، اسی لئے آپ نے اس سوال کو ظلم فرمایا۔

فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ یعنی حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے اپنے رب سے استغفار کیا اور سجدہ میں گر گئے، حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ کا یہ کوئی کام تھا جس پر انہیں کوئی عیب کا احساس ہوا، اور انہیں خدا سے عتاب نہ تھا، نہ ان کو معاف فرمایا، نہ قرآن مجید میں اس اہمال کی تفصیل ہے، اور نہ کسی مستند حدیث میں اس کی کوئی وضاحت اس لئے بعض مفسرین نے تو اسراغیلی روایات کو بنیاد بنا کر ایسی باتیں بھی لکھ دی ہیں جو ایک نبی کی شان اور مصمت انبیاء کے خلاف ہیں، البتہ بعض مفسرین مثلاً ابن کثیر نے یہ موقف اختیار کیا کہ جب قرآن وحدیث اس معاملہ میں خاموش ہیں تو ہمیں بھی اس کی تفصیلات کی گریہ میں پڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

پھر مفسرین کا ایک گروہ وہ ہے جو اس داتو کی بعض جزئیات بیان کرتا ہے تاکہ قرآن کے اجمال کی کچھ توضیح ہو جائے، تاہم تمام مفسرین بھی کسی ایک بیان پر متفق نہیں ہیں، بعض کہتے ہیں کہ حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے اپنے ایک فوجی افسر کو ظلم دیا تھا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے، اور یہ اس زمانہ کے عرف میں کوئی معصوبہ بات نہیں تھی، حضرت دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ کو اس صورت کی خوبیوں اور کمالات کا علم ہوا تھا جس کی وجہ سے ان کے اندر یہ خواہش پیدا ہوئی کہ اس صورت کو تو ملک ہونا چاہئے، نہ کہ ایک عامی صورت تاکہ اس کی خوبیوں اور کمالات سے پردہ ملے فیضیاب ہو سکے، یہ خواہش خوار کرتے ہی اچھے جذبے کی بنیاد پر ہو لیکن ایک تو متعدد وجوہوں کی موجودگی میں یہ نامناسب ہی بات لگتی ہے، دوسرے ہادشاہ وقت کی جانب سے اس کے اظہار میں جبر کا پہلو بھی

شامل ہو جاتا ہے، اس لئے حضرت داؤد علیہ السلام کو ایک قسمی اقدار سے اس کے سامنے جب ہونے کا احساس ملا تو یہ اور حضرت داؤد علیہ السلام کو فی الواقع اس پر حسبِ ہو چکی گیا۔

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ آنے والے افریقے تھے، جو ایک فرضی مقدمہ لے کر حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، داؤد علیہ السلام سے کوئی یہ بتائی کہ دعائی کا بیان میں کسی اپنی رائے کا اظہار کر دیا اور مدعا صیغہ کی بات سننے کی ضرورت محسوس نہیں کی، اقدار تو نے رفع و رجحان کے لئے اس آزمائش میں انہیں ڈالا، اس مسئلہ کا احساس ہوتے ہی وہ سمجھ گئے کہ یہ آزمائش بھی جو اندکی طرف سے ان پر آئی، اور انسانی بارگاہِ الٰہی میں جھٹ گئے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ آنے والے افریقے نہیں تھے بلکہ انسانی تھے اور یہ کوئی فرضی اقدار نہیں، ایک حقیقی جنس تھا، جس کے فیصلے کے لئے وہ آئے تھے، اور اس طرح ان کے مہرِ جمل کا امتحان لیا گیا، کیونکہ اس اقدار میں تا کواری اور اشتغالِ طبع کے کئی پہلو تھے، ایک تو بارگاہِ ذاتِ ہی کے دروازے کے دیوار پر بند کر مقب سے آنے، دوسرے عبادت کے مخصوص اوقات میں ذکرِ حق ہونا، تیسرا ان کا طرزِ فکر بھی ان کی حاکمانہ شان کے خلاف تھا، مثلاً یہ کہ پادشاهی نہ کرنا، اقدار سے فیصلہ کرنا وغیرہ وغیرہ، لیکن اللہ نے آپ کو تو ایسی دلی کہ آپ متعلق نہیں ہوئے، اور کمالِ مہر و قل کا مظاہرہ فرمایا، لیکن وہ میں طبعی تا کواری کا جو ملک اس خاصاں پیدا ہوا اس کو بھی اپنی کوتاہی پر محمول کیا، یعنی یہ اللہ کی طرف سے آزمائش بھی اس لئے یہ طبعی اختراع بھی نہیں ہو تا چاہتے تھے، جس پر حضرت داؤد علیہ السلام نے توبہ و استغفار کی۔

خلاصہ کلام:

حقیقی اور جملہ مفسرین نے ان آیات کی تفسیر میں یہ فرمایا ہے کہ اقدار نے اس شخص سے اپنے طبعی قدر و طہر کی اس طرح آزمائش کی کہ انہیں کو سینہ سراز میں رکھا ہے، انہیں بھی اس کے پیچھے نہیں چاہئے اور جتنی بات قرآن میں مذکور ہے صرف اسی پر ایمان رکھنا چاہئے، اور انہیں نظیر جیسے حقیقی اور جملہ مفسر نے اپنی تفسیر میں اسی پر عمل کرتے ہوئے اقدار کی تحصیل سے خاموشی اختیار فرمائی ہے، اور کوئی شک نہیں کہ یہ سب سے کمال اور عطا حق کا راستہ ہے اسی لئے جو وصف سے متقول ہے (انہضوا عما انہضوا) یعنی اللہ نے جس کو مہم رکھا ہے تم بھی اس کو مہم ہی رکھو، اسی میں صحت و مصلحت ہے اور یہ خبر ہے کہ اس سے مراد ایسے معاملات کا اہتمام ہے جن سے ہمارے عمل اور طحال و آرام کا تحقق نہ ہو، اور جن معاملات سے مسرتوں کے عمل کا تحقق ہے اس اہتمام کو خود رسول اللہ ﷺ نے اپنے قولِ فضل سے رفع کر دیا۔

البتہ بعض مفسرین نے روایت و آثار کی روشنی میں اس امتحان و آزمائش کو تحصیل کرنے کی کوشش کی ہے اس سلسلہ میں ایک مدعا یہ روایت تو یہ مشہور ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی نظر ایک مرتبہ چار سالہ فریاد کی بیوی پر پڑ گئی تھی، جس سے ان کے میں اس سے نکاح کرنے کی خواہش پیدا ہوئی، اور حضرت داؤد علیہ السلام نے فوراً ان کو قتل کرانے کی غرض سے ایک شاعر کو پر روانہ کر دیا، جس میں دو قصے ہو گئے، اس کے بعد داؤد علیہ السلام نے اس کی بیوی سے شادی کر لی، اس عمل پر صحیحہ کرنے کے

[illegible]

تجربہ: اور ہم نے آسمان وزمین کو اور ان کے درمیان کی چیزوں کو پائل یعنی بے فائدہ و بیدار نہیں کیا ہے یعنی نہ کرو۔

چیزوں کو بے فائدہ سمجھنا اگر نہ کائنات کو جس کے کافروں کا ہے، سو کافروں کے لئے آگ کی دوا ہی ہے، کیا ایمان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے برابر کر دیں گے جو (بیعت) زمین میں فدیہ پر پا کرتے رہے یا پر بیڑ گاروں کو جہاد میں جیسا کر دیں گے (مذکورہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب کافروں نے مسلمانوں سے یہ کہہ کر کائنات میں دبیانی دیا جانے لگا، جیسے تم کو دیا جائے گا، اور ہم عزت و بھاری کے معنی میں ہے، یہ بڑا کتبہ ہے یہ مبتدا، بعد از معنی ہذا کی خبر ہے، جسے ہم نے آپ کی طرف اس لئے بھرا دیا کہ تم لوگ اس کی آواز میں فوراً مگر کریں يُذْهِبْهُمْ وَابْهَاسْ کی اصل يُذْهِبْهُمْ وَابْهَاسْ ت کو قابل میں اور ہم کر دیا، اس کے معنی میں فوراً مگر کریں، پس ایمان لے آئیں اور تم کو اس سے صحت حاصل کریں اور ہم نے دواؤں کو سلیمان علی قرظہ عطا کیا جو یہ اچھا بندہ تھا اور وہ کائنات کی طرف ہم وقت بہت زیادہ رجوع کرنے والا تھا جب شام کے وقت اور روز وال کے بعد کا وقت ہے آپ کے دروآمدہ گھوڑے پیش کئے گئے صلیبوں کے معنی گھوڑوں کے ہیں اور یہ صلیبوں کی جمع ہے اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو تین بھریں اور چھ تھے کے کم (کھڑ) کے کنارے پر سہارا دیکر کھڑا ہوتا ہو، اور یہ صَلْبٌ بَصْلٌ صَلْبُونَ سے مشتق ہے الجہاد، جو کائنات کی جمع ہے اس کے معنی تیز رو کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر ان کو روکا جائے تو رک جائیں اور اگر ان کو بھیڑ لگائی جائے تو بہت لے جائیں ایک بڑا گھوڑا ہے جسے جو کھڑکی لٹا رہے ہوتے کے بعد آپ کے دروآمدہ آپ کے دشمن کے ساتھ جہاد کرنے کے ارادہ سے پیش کئے گئے، ان میں سے نوسو کا معاہدہ فرمایا جسے کہ سورج غروب ہو گیا، اور آپ نے عصر کی نماز میں چڑھی تھی، چنانچہ آپ کو صدمہ ہوا، تو فرمانے لگے میں نے اپنے پروردگار کی یاد پر ان گھوڑوں کی محبت کو ترجیح دی یعنی عصر کی نماز پر (ترجیح دی) یہاں تک کہ آپ غروب ہو گئے یعنی ایسی چیز میں رو پڑی ہو گی جو اس کو لوگوں کی نظر سے پوشیدہ کر دے ان گھوڑوں کو دوا دہیر سے سامنے لایا پھر تو کھارے سے چڑیوں اور گرگروں پر ہاتھ صاف کرنا شروع کر دیا صوفی، صاف کی جمع ہے، یعنی اندک تہرب حاصل کرنے کے لئے ان کو ذرا کر دیا اور ان کے بچوں کو کھات دیا، اس لئے کہ ان کی جگہ سے نماز سے غفلت ہو گئی، اور آپ نے ان کے گوشت کو صدقہ کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے بہتر اور زیادہ تیز رفتور چیز عطا فرمادی اور وہ دوا تھی، کہ وہ ان کے حکم سے چلتی تھی جس طرح چاہتے تھے اور ہم نے سلیمان علیہ السلام کی آزمائش کی یعنی ان سے ان کی حکومت کے کرتا دھار اور بہانہ پیش اس صورت سے نکال کرنے کی جگہ سے ان کی حکومت

تھی، اور وہ عورت سیرمان کے گھر میں ان کی، مہمی میں بہت پرستی کرتی تھی اور ان کی حکومت ان کی انگوٹھی کے زیر اثر تھی، چنانچہ ایک روز بیت اللہ کے افراد کے وقت اس انگوٹھی کو اتار کر اپنی ایک بیوی، مسعودہ عینہ کو اپنی، دانت کے مطابق دینے کی ایک بیوی سیرمان کی صورت میں اس کے پاس آیا، اور اس انگوٹھی کو اس سے لے لیا، اور ہم نے اس کی کرسی پر ایک حضرت ابراہیمؑ اور یہ وہی جن تھا (جس نے انگوٹھی کی تھی) اور وہ ستر تھا اس کے علاوہ کوئی دوسرا تھا، جو کہ سلیمانؑ کی کرسی پر بیٹھ گیا اور اس کے اوپر پرندہ خیر و سہا یہ قہن ہو گئے، چنانچہ سلیمانؑ اپنی بیٹے مسعودہ کے برخلاف نکلے تو اس جن کو اپنی کرسی پر دیکھا، اور لوگوں سے کہا میں سیرمان ہوں، لیکن لوگوں نے ان کو نہ پہچانا، پھر سلیمانؑ اپنی حکومت پر چند دن کے بعد واپس آ گئے یا یہ طور کہ انگوٹھی ان کو مل گئی جس کو چین کر وہ اپنے تختے سلطنت پر بیٹھ گئے، حضرت سلیمانؑ نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی حکومت عطا فرما جو میرے سوا کسی (فصل) کے لائق نہ ہو یعنی میرے بعد کسی کو عطا نہ ہو، فَإِنْ يَنْصَرِفْ مِنْ بَيْتِ اللَّهِ فِي نَفْسِ اللَّهِ، پس جو کسی کو عطا کرنے والے ہے، پس ہم نے ہوا کو اس کے زیرِ علم کر دیا وہ آپ کے علم سے جہاں آپ چاہتے ہیں رہنمائی سے پہنچایا گیا کرتی تھی (ان کے زیرِ فرمان کر دیا) اور عبادت جانتے والے ہر جن کو بھی (زیرِ فرمان کر دیا) جو عجب و عجیب ہوتے تھے اور دنیا میں غوطہ زنی کرنے والے کو بھی جو سوتی نکالتا تھا اور ان میں سے دیگر جنات کو بھی جو زنجیروں میں بکڑے رہتے تھے ان کے ہاتھوں کو کر دیا، سے ملے اور ہم نے اس سے کہا یہ ہمارا علیہ ہے اب تو احسان کر یعنی اس میں سے جس کو چاہے وہ (اور جس کو چاہے) اندر سے اچھڑے اس میں کوئی حساب نہیں اور اس کے لئے ہمارے پاس بڑا قرب ہے اور بہت اچھا نواہ ہے اس کے مثل سابق میں گنہ چکا ہے۔

حَقِيقَةُ كِتَابِ التَّهْذِيبِ فِي تَفْسِيرِ الْوَقْفِ

قَوْلُهُ: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ یہ کلام مدت تک ہے مضمون سابق کی تاکید و تکرار کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: بِإِذْنِ رَبِّكَ یہ صدرِ ممدوح کی ملت ہے اسی خَلَقًا بِإِذْنِ رَبِّكَ اور یہ بھی جائز ہے کہ خَلَقًا کی ضمیرہ عل سے حال ہو اسی مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ۔

قَوْلُهُ: إِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ أَتَى لَإِنْفِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ذلک کے مضاف الیہ کو تعین کرنا ہے یعنی زمین و آسمان کی مہم تخلیق کا گمان کہ کے کافراں کا ہے۔

قَوْلُهُ: كِتَابٌ، هَذَا مَبْتَدَأُ مَدْرُوفٍ کی خبر ہے اسی هَذَا كِتَابٌ۔

قَوْلُهُ: أَمْرٌ لَكُمْ، كِتَابٌ کی ملت ہے۔

مُعارِک، مبعدا، مضاف کی خبر مانی ہے۔ ماضی مضمرات نے مُعارِک کو مکتوب کی صفت قرار دیا ہے، مگر یہ درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ جمہور کے ذرا ایک وصف پھر صریح کو وصف صریح و مقدم نہیں کر سکتے۔

قول: "یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اسْكُنُوا اَیَّامَ حَیٰتِكُمْ مِّنْ اَمْوَالِكُمُ الَّتِیْ رَزَقْنَاكُمْ مِّنْ حَیْثُ رَزَقْنَاكُمْ وَلَذٰلِکُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" (نساء: ۷۷)۔

قولہ: ای سلیمان یہ نصیر کا تصور ہے۔

تفاوت: انما غرضی بر تعلیم مخالف کافر است، لیکن عبارت است از ادھر انما غرضی

الْحَبِیْثُ، الْحَبِیْثُ جمع جوابدہ کہا گیا ہے کہ حبیث کی جمع ہے عمدہ اور تیز رفتار گھوڑا۔ کو کہتے ہیں جو اذان کا اطلاق نہ کرے یا وہ انہوں پر نہ کرے۔

قَوْلُهُ: المعنى یعنی صالقات الجہاد کے معنی۔

قول: «أَخْبَنْتُ حُبَّ الْخَيْرِ» حُبُّ الْخَيْرِ یہ اخبئت کا مفعول ہے اور اخبئت بمعنی انقضت جاسم کے کہ اخبئت کا صلاہ عن نہیں آتا یا حُبُّ الْخَيْرِ اخبئت کا مفعول مطلق ہے طرفہ و انطرف کر کے جیسے الیث لہائنا اور عن بمعنی علی ہے اور خبئر بمعنی خیل ہے اور یہ شریف کی فرمایا کہ ہے الْحَمِلُ مَعْقُودٌ بِوَأَصْبَحَ الْخَيْرُ یعنی تموز سے کی چٹائی سے غیر وابستہ رہتی ہے، غالباً اسی معنی سے خیل کو خیر کہا جاتا ہے، بعض مغزات نے فرمایا ہے چونکہ خیل کثیر و متاع ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کو خیر کہتے ہیں۔

فقیر لکھتا ہے: سو اوقات بالاجحاب، جو لوٹ کا قائل ہیں خیر مقربے اور حق کا مرنے والے ہیں، اگر یہ جس مباحثہ میں حاضر ہو کر کسی سے جس کی وجہ سے ظاہر اور قائل الذکر ازما رہتا ہے، مگر چونکہ بعضی کا قریہ جس کے خلاف پروا نہ کرتا ہے لہذا اعتبار قبول الذکر کا اعتراض، واقع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر یہ قریہ نہ کر کافی ہوتا ہے، یہاں قریہ موجود ہے، اور کہا گیا ہے کہ سو اوقات کی خیر صافحات کی طرف راجع ہے، لکن ایسی اکثریت یا ہمہ رازی نہ ہی ہوگا، آج قرآن پر اس لئے کہ گھوڑوں کے معائنہ میں اس قدر مشغول ہو جائے کہ نماز فوت ہو جائے یہ منکر و عظیم ہے، جو انبیاء کی شان کے کوئی نہیں ہے، اس صورت میں قریہ یہ ہوگا، حضرت علیہ السلام ؑ گھوڑوں کا معائنہ فرماتے رہے، یہاں تک کہ انہوں نے سے غائب ہو گئے (یعنی گھوڑوں کو جہاد کی تیاری کے طور پر دوڑا کر، کھڑے تھے حتیٰ کہ انہوں نے سے غائب ہو گئے)۔

﴿قُلْ لَّيْسَ أَصَابُكُمْ أَزْوَاجُ سُلَيْمَانَ﴾ یہاں اَصَاب بمعنی اُڑا دیا ہے اس لئے کہ یہاں اصاب بمعنی فَعَلَ فَعْلًا الصَّوَاب (اسی پر روشنی رسید) اور مست نہیں ہے اور اَصَاب بمعنی اُڑا دیا ہے عرب میں مستعمل ہے، کہا جاتا ہے اَصَابَ الصَّوَابَ اَخْطَاَ الْجَمْعَ اس بمعنی درست جواب کا ارادہ کیا مگر جواب خطا ہو گیا۔

قولہ: "مطالعہ" اسم فاعول جمع مذکور واحد "مطالع" (مفعول) "مطالعہ" ہوئے ہوئے، مجرور ہوئے۔

فصل: الاصل في تصنيف الكتب والعلوم

قَوْلُهُ: (الْفِي) دہرہ، جہاں تیرا ہے، فوری کے نام سے دہرہ ہے، اور فوری کے معنی ہیں: (الْفِي) دہرہ، جہاں تیرا ہے، فوری کے نام سے دہرہ ہے، اور فوری کے معنی ہیں:

تعاريف

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ (الاقیہ) یعنی ہم نے زمین و آسمان اور جو کچھ ان دونوں کے درمیان ہے خالی از حکمت پیدا نہیں کیا بلکہ ہر جہتی حکمت سے پر ہے، ان نعمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ میرے بندے میری حکمت اور قدرت کو دیکھ کر میرے وجود اور توحید کے حاکم ہو جائیں اور میری بندگی کریں، دجالیہ کہے گا میں اس کو بہترین جزاء سے نوازاؤں گا، اور جو میری عبادت و اطاعت سے سرتابی کرے گا اس کے لئے جہنم کا عذاب ہے۔

حفاظتِ صافقت یا صافقت کی جمع ہے، وہ گھوڑے جو تین بیویاں پہنکڑے ہوں اور جو تھے کو برائے نام زمین پر رکھیں گے یا کہ ہمد وقت دوڑنے کے لئے تیار ہیں ایسے گھوڑوں کو، اچھل، دوڑ، کہتے ہیں جو ان کی جمع جیاد، ایسے ہی عمر وہ گھوڑے شام کے وقت سفر سے جبران ۱۸۵۵ء کے دربارہ حاکم کے لئے پیش کیے گئے۔

مذکورہ باتوں میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے، اس واقعہ کی مشہور تفسیر تو یہی ہے کہ حضرت سلیمان کے معاہدہ کے سنے جب وہی ٹھوڑے پیش کئے گئے، ان کی جانچی نہ چال اور معاہدہ میں ایسے مشغول ہوئے کہ آپ کا جو معمول تھا خواہ عصر کی نماز ہو یا اور کوئی دُحیف، چھوٹ گیا۔ جب آپ کو کھنپہ ہوا تو آپ نے ان ٹھوڑوں کو ذبح کر ڈالا کہ ان کی جگہ سے ابراہیمی میں غفلت واقع ہو اتھا۔

ان آیات کی یہ تفسیر متعدد ائمہ تفسیر سے منقول ہے۔ مافلاہن اکثر جیسے محقق عالم نے بھی اسی تفسیر کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی تائید ایک مرفوع حدیث سے بھی ہوتی ہے، جو علامہ سیوطی نے تعظیم بنی ہے اور ابن مردودہ کے حوالے سے نقل کی ہے حسن نسبیؒ میں کعب بن زیدؒ عن النبیؐ اَللّٰہُ قَوْلُهُ فَنُطْلِقُ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْاَعْنَاقِ قَالَ قَطَعَ سَوْفَهَا وَاعْدَاهَا (المصنف علامہ سیوطی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔

اس حدیث مرفوعہ کی وجہ سے گو یہ تفسیر کافی مضبوط ہو جاتی ہے، لیکن اس تفسیر پر دراپنہ کچھ شہادت بھی ہیں، عموماً یہ شبہ یہ جاتا ہے کہ گھوڑے اللہ کا عطا کیا ہوا ایک انعام تھا، اور مال کو اس طرح خالص کر دینا ایک نئی کی شانیں شان معصوم نہیں ہوتا، لیکن مفسرین نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ گھوڑے بہت لمباں کے نہیں تھے بلکہ حضرت سلیمان کی ذاتی ملکیت تھے، اور ان کی شریعت میں دیگر جانوروں کے مانند گھوڑوں کی بھی قربانی جائز تھی، لہذا گھوڑوں کی قربانی کر دی اور گوشت ضرورت مندوں کو دے دیا، لہذا اس کو نہ کھ کر نہ نہیں کہا جائے کہ قربانی کرنا عبادت ہی کا ایک شعبہ ہے۔

(روح المعانی ج ۱ ص ۱۷۷)

ذکر و بات کی ایک تعمیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے جس میں واقعہ بالکل مختلف طریقہ سے

یہاں کیا گیا ہے، اس تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے جب وہی گھوڑے معانکہ کے لئے پیش کئے گئے، حضرت سلیمان علیہ السلام گھوڑوں کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے اور یہ بھی فرمایا کہ مجھے ان گھوڑوں سے جہت اور تحقیق ہے اور دنیا کی محبت کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنے پروردگار کی یاد کی وجہ سے ہے، اس تفسیر کی صورت میں غرض، اَجَل کے معنی میں ہونا اسی لفظ جَل سے نکلا، یعنی اپنے رب کی یاد کی وجہ سے میں ان گھوڑوں سے محبت رکھتا ہوں، یعنی ان کے ذریعہ اللہ کی راہ میں جہاد ہوتا ہے۔ پھر ان گھوڑوں کو تاجر پر اور آزمائش کے طور پر دوڑایا (یعنی ان کی آزمائش کی) جب انہوں نے تمام جمل ہو گئے تو ان کو وہ دروطلب کیا، اور پیادہ محبت سے ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر ہاتھ پھیلتا شروع کر دیا یعنی قرآن میں مال کے معنی میں استعمال ہوا ہے، یہاں یہ لفظ گھوڑوں کے لئے استعمال ہوا ہے، اس تفسیر کی صورت میں تسواری کی تفسیر کا مربع صاف شدات (گھوڑے) ہوں گے، امام ابن جریر طبری اور امام رازی وغیرہ نے اس دوسری تفسیر کو ترجیح دی ہے قرآن کریم کے الفاظ کے لحاظ سے دونوں تفسیروں کی گنجائش ہے۔

سورج کی واپسی کا قصہ:

بعض حضرات نے پہلی تفسیر کو اختیار کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ نماز عصر کے وقت ہو جانے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے یا فرشتوں سے یہ درخواست کی کہ سورج کو واپس لوٹا دیا جائے، چنانچہ سورج لوٹا دیا گیا، اور آپ نے اپنا معمول ادا کر لیا، اس کے بعد دوبارہ سورج غروب ہوا یہ حضرات دُفُوہا کی تفسیر سورج کی طرف راجع مانتے ہیں۔ لیکن محقق مفسرین مثلاً علامہ آلوسی وغیرہ نے اس قصہ کی تردید کی ہے، اور فرمایا کہ دُفُوہا کی تفسیر صاف شدات (گھوڑوں) کی طرف راجع ہے نہ کہ سورج کی طرف اس لئے نہیں کہ معاذ اللہ سورج کو لوٹنا اللہ کی قدرت میں نہیں بلکہ اس لئے کہ یہ قصہ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں ہے۔ (روح المعانی، مدارف)

وَلَقَدْ فَتَنَّا شُلَيْمٰنَ (الاہم) اس آیت میں ہاری توفی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی ایک اور آزمائش کا ذکر فرمایا ہے، اس سلسلہ میں صرف اتنا ذکر کیا گیا ہے کہ اس آزمائش کے دوران کوئی دھڑ حضرت سلیمان علیہ السلام کی کرسی پر اٹھ دیا گیا تھا۔ یہ آزمائش کیا تھی؟ کرسی پر اٹھ گیا جسم کس چیز کا تھا؟ اور اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کی بھی کوئی تفصیل قرآن کریم یا مستند احادیث میں نہیں ملتی، البتہ بعض مفسرین نے صحیح حدیث سے ثابت ایک واقعہ کو اس آیت پر چسپاں کیا ہے، اور وہ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک مرتبہ کہا کہ میں آج کی رات اپنی تمام چیزوں سے (جن کی تعداد ۷۰۰ تھی) ہمسری کروں گا تا کہ میں سے ٹھنڈا و جدید پیدا ہوں اور راہ خدا میں جہاد کریں، اور اس پر اللہ تعالیٰ نے انہیں صرف اپنی تدبیر پر پورا اعتماد کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ سوائے ایک چیز کی کوئی چیز ہی حائل نہ ہوئی، اور حائل چیز نے بھی نہ کچھ چٹاؤ نہ اٹھایا یعنی اوجھڑا تھا، نبی مظلوم نے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام اللہ کے لئے تو سب چیزوں سے کھانا چھوڑتے۔

ان مفسرین کے خیال میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا انکی مائندگی آن، انکی کا سبب بن، اور نری پر۔ کرنا ان ہائے وہ اسم
کی ناقص اقلقت تھے تھا۔ (واللہ اعلم بالصواب)

بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں ایک واقعہ نقل کیا ہے جو خاص اس راوی کی روایات سے مانغا ہے، وہ یہ کہ حضرت
سلیمان علیہ السلام کی حکومت کا روز ایک انگوٹھی میں تھا، ایک روز ایک شیطان نے اس انگوٹھی کو اپنے قبضہ میں کر لیا، اس کی
صورت یہ ہوئی کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنی عادت کے مطابق بیت الخلاء جاتے وقت وہ انگوٹھی اپنی ہی اپنے نواری کی،
پھر ایک جن جس کا نام ”سحر“ ہوتا تھا حضرت سلیمان علیہ السلام کی بیعت میں آ گیا اور انگوٹھی اپنے سے حاصل کر لی، جس کی
وجہ سے وہ اپنی اس انگوٹھی کی بدولت سلیمان علیہ السلام کے تخت شامی پر جولوہ الرمود ہو کر غمران بن گیا، یہ انیس روز کے بعد وہ
انگوٹھی سلیمان علیہ السلام کو ایک چھلی کے ہارے سے ملی، اس کے بعد آپ نے دوبارہ حکومت پر قبضہ کر لیا، یہ روایت متعدد طریقہ
قصوں کے ساتھ کئی تفسیر کی کتابوں میں ملی ہے، لیکن حنفیوں کی اکثر محدثین نے اس قسم کی تمام روایات کو اس روایات میں شمار
کرنے کے بعد ٹھیکے ہیں، اہل کتاب میں ایک جماعت ایسی ہے جو حضرت سلیمان علیہ السلام کو کوئی نہیں، انکی وہ برائی ہے کہ
یہ جھوٹے قصے ان ہی لوگوں کے گمراہ ہوئے ہیں۔ (مفسر ابن کثیر، ص ۱۶۶، ج ۱)

لہذا اس قسم کی روایات کو اس آیت کی تفسیر میں کسی طرح بھی لگائے نہیں ہے۔

حقیقتِ حال:

حقیقت یہ ہے کہ کذب بحث آیت میں جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی قطعی تصدیقات معلوم کرنے کا ہرگز پاس
کوئی ذریعہ نہیں، اور نہ ہی ہم اس کے مکتفہ لہذا انکی بات پر ایمان رکھنا کافی ہے کہ اگر خدا تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی
کوئی آزمائش کی تھی، جس کے بعد ان میں ان بات اس خدا کا جہ پ پختہ سے نہ یاد دہیے ہوا۔

وَلَا تُرِيدُنَا أَكْرِبُ إِلَىٰ ذِي الْقَرْنَيْنِ إِنَّهُ كَانَ آلَٰفِي سَاسِي مَشِينِ الْمَيْمَنُ يُضِيبُ مَضْرِبُ وَعَذَابُ آلهِ وَنَسِيبُ ذَلِكِ الْإِنْسِ
الْمُتَشِيطَانِ وَإِنْ كُنَّا مِنَ الْأَخْيَرِ كُنَّا مِنَ الْفَوَائِدِ نَاعِدُ نَعَالِي وَقِيلَ لَهُ لَوْ كُنَّا مِنْ أَشْرَبِ بَرِيَّةٍ
الْأَرْضِ فَضَرَبَ لِيُضِيبَ عَيْنُ مَا وَفِيهِ هَذَا مَفْعَلٌ آي مَا يَفْعَلُ بِهِ هَكَذَا وَشَرَابٌ تَشْرَبُ مِنْهُ
مَا تَحْتَسِلُ وَشَرِبَ فَمَضَىٰ عَنْهُ كُنْتُ دَامَ كَانِ بَعَاثُهُ وَبَاطِنُهُ وَوَقِيلَ لَهُ أَفَلَا تَرَىٰ أَنَّهُمْ مَعَهُمْ آي
الْأَخْيَرِ الْفَعْلُ لَهُ مِنْ قَبْلِ مَنِ الْإِلَادَةِ وَرَوْفُهُ وَشَبَّهَهُ رَحْمَةً نَّعْمَةً وَتَأْوِيلُ عِلَّةِ الْإِلَٰهِ الْإِلَٰهِ
لَا شُعَابَ الْفَعْلُ وَحَكْمُهُ الْإِلَٰهُ بَعْدَ حُرْمَةِ مِنْ حَشِيَّتِي أَوْ لِقَابِي فَأَضْرِبْهُ رَوْحَكَ وَقَدْ كَانَ
حَقٌّ لِّمَضْرِبِهِ بَانَهُ صَرْبُهُ لَأَعْلَبَهُ عَلَيْهِ بَوْنًا وَلَا حَقٌّ لِّمَضْرِبِهِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ عَزُوبٌ مِنْ

الْأَنْعَامِ أَوْ غَيْرِهِ مَضْرُوبًا بِهِ صَرْبَةً وَاحِدَةً إِنََّّ وَجْدَهُمْ صَوْرَةً بِهَذَا أَوَّلُ رَجْعٍ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَأَنَّ عَبْدَهُ الرَّحْمَنَ وَالْعَزِيزَ وَالْمُتَعَبِّدَ إِلَى الْآخِرَةِ أَشْخَاتُ الْعَوَى مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْأَصْلَ الْعَصَا مِنْ
الْمَنْعِ وَمِنْ لَوَاءٍ وَغَدَاةٍ وَإِنْ زَابِجَهُ بَارِئٌ لَهُ وَبِ الْغَدَاةِ عَطْفٌ عَلَى عِلْمِهِ إِنََّّ الْخَاصَّةَ بِهَذَا الصِّفَةِ هِيَ
وَكُلُّ الدَّلِيلِ الْإِجْرَاءُ أَيْ فِي كَرَامَاتِهِ وَالْعَمَلُ لَهَا وَمِنْ فَرَادَى بِالْإِسْبَاطِ وَبِ السَّارِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْمُتَعَبِّدِينَ
الْمُتَحَارِّينَ فِي الْخَلْقِ جَنَعَ حَبْرٍ بِالشَّمْسِ وَأَنَّ الْخَلْقَ وَالْبَحْرَ يُوسَى وَاللَّامُ زَائِدَةٌ وَقَدْ كُنْ أَهْلُ أَحَدٍ
فِي كُتُوبِهِ لَيْلٍ كَقُلِّ بِسَاتِهِ نَبِيٌّ فَرَّوْا إِلَهُ مِنْ الْفَنَلِ وَقُلِّ أَيْ كَسَمِهِ مِنَ الْآخِرَةِ جَنَعَ حَبْرٍ
بِالْتَّجِيلِ هَذَا أَذْكَرُ لَهُمْ بِالنَّشَاءِ الْحَبِيبِ بِنَا وَإِنَّ الْعَقِيدِينَ الشَّامِثِينَ لَهُمْ لَحَسَنٌ مَلِكٌ مَرْجِعٌ فِي
الْآخِرَةِ جَنَعَ عَذَابٍ نَذَلْ أَوْ عَطْفٌ مِمَّا لِحَسَنٍ مَلِكٌ مُنْقَلَعَةٌ لَهُمُ الْآخِرَاتُ مِنْهَا مُتَكَبِّرٌ هُنَا عَلَى
الْآخِرَاتِ يَدْعُونَ فِيهَا بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ وَتُحَرِّقُ وَتُشْرَبُ وَعَنْهُمْ قُصْرُ الظَّرْفِ حَاسِبَاتُ الْغَيْثِ عَلَى الْأَوَاجِ
أَقْرَبُ أَسْمَانُهُمْ وَاحِدَةٌ وَهِيَ بِسَاتُ اللَّامِ وَتَلَاوِي سَبْأُ جَنَعَ تَرَبُّ هَذَا الْمَذْكُورُ مَا وَجَدْتُمْ
بِالْعَقِيدَةِ وَبِالْجُطَابِ الْإِثْنَا لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَيْ لَاحِقِهِ إِنَّ هَذَا يُؤْتَى قَالَهُمُ الْغَالِبُ أَيْ الْغَالِبُ
وَالْجُطَّةُ حَالٌ مِنْ رُفْقَاتِهِ أَوْ خَيْرٌ كَانَ لَأَنْ أَيْ دَائِمًا أَوْ دَائِمَةً هَذَا الْمَذْكُورُ لِعَمُومِهِ وَإِنَّ الْعَقِيدِينَ
مُسْتَأْتَفٍ لِقَرَابَتِهِمْ يَضْلُفُونَهَا يَدْخُلُونَهَا فَيُسْأَلُونَ فِيهَا الْفَرَاغُ هَذَا أَيْ الْعَذَابُ الْمَقْصُودُ
بِنَا بَعْدَهُ فَلْيَذْكُرُوا حَيْثُ أَيْ مَاءَ حَرٍّ مَحْرُوقٌ وَعَقْلٌ بِالشَّمْسِ وَالشَّمْسِ مَابِئِلٍ مِنْ مَسِيرِهِ
أَيْلُ الشَّامِ وَلَقَدْ بِالْجَمْعِ وَالْإِفْرَادِ مِنْ شَجَلَةٍ أَيْ مِثْلِ الْمَذْكُورِ مِنَ الْحَمِيمِ وَالْعُشْبَانِ أَرْوَاحُ
اصْتَفَتْ أَيْ عَذَابُهُمْ مِنْ أَنْوَاعٍ مُخْتَلِفَةٍ وَيُقَالُ لَهُمْ عِنْدَ فُلُوحِهِمْ الْبَارِ بِالشَّمْسِ هَذَا الْمَرْجِعُ جَنَعَ
مُنْقَلَعٌ دَاخِلٌ مُنْقَلَعُ السَّارِ بِمِثْلِهِ فَيَمُوتُ الْمَشْغُورُونَ لَامْرَجًا يَجْعَلُ أَيْ لَاسِعَةً عَلَيْهِمْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ
قَالُوا أَيْ الْأَنْبَاءُ بَلْ أَسْمَاءُ لَامْرَجًا يَكْمُرُ أَسْمَاءُ قَدْ مَعْنَاهُ أَيْ الْكَمَرُ لَنَا قَالُوا الْقُرْآنُ لَنَا وَلَكُمْ الدُّرُّ قَالُوا
أَيْضًا وَيَسْتَمِنُ قَدَّمَ لَنَا هَذَا الْوَدَّ عَذَابُهَا أَيْ مِثْلُ عَذَابِهِ عَلَى كُفْرِهِ فِي النَّارِ وَقَالُوا أَيْ كُفْرًا
مَكْنً وَجِمْ فِي النَّارِ مَا لَنَا الْأَمْرُ بِحَالٍ لَنَا عَذَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَعْرَافِ الْعَذَابُ هُنَا بِضَمِّ السَّيْنِ
وَكُسْرِهَا أَيْ كُنَّا نَسْخَرُ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَعَمَلٍ وَبِلَالٍ وَنَسْتَبِطُ وَسُلْمَانُ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ وَاجِبٌ
الْأَصْلُ فَلَمْ نَزِمْ بِهِمْ قُرَاءَ الْمُسْلِمِينَ كَعَمَلٍ وَبِلَالٍ وَنَسْتَبِطُ وَسُلْمَانُ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ وَاجِبٌ
وَقَوْلُهُ وَبِوَعْدِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ كَمَا تَقْدَمُ.

تَرْجُمِي :

اور ہمارے بندے ایمان کا (مکی) ذکر کیجئے، جب اس نے اپنے رب کو پکارا کہ شیطان نے مجھ کو اور

مروج ہوگا اور ایسے قراءت میں ذکر ہی القادر کو مخالفت کا مظاہرہ کیا قرار دیا ہے اضافت دیا یہ ہوگی اس صورت میں ذکر عن کما خبر ہوگا۔

قَوْلُهُ: الْبَيْعُ هُوَ مِنْ اِخْطَابِ بْنِ الْعَجُوزِ۔

قَوْلُهُ: مُتَلَحِّجَةٌ يَہ حُفَّتِ عَدْنٌ سَہ عَالِ سَہ اور جُفَّتِ عَدْنٌ، حُفَّتِ غَابٌ سَہ دَلِ بِاِظْهَارِ یَہ سَہ۔

قَوْلُهُ: مُتَقَبِّحٌ، لُفْزُہ کی تفسیر ہر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْعَدْنُ مَثَلُ قَوْلِ عَدُوْنِ (ت) کے ساتھ یہ حُفَّتِ سَہ سے غلاب کی جانب اشارت ہوگا۔

قَوْلُهُ: هَذَا قَلِيلٌ وَلَوْ اَحْمِیْمُ وَعَسَافٌ، ہذا مستعار ہے اور حَمِیْمٌ وَعَسَافٌ معطوف معطوف ہے مَثَلِ کَرَمَتِہِ

نَبِہِ مہارت میں تھکیم، تَجْرِہِ ہے، تھکیم مہارت یہ ہے ہذا اَحْمِیْمٌ وَعَسَافٌ فَلْيَدُوْهُ لَوْ۔

قَوْلُهُ: يُنَالُ لہر توکل فرشتے ہوں گے اس مہارت سے اشارہ کر دیا کہ ہذا لَوْحِ کلامت نف ہے۔

قَوْلُهُ: يَا اِنْبِیَیْمُ اِی مع اتبعہم

قَوْلُهُ: اَلْاِنْبِیَیْمُ اِی بل انبہ اسقِ بِمَا اَلْبِیْمُ لہا۔

قَوْلُهُ: اَلْاِنْبِیْمُ اِی اِن کی اِیہت کی سمت ہے۔

قَوْلُهُ: فَی الْمَادِ یہ یا تو رُفَّہ کا طرف ہے یا عَدْنِہ کی سمت ہے اِی عَدْنِہ کَانِہَا فِی الْمَادِ۔

قَوْلُهُ: وَعَسَافٌ ہر خمیر و حال کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: وَسَلَمَہَا یہ کلام پڑھنا اِن کے طرف اشارہ کا کہ ان کے قراءت مسلمان کے بارے میں ہے لہذا من سب معلوم ہوتا ہے کہ لفظ

سلمان کو حذف کر دیا ہے اس لئے کہ یہ حدیث میں ایمان نہ ہے۔

لَفْظِی وَتَرْجِی

ذکر وہ آیات میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اقوال آپ رضی اللہ عنہ کو میری عقلیں کے لئے لایا گیا ہے، یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ

سورۃ النبیاء میں گذر چکا ہے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے نسب کے بارے میں یہ بات وثوق سے کہی جا سکتی ہے کہ وہ انی

اسرائیل میں سے تھے اور یہ کہ ان کے والد کا نام اسامہ تھا ان جرم نے آپ کا نسب اس طرح بیان کیا ہے اب بن اسامہ بن

روم بن مہس بن اخی رضی اللہ عنہ (روح المعانی) مَصْطَبٌ سے ہمسائی تکلیف اور عذاب سے اعلیٰ و عالی نقصان مراد ہے۔

مُسْتَبِیْہِ الشَّیْطَانِ بِالْمُصْطَبِ و عذاب شیطان نے مجھے نہ آزاد پہلایا ہے، بعض مفسرین نے شیطان کے نہ نہ آزاد

پہنچنے کی یہ تفسیل بیان کی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ جس بیماری میں مبتلا ہوئے وہ شیطان کے تسلط کی وجہ سے آئی تھی۔

اور اس کی صورت یہ پیش آئی تھی کہ ایک مرتبہ فرشتوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بہت تعریف کی، جس پر

شیطان کو بہت حسد ہوا تو شیطان نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی مجھے اس کی جسم، مال، اولاد پر ایسا تسلط عطا فرما کہ جس سے

میں اس کے ساتھ جو چاہوں کروں، وہ تمہارا حق تو کی گواہی دے گا کہ حضرت ایوب علیہ السلام کی آزمائش مقصود تھی اس لئے شیطان کو یہ حق دیا گیا اور اس نے آپ کو اس بیماری میں مبتلا کر دیا۔

لیکن محقق مفسرین نے اس واقعہ کی تردید کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ قرآن کریم کی تفسیر کے مطابق اجنبی، شیطان کو تسلط حاصل نہیں ہو سکتا، اس لئے یہ ممکن نہیں کہ شیطان نے آپ کو بیمار کر دیا ہو۔

بعض حضرات نے شیطان کے روئے آواز اور پہنچنے کی یہ تفسیر کی ہے کہ یہ رسی کی حالت میں شیطان حضرت ایوب علیہ السلام کے سامنے طعن کرنے کے واسطے آواز کرتا تھا، اس سے آپ کو اور زیادہ دو کیفیت ہوئی تھی یہاں تک کہ آپ نے اپنی کاؤ فرما دی ہے۔

(معارف)

مگر ان قیامت کی سب سے بھترق وضع اور شیطانی رنج و آزار کی تشریح دو بے ہوا مفسرین جنہیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الازہار میں انہی مفسرین علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ حضرت ایوب علیہ السلام کی بیماری کے زمانہ میں ایک بار شیطان ایک طویب کی شکل میں حضرت ایوب علیہ السلام کی بیوی، "زینت" کو دیکھ کر ایوب علیہ السلام کی بیوی نے طویب کو کھانچنے کی درخواست کی، شیطان نے کہا اس طویب پر مدتی کرتا ہوں گا اگر ان کو شفا ہو جائے تو میں تمہارے ان کو شفا دے دوں گا، میں ہر گز تمہارے لئے نہیں چاہتا، بیوی نے حضرت ایوب علیہ السلام سے صورت حال کا تذکرہ کیا، حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا: پہلی مائیں دو تو شیطان تھا، میں عہد کرتا ہوں کہ اگر تمہارا حق تو مجھے شفا دے تو میں تجھ کو سونپ دوں گا، اس کا حضرت ایوب علیہ السلام کو اس واقعہ سے رنج ہوا، حضرت ایوب علیہ السلام یہاں ایسی رنج و تکلیف کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔

مُسْنَى الشَّيْطَانِ بِمَنْطَبٍ وَعَذَابٍ رَجِيْءٍ اَزَارَتِيْ نَجْمَتِ شَيْطَانٍ كِيْ تَنِيْ بِيْ، اس واقعہ سے یہ ظاہر ہے کہ شیطان نے صرف اللہ سے، ممکن ہے کہ کسی شیطانی دوسرے کی کوئی ایسا فعل کیا ہو جو اس آزمائش کا سبب بنا، شیطان کو چونکہ انبیاء پر بھی دوسری قدرت حاصل ہے تو ممکن ہے کہ شیطان حضرت ایوب علیہ السلام پر دوسرے کے ذریعہ اثر انداز ہوا ہو، لاسلطبان لہ الا للوسوسۃ (روئے العلوی) یا بخریب ہو سکتا ہے کہ اگر ہارنئے، آزار کی نسبت شیطان کی طرف کر دی گئی ہو ان لئے کہ شر کو کھاتہ چالی گئی طرف منسوب کرنا سودا بی ہے۔

حضرت ایوب علیہ السلام کا مرض:

قرآن کریم میں اس کا تو بھلا گیا ہے کہ حضرت ایوب علیہ السلام کو ایک شدید جسم کا مرض، حق اویسی تھا، لیکن اس مرض کی نوعیت نہیں بتائی گئی، ماہادیت میں بھی اس مرض کی کوئی تفصیل مذکور نہیں، البتہ بعض علماء سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے جسم کے ہر حصہ پر پھوڑے نکل آئے تھے، یہاں تک کہ گھٹن کی جگہ سے لوگوں نے آپ کو پادری سے دھرتی تک پہنچا دیا، لیکن بعض محقق مفسرین نے من آمار کو درست تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام بیماریاں تو آنسو کی ہیں مگر ان کو کسی ایسی بیماری میں مبتلا نہیں کیا، تاکہ لوگ ان سے گھٹن اور نظرت کرنے لگیں، لہذا مذکورہ آمار قابل اعتبار نہیں۔ (مفسر روح البیان)

اسرائیل میں سے ہیں قرآن کریم میں ان کا صرف دو نام آیا ہے ایک سورہ قمر میں ۴۰ دوسرے یہاں «انوں میں سے کسی
 نبی بھی آپ کے تعلیم کے ذمہ نہیں» تاریخ کی کتابوں سے متحمل ہے کہ آپ «صرت میں سے ایک شخص کے چھاندہ بھائی
 ہیں» اور ان کے نام «خلیفہ» (معارف)

قُلْ يَا مُعَذِّبُكَ إِنَّكَ لَإِلَٰهٌ مُّبِينٌ لَّحُفَ نَارٍ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ «ذَابَ» قُلْ لَيْسَ هُوَ نَبِيٌّ عَظِيمٌ «لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» وَحَقَّقَ فِيهِ مَا دَعَا بِهِ وَبِوَقُولِهِ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْعَالَمِ الْأَعْلَى
 أَيْ الْعَالَمِ الْإِلَهِيِّ «لَا يَكُونُونَ» مَعْنَى شَيْءٍ أَوْ مَعْنَى فَالْإِلَٰهِي حَسْبُ مَعْنَى الْأَرْضِ حَسْبُ لِي مَعْنَى
 يُعَذِّبُكَ «لَا أَتَاكَ إِلَّا بِنَبَأٍ يَقِينٍ» فِي الْأَنْدَادِ أَدَّكَ إِذْ قَالَ قُلْتُ لَكَ لَيْسَ لَكَ خَالِقُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ «بِوَقُولِهِ
 أَوْ قَالَ سَمِعْتُكَ أَمْسَلْتُ وَفَقَّحْتُ الْغَرِيبَ» بِوَقُولِهِ «لَيْسَ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ»
 حَسْبُ لَكَ مَعْنَى مَعْنَى الْأَرْضِ بِوَقُولِهِ «لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» فَجَعَلَ السَّمٰوٰتِ
 كَالْمَجْمُوعِ فِيهِ كَمَا دَعَا «لَا يَلَيْسَ بِوَقُولِهِ كَرِهَ مِنْ أَمْسَلْتُ» بِوَقُولِهِ «لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» قَالَ يَلَيْسَ مَا تَقُولُ أَنْ تَجْعَلَ لَهَا خَلْقًا مِثْلِي أَيْ سَوَالِفَ حَسْبُ وَبِإِنْ شَرَفْتَ لَا أَوْ قَالَ كَرِهَ
 مَعْنَى تَوَلَّى اللَّهُ حَسْبُ أَمْسَلْتُ أَوْ مَعْنَى شَرَفْتَ بِوَقُولِهِ «لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ»
 مَعْنَى كَرِهَ مِنْ أَمْسَلْتُ بِوَقُولِهِ «لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» قَالَ فَخَرَجَ مِنْهَا
 أَيْ مِنَ الْحَيَاةِ وَقِيلَ مِنَ السَّمٰوٰتِ «وَلَا تَكُنْ جَنَّةً» بِسُورَةِ «وَأَنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ» الْحَرَاءُ
 قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أَيْ الْبَسْ قَالَ وَأَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ «إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ»
 وَفِي السَّفْحَةِ الْأُولَى قَالَ فَيَوْمَئِذٍ أُنْجِي لَهُمُ أَجْمَعِينَ «إِلَٰهَ الْعَالَمِينَ» أَيْ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ
 قَالَ فَالْقَوْلُ وَالْقَوْلُ بِسَفْحَتَيْهِمَا وَفِي الْأَوَّلِ وَفِي السَّفْحَةِ السَّابِقَةِ لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ
 لَمْ يَكُنْ لَكَ رُبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْقَوْلُ فِي رُبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْقَوْلُ فِي رُبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ
 مَعْدُودُ الْحَرَاءِ أَيْ مَالِخُ سَمِي وَفِي فَالْحَقُّ قَسَمِي «وَحَوَاتِ الْمَقْدَمِ» لَأَمْلِكَنَّ جَهَنَّمَ بِكَ بِرَبِّكَ
 وَمَنْ يَحْكُمُ مِنْهُمْ مَعْنَى الْأَمْرِ أَجْمَعِينَ «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَمَلٌ فَلَاحِقَ الْأَمْرِ مِنْهُ خُفِيَ
 وَمَا لَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ» الْمُنْظَرُونَ الْمُرَارَ مِنْ لَدُنِّي عَمَلِي إِنْ خَرَجَ إِنْ خَرَجَ إِنْ خَرَجَ إِنْ خَرَجَ إِنْ خَرَجَ
 لَأَنْسِي وَأَنْتَ الْغَفْلَةُ وَالْغَفْلَةُ وَالْغَفْلَةُ بِكَ كُنْفَرُكَ تَبَاهُ حَسْبُ لَكَ بِكَ جَنَّةً أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 وَغَيْبٌ مَعْنَى غَرَفَ وَاللَّامُ قَبْلَهَا لَا مَقْدَمٌ مُقَدَّرٌ أَيْ وَاللَّوْ.

ترجمہ

اے محمد ﷺ! کیا تم سے کہیں جتنے میں تو صرف آگاہ کرنے والا، ایک سے ڈرانے والوں میں تو حق پر غالب و احد کے سوا کوئی اور نہیں جانتے نہیں جو یہ اور اور ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو جہان کے درمیان میں ہے وہ غالب ہے اپنے امر پر اور شے خدا ہے اپنے الٰہی قانون سے کہہ دیجئے یہ بہت بڑی فتح ہے جس سے تم عرض بردہ ہو توفیق آں جس کی میں نے تم کو کھائی دی اور میں اس میں تمہارے لئے فتح ایسوں میں کا محراب الٰہی کے میں ہو تم اور وہ جسے مسلمان فی من علیہم السلام الاصلیٰ الذی یخلصون ہے، لہذا یہ بھی کہنی یہ مسلمان کا جو نہیں کہ پیر فرشتے شان آدم میں الظن رہے تھے جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ میں زمین میں اپنے طبع سے پختہ ہوں یہی صرف اللہ تعالیٰ کی پائی ہے وہ میں تو صرف صاف صاف آگاہ کرنے والا ہوں ہاں وقت کا تذکرہ ہے جب آپ کے رب نے فرشتوں سے مشاغل فرمایا کہ میں انھی سے ایک انسان پیدا کرنے والا ہوں اور وہ آدم ہیں سو اب میں اسے نیک علی کے کرلوں یعنی عمل کرلوں اور اس میں اپنی رات جاری کروں اور وہ زندہ ہو جائے اور روح کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف یہ آدم کے شرف کے طور پر ہے اور ان میں سے ایک آدم ہے روح کے انسان میں مرادیت کرنے کی وجہ سے انسان زندہ رہا ہے تو تم سب اس سے سارے آدم میں رہنا (حق) جبکہ کرسٹائی کا مجدد (کرسٹ) چنانچہ تمام فرشتوں نے ہدیہ دیا اس میں وہاں یہ چیز مگر ہمیں نے نہ کیا اور وہ جانتے کا ہوا بھی ہے فرشتوں کے اور یہ ان سے تمہارا اور وہ اللہ کے ہم میں کا قانون میں سے تھا (اللہ تعالیٰ نے) فرمایا اب انھیں تجھے اس و مجدد کرنے سے کسی نے روکنا نہیں ہے اپنے دست قدرت سے وہاں لے پیا گیا اور میں نے ان کی تخلیق کی کہ اللہ تعالیٰ اور یہ (میرا) اعزاز ہے اور نہ تو حقوں کی کیا اللہ تعالیٰ کرتا ہے یہ تو جو محمد میں آگیا اور تو نے میرا ہوا میں سے ہے انھیں تمہارا کرنے والوں میں سے اب ہوتے مسیحی میں سے ہونے میں سے مجدد کرنے سے انکار کیا، آتش بیان نے جواب دیا میں اس سے بہتر ہوں اس سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ اللہ اور اس کو ان کی سے بڑا اور شاندار اور تو یہی سے جنت سے اور کہا گیا ہے آسمانوں سے نکل جا تو محمد اور وہاں رہے سو یہ یہ ہزار اہم کی یہی چٹکار ہے کہتے ہیں اللہ یہ کہ وہ لوگوں سے اللہ کو نہ ہونے کے دن میں مجھے جہنم دے دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو جہنم والوں میں سے ہے مگر میں وقت کے دن تک پیر صورت چھوٹے ہائے کے وقت میں کہنے کا بھی یہی حجت کی قسم میں ان سب واقعہ پر کاواں کا ہوتا ہے ان لوگوں کے جو چاہے یعنی مومنوں میں سے ہوں فرمایا تو یہ ہے اور میں جی جی کہہ رہا ہوں ان لوگوں کے نصیب کے ساتھ اور ان کے رفیع درجہ کی کے نصیب کے ساتھ اس کا نصیب ہمارے فضل کی وجہ سے ہوگا اور اہل کا نصیب کہا گیا ہے کہ فضل نہ ہوگی وجہ سے ہے اور کہا گیا ہے کہ مصدر یہ کی وجہ سے ہے اہی فالحق الحق اور کہا گیا ہے کہ صرف قسم حذف کی وجہ سے (منسوب) ہے اور رفیع اس لئے ہے کہ وہ بہتہ امجد و اب الخمر ہے اہی فالحق منی اور کہا گیا ہے فالحق قسمی اور جواب قسم لأصلنی جہنم الخ ہے میں خاتم کو حق سے اور میری ذمہ دیت سے ہر دوں کا اور ان تمام لوگوں سے جو میری اپنی انہیں کے مجدد ہیں کہ میں اس

لئے ہوئی، اور فرما نے لَا تَحْلُوْا كَحُلَّةِ مَعْدٍ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے منسوب پڑھا ہے، اسی حَقًّا لَآ تَحْلُوْا جھلڑ

(صحیح الترمذی، شریکین، ص ۱۱۱)

قَوْلُهُ، الْمَقْبُولُ، مَقُولٌ (مَقْعَلٌ) یعنی باقی باتیں کرنا، اور دُعا کوئی سے کام لینا۔

قَوْلُهُ، دُونَ الْمَسَاحِكَةِ قرآن تمام جالوں سے لے لیتے ہے، ہم میں اس، جن، نہ نہ سب داخل ہیں مگر یہیں ماسک کو دونوں المساحک کہہ کر ہم سے خارج کر دیا، اس لئے کہ قرآن کو اس لئے لے لے کر اور لیتے کہا گیا ہے اور نہ کہ وہ مسک اور تحریف، جن، و اس کے لئے تو ہم سب سے مگر ماسک کے نہ سب نہیں ہے۔

قَوْلُهُ، عَلَيْهِ یعنی عسک، وَعَلَيْهِ یعنی اس کا مقصد اس عبارت سے ایک سوالیہ مقدمہ کا جواب دینا ہے، سوال یہ ہے کہ علیہ تھوڑی دہر مطلق ہوتا ہے، یہاں تھوڑی ایک مطلق ہے اس لئے کہ تَغْلِبُ کا صرف ایک مطلق ہے اور وہ نسا ہے جواب کا مصل یہ ہے کہ علیہ یعنی عسک ہے، وَلَتَغْلِبُ میں یہ جواب صحیح ہے اور وَاللّٰهُ محذوف ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ علیہ اپنے باپ پر ہے یعنی تھوڑی دہر مطلق ہے اور دوسرا مطلق بعد جہنم ہے۔

لَفِيَّ الرَّسُولِ

قَوْلُهُ إِنَّمَا مَقْبُولٌ (الایہ) یعنی میں دُعا نہیں ہوں جو تم مان کر تے ہو، یعنی ساحر کا من، شاعر اور غیرہ نہیں ہوں بلکہ میں تو تمہیں اللہ کے خطاب اور اس کے خطاب سے ڈرانے والا ہوں، اور میں تمہیں جس خطاب اخروی سے ڈرا رہا ہوں اور توحید کی دعوت دے رہا ہوں یہ بڑی عظیم خبر ہے، اس سے امرائے دولت و عظمت نہ پر تو اس پر تو بڑی سنجیدگی اور محتاط سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔

عَلَيْهِ لَفِيَّ مِنْ جَلِيلٍ بِاللَّهِ الْإِغْلَى إِذْ يُخَصِّصُونَ عَلَاً اَعْلَى سے مراد عالم ملکوت ہے یعنی مجھے عالم ملکوت کی ایک کھلی خبر ملتی ہے، جبکہ وہ کثرت کر رہے تھے، یعنی یہ بات میری رسالت کی واضح دلیل ہے کہ میں تمہیں عالم ملکوت کی ایسی باتیں بیان کرتا ہوں جو حق کے سوا کسی بھی ذریعہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، ان باتوں میں سے ایک تو وہ کثرت ہے جو تحقیق اور کثرت اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کے درمیان ہوئی تھی، جس کا ذکر سورہ بقرہ میں آچکا ہے فَرِشَتُوْنَ سے کہ لَقَدْ فَخَّخْنَا فِیْہَا عَنْ فِیْہَا وَنَسْفَكَ الْبَغَاءَ کیا آپ زمین میں ایسے انسان کو پیدا کر رہے ہیں جو وہاں فساد برپا کرے گا اور خون ریزی پائے گا اس وقت کو یہاں "اختدام" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

الْأَفْئَالُ وَأَنَّكَ بَلَدٌ لَّجَنَکَ أَتَى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طَلْعٍ میں منی سے ایک بشر مانے (۱۹) ہوں، بشر کو بشر اس لئے کہتے ہیں کہ اس کی سہاشرت زمین کے ساتھ ہے یعنی زمین ہی سے اس کی پوری انشائی ہے اور سب آجہ زمین ہی پر کرتا ہے اور اس طرح کی پیدائش ہو جاتا ہے، یا بشر کو بشر اس لئے کہتے ہیں کہ وہ کلام البشر دیتا ہے۔

یہیں تخلیق آدہ کا جو اللہ ذکر کیا گیا ہے، اس سے اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کی مذکورہ گفتگو کی طرف اشارہ کے ساتھ ساتھ اس

بات کی طرف بھی توجہ دلائی گئی ہے کہ جس طرح انہیں سے محض مسد و تنگی کی وجہ سے حضرت آدم ؑ کو تہہ و نرسے سے انکار کر دیا تھا، اسی طرح مشرکین عرب بھی مسد و تنگی کی وجہ سے آپ کی بات نہیں مان رہے، اور جو انہماک انہیں کا ہوا وہی انہماک ان کا بھی ہو سکتا ہے۔
(تفسیر میں تھوڑا اضافہ)

لَبَسًا حَافِلَتٌ بَهْدَتِي حق تعالیٰ نے حضرت آدم ؑ کے ہارے میں فرما دیا کہ میں نے انہیں اپنے ہاتھوں سے پہنا کیا، مجبور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہاتھوں سے مراد دست قدرت ہے نہ کہ انسانوں جیسے ہاتھ، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اعضا اور روح سے پاک ہے اور عربی زبان میں پہننا کا لفظ قدرت کے معنی میں کملاً استعمال ہوتا ہے مثلاً اور شہ ہے بَعْدَهُ غُلْفَةُ الْعَصَا۔ یوں تو کاکات کی مٹی دست قدرت ہی سے پیدا ہوئی ہے، مگر آدم ؑ کے غلبہ و شرف کے لئے اپنی طرف نسبت فرمائی ہے جیسے عہد و بیت اللہ، اور حضرت صالح ؑ کی کوٹھی کو بیت اللہ اور حضرت موسیٰ ؑ کو کھڑک بیت اللہ یا روح اللہ کہا گیا ہے، یہاں بھی حضرت آدم ؑ کی فضیلت ظاہر کرنے کے لئے آدم کی تخلیق کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے۔

وَمَا أَمَّا مِنَ الْمُشْكَلِينَ اور میں نہ ت کرے دلوں میں سے نہیں ہوں کہ میں اپنی طرف سے گھر کر اللہ کی طرف ایسی بات منسوب کر دوں جو اس نے نہ کہی ہو، یا میں تمہیں ایسی بات کی طرف دعوت دوں کہ جس کا حکم اس نے مجھے نہ دیا ہو، میں کسی کی دشمنی کے بغیر اللہ کے احکام و حکم پہنچاتا ہوں، حضرت عہد اللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں جس کو کسی بات کا صحیح نہ ہو اس کی بات کہہ دینا چاہئے "اللہ اعلم" یہ کہنا بھی علم ہی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ظہیر سے کہا کہہ دیجئے وَمَا أَمَّا مِنَ الْمُشْكَلِينَ۔ (ابن عباس)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تکلف و تصنع شرع مذموم اور نا پسندیدہ ہے، عام معاملات میں بھی تصنع و تکلف سے اجتناب کرنا چاہئے، اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: يَا نُفَيْصًا عَنْ الْمُتَكَلِّفِ صحیح بخاری ۲۹۳۱ء، حضرت سلمان فارسی ؓ فرماتے ہیں نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَكَلَّفَ لِلضَّيْفِ آپ نے میرا ہوں کے لئے تکلف کرنے سے منع فرمایا۔ (صحيح الجامع الصغير للابن)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لباس، خوراک، رہائش، اور دیگر معاملات میں تکلفات جو آج کل معیار زندگی بن کر رہ گئے ہیں ان سے احتیاط و احتیاط کا شعار اور طریقہ بن گیا ہے اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے، اسلام میں سادگی اور سب تکلفی اختیار کرنے کی تلقین و ترغیب ہے۔

سُورَةُ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً وَمِنْ أَكْثَرِ الرُّسُلِ

سُورَةُ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا قُلُوبَ يَٰعِبَادِیَ الَّذِیْنَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمُ الْآيَةُ
فَمَدَنِيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ آيَةً.

سورہ زممر کی ہے، مگر قُلُوبُ یَا عِبَادِیَ الَّذِیْنَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمُ (الآیہ)
مدنی ہے، اور یہ پچتر (۷۵) آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ أَنْشَأَ مِنْ اللَّهِ حَزْرَةَ الْعَزِيزِ فِي
سُكَّةٍ لِلْكَوْبَرِ فِي مَسْجِدٍ إِذَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ۖ نَحْنُ الْكُتُبُ الْمَلِيقُ نَسْجِدُ مَا نَسْجِدُ مَا نَسْجِدُ مَا نَسْجِدُ
مِنَ الْفُطْرَةِ أَيْ مَوْجِدَانَهُ الْإِلَهُ الْوَحِيدَ الْقَائِلُ لَا يَسْتَعِينُهُ حَزْرَةُ وَالَّذِينَ تَقُولُونَ مِنْ دُونِهِ الْأَسْمَاءُ الْحَقِيقَةُ
وَبِهِ كُنَّا مَكَّةَ قُلُوبًا مَا قَبِلْنَا هُمْ إِلَّا لِقَاءَ بَوَالٍ لِلْوَرَعِ لِقَاءِ نَزِيٍّ مَقْدَرٍ جَعَلِي شَرِيفًا إِلَى اللَّهِ عَالِمِيهِمْ وَنَحْنُ
الْمُسْتَعِينُ فِي مَا قَبِلْنَا مِنْ تَقَاتُلِهِ مِنَ الْوَرَعِ فَهَذَا الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
مَنْ هُوَ كَذِبٌ فِي سَبْطِ الْوَرَعِ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
وَالَّذِي أَصْلَحَ مِنْ الْخَلْقِ مَا يَنْزِلُ ۖ وَتَحْفَظُهُ وَالَّذِي أَعْلَمَ مِنْ الْوَرَعِ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
مِنْ اللَّهِ شَيْخَةً شَرِيفَةً لَمْ يَنْزِلْ مِنْهُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
حَقٌّ يُكَلِّمُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
مِنْ سَبْطِ الْوَرَعِ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
خَلْقَهُمْ مِنَ الْوَرَعِ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ
وَالْمَسْفَرُ لُكْنِيَّةُ الْوَرَعِ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ الْوَرَعُ

کو ان میں داخل کر دیتا ہے جس سے دن بڑا ہو جاتا ہے اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے تو رات بڑی ہو جاتی ہے اس نے سورج اور چاند کو کام پر لگا رکھا ہے ہر ایک اپنے محور پر وقت مقرر (یعنی) قیامت کے دن تک چلتا رہے گا یقیناً ماخوذی اپنے امر پر غالب ہے اور اپنے دشمنوں سے انتقام لینے والا ہے اور اپنے اولیاء کو بخشنے والا ہے اس نے تم کو دن و رات واحد سے یعنی آدم سے پیدا کیا پھر اسی سے اس نے حواء کو اس کا جوڑا بنایا اور تمہارے لئے جو چاہیں میں (یعنی) اہل بیت کے لئے بھی اور اپنے آسمانی جوڑے پیدا کئے ہر ایک مرد و مادہ کا جوڑا جیسا کہ سورہ انفاس میں بیان کیا گیا ہے وہ وہم کو تہہ پڑی، اہل بیت میں ایک عادت کے بعد دوسری عادت پر جاتا ہے (یعنی لافانی) خوف پھر عافیت پھر مصطفیٰ تین تین تاریکیوں میں وہ بیست کی تاریکی اور ہم کی تاریکی اور ہمگی کی تاریکی ہے یہ ہے اللہ تعالیٰ ہر ایک کی مصلحت ہے اس کے سوا کوئی رکن حق عبادت نہیں سوائے کی بندگی کو چھوڑ کر دوسروں کی بندگی کی طرف کہاں بہک رہے ہو اور کرم کفر کر کے بارگاہ حق راہ حق نہیں اور اپنے بندوں کے کلمہ کو پند نہیں کرتا اگرچہ ان میں سے بعض سے اس (کفر) کا ارادہ کرے اور اگر حق اللہ کا شہر کرے کہ اس میں آؤ تو وہاں یعنی شکر و تہہ پڑی ہے پند کرنے کا (منہ مضام) میں حاد، سکون اور ضرر کے ساتھ معاشا ہے اور کوئی شخص کسی شخص کا جو نہیں اللہ چاہے تم کو اپنے پروردگار کی طرف لوٹ کر جانا ہوگا سورہ تہہ پڑی سب اعمال تیار ہے گا جو حق کرتے تھے وہ یقیناً ان تک کی باتوں سے واقف ہے اور انسان کا فر کو جب کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو وہ خوب رہنمائی ہو کر عاجزی کے ساتھ اپنے رب کو پکارتا ہے پھر جب اللہ تعالیٰ اس کو اپنے پاس سے نعمت یعنی انعام عطا فرماتا ہے تو اس سے پہلے جو وہ کر رہا تھا اسے بالکل بھول جاتا ہے اور وہ اللہ ہے اور خدا، زمین کی جگہ میں ہے اور خدا کے شریک نہ ہے تمہارے تاک اس کے راست یعنی دین اسلام سے جھک جائے (یا) بہک جائے (یا) کے فقر اور ضرر کے ساتھ آپ فرمادیتے کہ کفر کی بہار چھوڑ دو اور لوٹ لو یعنی اپنی بقید زندگی (پھر اگر کفر) تو روزِ نبیوں میں سے ہونے والا ہے بھلا جو شخص راتوں کے عافیت و عافیت و عافیت میں مشغول ہو کر رکوں اور بھولے یعنی نماز میں گھبراہٹ جو حال ہے کہ وہ آخرت یعنی اس کے عذاب سے ڈر رہا ہو اور اپنے پروردگار کی رحمت، رحمت کی امید بھی نہ رہا ہو (افسوس) میں ہم کی تخلیق کے ساتھ اس شخص کے ساتھ ہو سکتا ہے کہ وہ کفر و غیرہ کے ذریعہ فراموش کر دے اور ایک فراموش میں افسوس ہے ہمارا افسوس یعنی ہنسنا اور ہنسنے ہے آپ کہتے کہ (نہیں) تم والے اور بے علم براہ ہو سکتے ہیں یعنی براہ نہیں ہو سکتے جیسا کہ ہم اور ہر اہل براہ نہیں ہو سکتے یقیناً نصیحت دینی حاصل کرتے ہیں جو عقل مند ہوں۔

حَقِیْقَةُ تَجْزِئَةِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فِرَاقِی

اس سورت کا نام سورہ زمر ہے زُمر و زُمرۃ کی جمع ہے اس کے معنی جماعت کے ہیں اس سورہ کو سُورۃُ غُرف بھی کہا جاتا ہے یہ دونوں کلمے چونکہ اس سورت میں آئے ہیں اس لئے یہ اسم اکل باسم الجذر کے قبیل سے ہے، زُمر و زُمرۃ کا کلمہ زُمرۃ البین مکتوفاً والی جہت زُمر و زُمرۃ اور و سبق الذین اتقوا و اتقوا ہی الحقیۃ زُمرۃ میں استعمال ہوا ہے اور غُرف کا کلمہ

خاص اسی کے لئے کہیں جس میں شرک ہے یا نہ ہو، انہوں کا شہادہ بھی نہ ہو، ان میں مردوں کے بچے یا ان کا شفیق سے دعا وایت کیا ہے کہ آپ اللہ نے آپ کا کعبہ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! تم اپنے اسوال کو (راؤ خدا میں) شہادت و شہاد کے لئے دیتے ہیں تو کیا ہمیں اس کا اجر ملے گا؟ آپ نے فرمایا: لا عرض کیا کہ ہم ان کے اجر (جو آپ) اور ان کے (عامہ ووری) اپنے دین کو کیا ہمیں اس کا اجر ملے گا؟ تو آپ نے فرمایا: لا یقبل الا ما اخلص لہ اللہ تعالیٰ اسی عمل کو قبول فرمائے ہیں جو انہیں اس اسی کیلئے جو پھر آپ نے مذکور وایت سے فرمایا۔ (صحیح مسلم شریف)

حضرت ابو جبرہؓ جو حفظِ حدیث سے مراد ہی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں بعض اوقات کوئی صدقہ خیرات کرتا ہوں یا کسی پر احسان کرتا ہوں، مہم میں میری نیت رضا جوئی کی بھی ہوتی ہے اور یہ بھی کہ وہ میری تعریف کریں کہ آپ نے فرما، یا تم میرے اس ذات کی جس کے فضل میں تمہاری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی چیز کو قبول نہیں فرماتے جس میں کسی خیر کو شریک کیا گیا ہو، پھر آپ نے آیت مذکورہ بالا استدلال کے ساتھ فرمائی، اَلَا بَلِّغُوا

الْبَلَّيْنِ الْخَالِيَيْنِ۔ (قرطبی، معارف)

اعمال کی مقبولیت کا دارو مدار اخلاص پر ہے نہ کہ تعداد پر:

مذہب و قرآنی آپات اس پر شہ جیہ کہ اللہ تعالیٰ سے یہاں اعمال کا سبب ققی سے نہیں بلکہ ان سے ہے جو کہ حق تعالیٰ نے فرمایا
وَسَطَعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ اِس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سبب ققی اور شمار سے نہیں بلکہ وزن
و مقدار سے ہوگا اور وزن اعمال میں انھوں سے ہے یہ ہوتا ہے جو کہ ہر جو کہ مسئلہ انوں کی صف اول میں ہے، ان میں سے انھوں نے
قول دہانت کی تعداد بھی اور شہ کے اعتبار سے چہرہ ہوا و غفلت سے کی بلکہ اس کے ہر جو وہاں کا ایک دلی عمل باقی امت سے
بڑے بڑے اعمال سے ققی ہونے کی حد ان کا اعمال ایمان اور کمال انھوں سے ہی تو ہے۔

[illegible]

لَوْ اَنَّ الْمَلَائِکَۃَ اَنْ یَّقْعُدُوْا لَاحْتَطَبَتْ مِمَّا یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ (الایہ) یہ ان لوگوں پر رہے جو اشقوں کو اللہ کی اولاد کہتے تھے، ان کے اس اہل اور مول خیال کو بطور فرض عمل کے فرمایا اگر اس کو اولاد پڑے تو ان کیوں ہی کو کیوں اولاد پڑایا؟ میرا کہ مشرکین کا عقیدہ تھا کہ فرشتے اللہ کی بنیاد ہیں، بلکہ وہ اپنی حقوق میں سے جس کو چاہتے تو اس کی اولاد دیتی، ان کو وہ جن کو وہ یاد کرتے ہیں، لیکن وہ تو اللہ و اولاد کے شمس ہی سے پاک ہے لغویہ و لغویہ لہذا ان کی خاص صفت ہے۔

(اور کھڑے نہ ہو اور نہ ہوں)

یُحْکِیْمُوْا الدِّیْنَ عَلٰی النَّہَارِ ”حکمر“ کے معنی ایک ہی کو دوسری پر اس امر پر چاہو کہ جس میں قرآن کریم نے دن اور رات کے انتداب کو یہاں ہم نظروں کے اعتبار سے لکھا ہے تو یہاں سے یہاں تک آتی ہے تو گویا دن کی روشنی پر ایک پر روز ال دیا گیا، اور جب دن آتا ہے تو رات کی تاریکی پر وہ میں چل جاتی ہے۔

چاند اور سورج متحرک ہیں:

کُلُّ یَحْیٰی لَاحِلٌ مُّسْتَمٰی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شمس، قمر، دن، رات، سارے ہیں غنیمات اور طہارت اور زمین کی وہی حقیقت قرآن پاک جیسی آسمانی کتاب کا مضمون بحث نہیں ہوتا، مگر اس مضمون میں عقلی بات کہیں ملنے آجاتی ہے اس پر یقین رکھنا فرض ہے، پھر اس کی تہمید یہ حقیقت ہے تو مومن کی حالت میں روز بدی راقی ہیں، قرآنی عقائد کی غیر متہول ہیں آیت مذکور سے یہ بات معلوم ہوتی کہ شمس، قمر دونوں حرکت میں ہیں، جس پر یقین رکھنے فرض ہے اس میں شبہ نہ کی جائے اور نہ تاویل کی ضرورت، اب یہاں معلوم کہ ہمارے سامنے آفتاب کا طالع و فرج و نشی و نزلت سے ہے یا خود ان سیاروں کی حرکت سے ہے قرآن نماں کا اثبات کرتا ہے اور عقلی، تجربے سے جو کچھ معلوم ہو اس کے سامنے میں حرج نہیں۔

حَلَفْتُ لَكُمْ مِنْ نَفْسِ وَّاجِدَةٍ لَّعَرَجَعَنَّ مِنْہَا رُوْحُہَا (الایہ) ”تم نے خود اپنے حلف آدمی کو اپنے ذات کے زمین قریش حقیقی اور کافر کو یوں کرنے کے لئے مجھ سے حلف لیا ہے کہ وہ جس کی صفت ہے، پھر یہ ہے حلف لکھنا میں نفس حلفاً وَّاجِدَةً لَّعَرَجَعَنَّ مِنْہَا رُوْحُہَا اور یہ بھی یہ کہ ہے کہ واعداء کے معنی پر صفت ہو، اسی میں نفس امارت لکھنا میں نفس منہا رُوْحُہا۔

یَسْأَلُوْنَ، حق تعالیٰ شانہ نے خلق کو جعلی سے کیوں تعبیر کیا؟

جیسا کہ پہلے حضرت حواء کو آدم علیہ السلام کی پہلی سے پیدا فرمایا یہ قدرت خداوندی پر نہ پاؤ وہاں سے کہنے والا ہے۔ اس لئے کہ یہ طریق تخلیق، عہد سے اللہ تعالیٰ کی قدرت و قدرت کے خلاف ہے، خلاف تخلیق ”وہ“ اس کی نفس کے لئے یہ بات مستحکم کے موافق ہے اس لئے کہ اشیاء کو عدم سے وجود میں لانا یا عدم ہمارے واسطے سے ہونا یہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی عام عادت ہے۔ خلاف حواء کے کہ ان کو آدم علیہ السلام کی پہلی سے پیدا کیا یہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی عادت مستحکم نہیں ہے، اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے خلق کے بھائے جعلی کا لفظ اختیار فرمایا۔

وَالْأَنْزِلَ لِلْكَوْمِ مِنَ الْإِنْعَامِ لِيُصَابِقَ أَزْوَاجَ ۚ إِنَّ كَامِطًا خَلْفَهُمْ ۚ بِهٖ ۚ يَهْدِيهِمْ فَرَدَّ بِهٖ ۚ
 تَوَّاسٌ لِّمَنْ كَرِهَ رِجَالُهُمْ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ سَاطِعًا ۚ
 صورت میں انزلِ حقیقی معنی میں ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہاڑ انزل سے تعبیر کر دیا ہو اس لئے کہ موسیٰؑ کھاس چارہ
 کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتے اور کھاس چارہ پانی سے پیدا ہوتا ہے اور پانی آسمان سے نازل ہوتا ہے تو گویا کہ موسیٰؑ آسمان
 سے نازل کردہ ہیں، اس میں نسبت سبب السبب کی طرف کردی گئی، جس طرح کہ شاعر نے مندرجہ ذیل شعر میں سبب کی
 طرف نسبت کی ہے۔

إِنَّا نَزَّلْنَاهُ بِأَرْوَاحٍ مُّسَوِّمَةٍ ۚ وَخَلَقْنَاهُ مِنْ نَّارٍ كَاسٍ ۚ وَخَلَقْنَاهُ مِنْ نَّارٍ كَاسٍ ۚ وَخَلَقْنَاهُ مِنْ نَّارٍ كَاسٍ ۚ

(صحیح الفکر شریکائی)

شاعر نے نزل کی نسبت پانی کے بجائے پانی کے سبب یعنی ہوا کی جانب کی ہے۔

وَالْأَنْزِلَ لِلْكَوْمِ مِنَ الْإِنْعَامِ لِيُصَابِقَ أَزْوَاجَ ۚ یَا نَحْنُ ۚ چارہ قسم کے جانوروں کا بیان ہے جن کا ذکر سورۃ البقرہ میں آیت ۱۶۳-۱۶۴ میں
 کیا گیا ہے اور وہ بھیجنے، بکری، اونٹ، گائے، بے خونہ، مادی کرنا، کھانا پھرتے ہیں۔

إِنَّا نَحْنُ ۚ وَاللّٰهُ عَلٰی عِلْمِکُمْ عَلِیْمٌ ۚ سَبَّحْ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ سُبْحٰنَہٗ وَبِحَمْدِہٖ ۚ
 سے اس کا کوئی فائدہ اور نہ کفر سے کوئی نقصان، صحیح مسلم کی ایک حدیث قدسی میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا، اے میرے بندو! اگر
 تمہارے اولین و آخرین اور تمہارا انسان اور جنس سب کے سب بچھائی فتنہ و فتنہ میں جھکا ہو جائیں تو میرے ملک و مملکت
 میں فتنہ و فتنہ کی گنجائش نہیں آتی۔ (ابن کثیر، معارف)

وَالْأَنْزِلَ لِلْكَوْمِ مِنَ الْإِنْعَامِ لِيُصَابِقَ أَزْوَاجَ ۚ سَبَّحْ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ سُبْحٰنَہٗ وَبِحَمْدِہٖ ۚ
 کے لئے نہیں ہو سکتا، ہم کفر کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتے، اس کی رضا حاصل کرنے کا طریقہ اور ذریعہ شریک ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی
 مشیت اور چہز ہے اور اس کی رضا اور چہز ہے۔

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ:

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا میں کوئی اچھا یا برا کام یا کفر و ایمان اللہ جل شانہ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے
 بغیر وجود میں نہیں آ سکتا، بہت حق تعالیٰ کی رضا اور پسند یہی کی صرف ایمان اور اچھے کاموں سے متعلق ہوتی ہے، شیخ الاسلام علامہ
 ابن تیمیہؒ نے اپنی کتاب "الاصول والافعال" میں تحریر فرمایا ہے:

مذهب اهل الحق الايمان بالقدر والقياس وان جميع الكائنات غيرها وشرها مقضاء الله وقدره
 وهو مراد لها كلها ويكره المعاصي مع انه تعالى يريد لها لجحمة يعلمها جلي وغلا.

(روح المعاني، معارف)

سے بھی آگ کے میلہ شعلے ہوں گے یہ وہی (غداپ) ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو یعنی موتیوں کو ۲۰ تا ۳۰ تاکہ اس سے ذریعہ اور اس صلب (ایمان) پر ہوا جہاد و فساد و فتنوں و لالٹ کر رہا ہے۔ اسے میرے بندو بھڑی سے ڈرو اور جن لوگوں نے حکومت یعنی دلوں کی بندگی سے اجتناب کیا اور اللہ کی طرف متوجہ ہے وہ جنت کی خوشخبری کے مستحق ہیں تو میرے ان بندوں کو خوشخبری مبارک ہے جو بات کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس میں سے انہیں بات کی اتباع کرتے ہیں اور انہیں بات وہ ہے جس میں خدا ہے یہی ہیں وہ لوگ جنہیں اللہ نے جہادیت دی ہے یہی لوگ عقل مند ہیں، بھلا جس شخص پر خدا کی بات تحقیق ہو چکی یعنی قدامت و جہاد (القرآن) تو کیا آپ اپنے غم کو جو کہ روزگار میں ہے بھڑا سکتے ہیں؟ افسانہ الخ جواب شرط ہے اور اس میں ظہیر کی جگہ اسم کا برہنہ کیا ہے اور حمزہ و انکار کے لئے ہے اور معنی (آیت) کے یہ ہیں کہ آپ اس کی جہادیت پر قادر نہیں ہیں کہ اس کو آگ سے بچھا سکیں، ہاں جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے رہے یا اس طور کا اس کی امداد کی ان کے لئے بالآخر ہے جن کے اوپر بھی بالآخر ہے جو بنے جائے تیار ہیں، (اور) ان کے نیچے نہیں بہہ رہی ہیں یعنی فوقانی اور حقانی بالا خانوں کے نیچے (نہیں چہری ہیں) یا اللہ نے وعدہ کیا ہے (وَعِظَ الْمُرُوءَاتِ) اپنے فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، اللہ وعدہ خدا کی نہیں کرتا کیا آپ نے اس بات پر نظر نہیں کیا؟ کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسا یا پھر اس کو زمین کے ستون میں یعنی چشموں کی جگہ داخل کر دیا ہے پھر اس کے ذریعہ مختلف قسم کی کھیتیاں لگائیں پھر وہ رنگ ہو جاتی ہیں پھر (اسے غائب) تو اس کو سبزی کے بعد مشابہ درود دیکھتا ہے پھر وہ اس کو درود پڑھ کر دیتا ہے اس میں تحفہ دلوں کے لئے بڑی نصیحت ہے جو اس سے نصیحت حاصل کرتے ہیں اس کے خدا کی وعدہ آیت اور قدرت پر دلالت کرنے کی وجہ سے۔

حقیق و حرکت کے تسہیل و تفسیری فوائد

قولی: ہاں طبیعت پر تقویٰ کی تعمیر ہے۔

قول: اللہین آحسنوا لی هذه الدنيا بملہ کو کر خیر مقدم ہے یا اور عیشۂ مجتہدہ کو خیر ہے۔

قولہ: اَرْضُ الْمَلَأِ وَاسِعَةٌ مُتَعَدِّلَةٌ

قولہ: لَیْسَ تَعْبِدُ لَہٗ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قاعۃً وہ امر تہجد یعنی رکعتوں کے لئے ہے نہ کہ طہر فعل کے۔

قولی: اَلْهَرَمُ مِنْ فَوَیْهَرٍ طَلُّ لَہَرٍ غیر مقدم ہے مَن فَوَیْہَرِ جال ہے طَلُّ مبتدا، دواخر ہے۔

قَوْلُهُ: طَبَقَ اِي قَطَعَ كَهَارًا بِذِيءٍ مَكَرًا اَتَاكَ كَيْ يَذِيءَ شَعْلُوهُ بِطَلْلٍ كَالْحَرَقِ تَنْقِمْ كَطَوْرٍ هـ،
 وَرَوَى اَتَاكَ كَيْ شَعْلُوهُ مِثْلَ سَابِكِ سَوَالٍ يُمْسِي طَلْلٌ طَلَّةٌ كِي جَمْعٌ سَمْعِي سَابِكِ

قولی: میں تجھ پر ظلم کرتا ہوں۔

تہا حال، سنا کہ کافور تو کھوسا ہے، خبر نہ ہاں گائیے ہو، کھوس نہیں آتا۔

جواب: اس کی صورت یہ ہوگی اگر اپنی جگہ کے لئے فرش نہ ہوگا تو اس سے بچے والے جگہ کے لئے سناہن ہوگا، جسے کثیر المؤمن اور دلت میں درمیانی پھٹ ایک فرق کے لئے فرش ہوتی ہے تو دوسرے فرق کے لئے پھٹ ہوتی ہے۔

قول: ذلک تخویف اہل احوال اہل العار تحویف المؤمنین، ذلک کامرئ ذکمر احوال اہل العار ہے۔

قول: الاؤسان طاعت کی چہرہ پر میں سے یہ ایک ہے، اس نے طاعت سے شین کی مراد ہے، اس نے یہ مراد مراد ہے جس کی اللہ کے علاوہ ہندگی کی گئی ہو۔

قول: القصر فیہ الطہر مقام المصمر یعنی من فی الذلار (مصر میں ہے اور یہ ذی القصر سے متعلق ہے) کے لئے کیا ہے؟ کیا ان کا حال میں سے ہو؟ اس کا جواب ہے: انہ اہل تہذیبہ کافی تہذیب، اہل تہذیب میں ہزار ہا تہذیب کے لئے ہے اقلت، لیکن حق علیہ کا جواب ہے: ہزار ہا تہذیب کی تاکید کے لئے۔

قول: لہم غمر من فوقہا عرف اہل بیت کے بارے میں یہ قول متبادل میں ہے اس بارے کے لئے اللہ تعالیٰ کے قول لہم من فوقہم طلل من العار ومن تحفہم طلل کے۔

قول: بفعلہ المقدر اس کی تفسیر ہے وعدہ اللہ وعدہ، وعدہ کامل، صوب وعدہ فعلی، خدا ہے۔

تفسیر و شرح

و از حق اللہ واسعہ اس سے پہلے میں اعمال صالحہ کا حکم ہے اس میں کوئی یہ ذکر کر سکتا تھا کہ میں جس شہر و حد یا ملک میں رہتا ہوں، وہاں کے حالات، دینی احکام اور اسلامی شعائر کی ادائیگی کے لئے سازگار نہیں، جس کی وجہ سے میں اعمال صالحہ نہیں کر سکتا، اس کا جواب اس جملہ میں ہے یا کیا کہ اگر کسی خاص ملک و شہر یا علاقہ میں رہتے ہوئے انکار کر دینے کی پابندی مشکل ٹھہرائے تو اس کو چھوڑو اللہ کی زمین بہت وسیع ہے، کسی ایسے ملک یا علاقہ میں جا کر رہو جو صحت احکام اللہ کے لئے سازگار ہو، اس میں ایسی جگہ سے ہجرت کرنے کی ترغیب ہے۔

بسمائوفی الضمیر وان (الایہ) ایمان و تقویٰ اور ہجرت کی راہ میں مشکلات، تاثر اور شہوات و لذت نفس کی قربانی بھی۔ یہی ہے جس کے لئے ہجرت کی ضرورت ہے، اس لئے صاحبزین کی نصیحت بھی بیان کر دی گئی ہے، کہ ان کو ان کے صبر کے بدلے میں اس طرح پر راجہ، اگر دیا جائے گا، کہ اسے حساب کے پتانوں سے بچا لیکن نہیں ہوگا لیکن اس کا اجر خیر تعالیٰ ہوگا جس کی یہ وہ عظیم نصیحت ہے جس کی ہر مسلمان کو کوشش کرنی چاہئے۔

حضرت قیوم علیہ السلام نے فرمایا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے روز میزان بدل کا حکم کی جائے گی، اہل صدقہ آنکھیں کھلے تو ان کے صدقہ کے کواں کو اس کے حساب

سے چار بار داغ دیا جائے گا، اسی طرح نماز حج و عمرہ عبادتوں کو تو دل کر حساب سے ان کا اجر چار روپیہ دیا جائے گا، پھر جب بار بار مسیتوں پر صبر کرنے والے انہیں سے کوئی نیکل اور دن نہیں ہوگا، بلکہ پھر حساب و اعزاز سے ان کی طرف اجر و ثواب بہا دیا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّمَا يَوْفِي الصَّامُونَ اجْرَهُمْ بِمَعْرِ حَسَابٍ حتیٰ کہ وہ لوگ جن کی دنیوی زندگی عافیت میں گذری ہوگی جنہوں نے تیس کے کد کاش ہمارے جسم دنیا میں پہنچیں گے ذریعہ کاٹے گئے ہوتے تو ہمیں بھی صبر کا ایسا ہی صلہ ملے۔

حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے اس آیت میں ”صابرین“ سے دو لوگ مراد لئے ہیں جو دنیا کے مصائب و مصائب پر صبر کرنے والے ہیں، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ صابرین سے مراد وہ لوگ ہیں جو سو بھی سے اپنے نفس کو روکیں، مفسر قرآنی فرماتے ہیں کہ لفظ صابر جب بغیر کسی دوسرے لفظ کے بولا جائے تو اس سے مراد وہ ہوتا ہے جو اپنے نفس کو ٹھکانوں سے باز رکھنے کی مشقت پر صبر کرے، اور مصیبت پر صبر کرنے والے سے لئے مصائب و علیٰ خدا بولا جائے یعنی فلاں مصیبت پر صبر کرنے والا۔ (رحمہ اللہ اعظم بالصواب)

فَلَنَسْلُكَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ اِلَآ اَرْضًا يَصْلٰحُ، یعنی جو جمع ہے زمین سے اٹھنے والے خشکے یعنی بارش کے ذریعہ پانی آسمان سے اترتا ہے پھر وہ زمین میں جذب ہو جاتا ہے، پھر چشموں کی شکل میں نکلتا ہے پانیوں اور نہروں اور پہاڑوں پر برف کی شکل میں جمع ہو جاتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ پانی کو محفوظ کرنے کا اسی طرح حکم نہ کرتا تو انسان اس سے صرف بارش کے وقت یا اس کے متصل چند روز تک فائدہ اٹھا سکتا تھا، حالانکہ پانی پر انسانی زندگی کا دار و مدار ہے اور پانی اسی ضرورت ہے کہ اس سے ایک دن بھی مستغنی نہیں رہ سکتا، اس لئے حق تعالیٰ نے اس نعمت کے صرف نازل کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اس کے محفوظ کرنے کے لیے جیب جیب سامان فرمایا، کچھ زمین کے گڑھوں، تالوں، حوضوں میں محفوظ ہو جاتا ہے، اور بہت بڑا ذخیرہ برف کی شکل میں پہاڑوں پر لاد دیا جاتا ہے، جس سے اس کے سونے اور خراب ہونے کا کبھی اندکان نہیں رہتا پھر وہ برف آہستہ آہستہ پگھل کر پہاڑوں کی رگوں کے ذریعہ زمین میں اتر جاتا ہے، اور چاہے اٹھنے والے چشموں کی شکل میں اٹھنے لگا ہے، اور ندیوں کی شکل میں زمین پر بہنے لگتا ہے، اور زمین ذخیرہ ہو جاتا ہے جس کو کواں کھود اور دیگر طریقوں سے نکالا جاتا ہے۔

یعنی اس پانی سے ہر ایک ہوتا ہے، انواع و اقسام کی چیزیں پیدا فرماتا ہے، جن کا رنگ مذاک، خوشبو ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہے، یہ بھی خدا کی قدرت کی نشان دہی میں سے عظیم نشانی ہے پھر وہ کھیتیاں، شادابی اور تروتازگی کے بعد سوکھ کر زرد ہوتی ہیں، اور کھستہ درخت کا ٹکڑا کر کے زور دیا جاتا ہے۔

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَآءِ تَخْوِیْرٍ لِّاُولِیْ اَلْاَلْبَابِ، یعنی دل و دانش اس سے سمجھ لیتے ہیں کہ نبی کی مثال بھی اسی طرح ہے، وہ بھی بہت جلد زوال و فنا سے ہٹ کر ہو جائے گی، اس کی روشنی و بصیرت، اس کی شادابی اور لذت اور اس کی لذتیں اور آسائشیں عارضی

لوگوں کے لئے جن کے دل خدا کی یاد سے یعنی قبول قرآن سے غافل ہو رہے ہیں حذف خبر پر وِیْسُلُ دلالت کر رہا ہے۔ وِیْسُلُ کلمہ عذاب ہے، یہی لوگ صریح گمراہی میں ہیں اللہ تعالیٰ نے ہجرین کو یہ نازل فرمایا ہے وہ ایسی کتاب ہے یعنی قرآن جو آپس میں ملتی جلتی ہے، کَلِمَاتُہَا أَحْسَنُ الْعِلْیٰثِ سے بدل ہے یعنی بعض بعض سے مشابہ ہے الفاظ وغیرہ میں اس میں وعدہ و وعید وغیرہ کو یاد دہرایا گیا ہے، جس سے ان لوگوں کے بدن کے وہ گئے کفر سے ہو جاتے ہیں (کاٹنے لگتے ہیں) جب اس کی وعید ذکر کی جاتی ہے، جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں؟ قرکاران کے جسم اور دل اس کے وعدہ کے ذکر کے وقت نرم (مطمن) ہو جاتے ہیں یہ کتاب اللہ کی ہدایت ہے اس کے ذریعہ جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور خدا جس کو گمراہ کرتا ہے اس کا کوئی ہادی نہیں بھلا وہ شخص جو قیامت کے دن اپنے پر سے کوہِ قرین عذاب کے لئے (پیر) ڈھال بنے گا، یعنی شہید ترین عذاب کے لئے اس طریقہ پر کہ اس کے دونوں ہاتھ اس کی گردن میں باندھ کر آگ میں ڈال دیا جائے گا، اس شخص جیسا ہو سکتا ہے، جو نارنجیم سے جنت میں داخل ہونے کی وجہ سے محفوظ رہا؟ خالوس یعنی کفار مکہ سے کہا جائے گا، اپنے کلمہ کا (حزرا) یعنی اس کی سزا پھنکھو عذاب آنے کے بارے میں ان سے پیچھے والوں نے (بھی) رسولوں کو جھٹلایا سو ان پر عذاب ایسے طور پر آیا کہ ان کو قبول بھی نہ تھا یعنی ایسی جنت سے آیا کہ ان کے دل میں وہم و گمان بھی نہیں تھا سو اللہ نے ان کو دنیوی زندگی میں اذیت اور سوائی کا عذاب پہنچا دیا وہ شیخ اور قتل وغیرہ ہے اور آڑٹ کا عذاب اور بھی بڑا ہے کال یہ ٹکڑی ب کر نے والے اس کے عذاب کو سمجھ جاتے تو ٹکڑی ب نہ کرتے اور یقیناً ہم نے لوگوں کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کی مثالیں بیان کر دی ہیں تاکہ یہ لوگ نصیحت حاصل کریں، حال یہ کہ قرآن عربی ہے یہ حال تو کدہ ہے اس میں کسی قسم کی کلمی القہس و اختلاف نہیں تاکہ یہ لوگ کفر سے بچیں اللہ تعالیٰ نے مشرک اور موصد کی ایک مثال بیان فرمائی (وہ یہ کہ) ایک شخص (غلام) ہے رجلاً، مثلاً سے بدل ہے جس میں بد اخلاق، خسران و خسران کے چند لوگ شریک ہیں اور دوسرا وہ شخص (غلام) ہے جو خالص ایک ہی شخص کا (غلام) ہے (تو) کیا ان دونوں کی حالت یکساں ہے؟ مثلاً قیصر ہے یعنی چوری جرات کا غلام اور ایک شخص کا غلام برابر نہیں ہو سکتے اس لئے کہ اول سے جب اس کا ہر مالک ایک ہی وقت میں خدمت طلب کرے گا تو وہ (غلام) حیران رہ جائے گا کہ ان میں سے کس کی خدمت کرے یہ مثال مشرک کی ہے، اور دوسری مثال موصد کی ہے اللہ وعدہ کے لئے سب تحریریں ہیں بات یہ ہے کہ اہل مکہ میں سے اکثر لوگ اس عذاب کو جانتے ہی نہیں ہیں جس کی طرف وہ جارہے ہیں (اسی عدم ہم) کی وجہ سے شرک کر بیٹھتے ہیں یقیناً آپ کو بھی موت آنے گی اور وہ بھی مرنے والے ہیں (یہ آپ ﷺ کو خطاب ہے) لہذا (نسی کی) موت پر خوشی کی کوئی بات نہیں، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ (اہل مکہ) آپ ﷺ کی موت کا انتظار کرنے لگے، پھر تم یقیناً سب کے سب اسے لوگو! آپس میں حقوق کے بارے میں قیامت کے دن اپنے رب کے سامنے جھڑو گے۔

حَقِیْقَتِ مَرْکُوبِی لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدُ

رابط آیات:

قَوْلُهُ: فَسَمِّنْ شَرَحَ اللّٰهُ صُورَةَ الْإِسْلَامِ بِكَلَامٍ مُّتَّافٍ بِهِ، مَأْمَلٌ مِنْ ذِكْرِ هُنَا ذَلِكَ لِذِكْرِى لِأُولَى الْإِتِّفَاقِ
کے لئے بھول جلت کے ہے یعنی ذاکھری کو اولی الالطاب کے ساتھ خاص کرنے کی علت کے قہ تم مقام ہے، مطلب یہ ہے
کہ قہ مان سے پائی برسنے کے بعد پائی کے ذریعہ عقد قابل اپنی قدرت کاملہ سے کیسے کیسے عجیب و غریب تحرات خدا فرماتے
ہیں، اس کو دیکھ کر محض وہی کو اسلام کے لئے شرع صادر ہوتا ہے اور یہی شرع صدر محمدوں کے لئے قبول ذکر کا سبب ہوتا ہے
(ارباب القرآن ترمیم) ہمزہ استعجاب کا نگاری ہے اور فاء عطف ہے مطلقہ مقدر ہے، اسی اُتھل الالطاب صوا، عن موصوفہ
ہے اس کے بعد چار اہل صلہ ہے، موصول اپنے صلہ سے مل کر مبتدا اس کی خبر مضاف ہے، وجیب کہ مفسر عام نے ظاہر فرمایا ہے
تَحْمِنٌ طَبِيعٌ غَلِيٌّ فَلْيَبِهِ اور اس حذف خبر پر فَوَائِدُ لِلْفَاقِيَةِ دلالت کر رہا ہے، اور بعض مفسرات نے عن کو خبر یہ لگی کہا ہے اور
بعد والا جملہ اس کی جزاء ہے۔

قَوْلُهُ: عَنْ ذَاخِرٍ قَوْلُ الْقَوَائِدِ اس مہارت سے علامہ علی کا مقصد وہ باتوں کی طرف اشارہ کرتا ہے اول یہ کہ عن بمعنی
عن ہے، اور یہ کلام میں مضاف محذوف ہے عن ذاکر اللہ ہی عن قبول ذاکر اللہ اور یہ لگی گئی ہے کہ جن اپنے باب پر
ہوا، رعیل کے لئے ہو ہی قَسَمْتُ فَلَوْ تَبَيَّنَ مِنْ أَجْلِ ذِكْرِ اللّٰهِ لِفَسَادِ قُلُوبِهِمْ وَخُسْرَانِهِمْ۔

قَوْلُهُ: مُنَافِي بِهٖ مُنَافِي بِهٖ مَعْنٰی یہ منافی کی مع ہے مگر یہ مفرود کی بھی صفت واقع ہو سکتا ہے، جیسا کہ یہاں کتاب کی صفت واقع ہے، کتاب کو
مفرود ہے مگر بہت سی تفصیل کو جامع ہونے کی وجہ سے ایک مجموعہ کا نام ہے، لہذا اس کی صفت منع لائی جا سکتی ہے اس کی تخریر عرب
کا یہ قول ہے الْإِنْسَانُ عُزُوفٌ وَعِظَامٌ وَانْصَابٌ۔

قَوْلُهُ: وَغَيْرُهُمَا كَالْقَصَصِ وَالْأَحْكَامِ۔
قَوْلُهُ: نَفْسُهُ مِّنْهُ عِنْدَ ذِكْرِ وَغَيْبِهِ شَارِحٌ نے اشارہ کر دیا کہ میں بمعنی عین ہے نفس شعور ہی ترغیب
و تنظیر (و بالفارسیہ) لرزیدن کا تپنا اس کا مصدر اقبشعوا ہے (الفارسیہ) سوئے برتن سخن بمقال الشّعور
الشّعور ہی قام و انتصب من لوع او برد خوف یا سردی کی وجہ سے روٹنے لگے کھڑے ہونا (لغات القرآن ترمیم) تفسیر
دکھائی نے کہا ہے کہ یہ واصل النفس ہے، خشک شدہ ہوا اس کو باقی بنانے کے لئے اس کے طرف میں راجع کر دی
تا کہ زیادتی اللہ زیادتی معنی پر دلالت کرے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: أَلِی ذِكْرُ اللّٰهِ أَلِی عِنْدَ ذِكْرِ وَغَيْبِهِ اس میں اشارہ ہے کہ الی بمعنی عند ہے۔

قَوْلُهُ: ذَلِكَ أَلِی الْكِتَابِ الْمَوْصُوفِ بِتِلْكَ الصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ۔

قول: ہدی اللہ ای سب فی الہدی ایمانہ کے طور پر زمانہ عدل کے قیل سے ہے یعنی یہ کتاب ای قدر سب
حایت سے گواہ کہ وہ خود ہی حایت ہے۔

فصل اول: الفتن بتلقی و تلقی پونچھ سوۓ العذاب ایک تلو میں بتلقی کے چھائے بھی ہے، من موصول اپنے صدمے میں کہ جہنم کو میندا، اس کی خبر مخدوف ہے جس کو طامہ نقلی نے شصتھن اہل جہنم کیہ کر کھابہ کر دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنے جہنم کے کوٹک کے لئے سیر (احمال) بنا کے، یہاں اس شخص کے برابر ہو سکتا ہے، جو ٹک ہے، مومن و محفوظ ہو۔

فقہ کا، فیصلہ لفظی یعنی اقوال سے ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا ہے اس کا مطلب یہ بھی ہے، لفظیہ میں اسمِ ظاہر کو اسمِ ضمیر کی جگہ ان کی صفت لفظ کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، موصوفہ و وصف لفظ کا ہی تھا۔

ای کفار مکہ کے بچے مطلقاً کفار کہتے تو زیادہ منسوب ہوتا، اس لئے کہ یہ قول کفار مکہ کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

فقولہ: اے حراء! اس میں اشارہ ہے مضاف بمذوف ہے، اسی ذوقوا اجراء، ما کثرتہ کجبولہ۔
فقولہ: تو کائنوا بفعلولہ۔ تو شرط ہے کائنوا فعل، اقص اس کے اندر ضمیر و اسم، بفعلولہ جملہ ہو کر محال کی خبر محال
اسم خبر سے مل کر شرط، جواب شرط بمذوف جس کو ضمیر نے ما کثروا نکال کر خارج کر دیا، اور عذبتہا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ
بفعلولہ کا مفعول بمذوف ہے۔

وَالْقَدْ خَسِرْنَا، لَقَدْ میں اہم قسم ہندوانہ کے جواب پر، افسوس ہے اور ضرورتاً کھائی بیٹھا، اَوْصَحْنَا ہے۔

قرآن: قرآن عربیہ، ہذا القرآن کے لئے حال مؤکد ہے۔

فَيُفَاكِحُونَ اِسْمَ قَالٍ مَعَ ذِكْرِ نَبِّهِ. فَمِنْ اَوَّلِ فُكْحٍ يَفُكِّحُ (ك) فَتُحَاكِمُهُ بِالْفُكْحِ، فَالْجَمْلُ
يَحْتَمِلُ اِلَّا اَنَّ اِسْمَ قَالٍ مَعَ ذِكْرِ نَبِّهِ. فَمِنْ اَوَّلِ فُكْحٍ يَفُكِّحُ اِسْمَ قَالٍ مَعَ ذِكْرِ نَبِّهِ. فَمِنْ اَوَّلِ فُكْحٍ يَفُكِّحُ اِسْمَ قَالٍ مَعَ ذِكْرِ نَبِّهِ.

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا، مثلاً تسمیر، مثلاً قیز ہے جو قابل سے منقول ہے قدر و مهارت یہ ہے ای لائسنری
مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا، مثلاً تسمیر، مثلاً قیز ہے جو قابل سے منقول ہے قدر و مهارت یہ ہے ای لائسنری

مفتی قرآنے کہا ہے یاہ کی تفسیر کے ساتھ وہ شخص جو ابھی مرادہ اور مفتی رب مرانے وہاں اور مفتی (ی) کی تحفیف کے ساتھ مرادہ بھل حضرت نے کہا ہے کہ وہاں کے سنی ہیں کوئی فرق نہیں ہے۔

تفہیم و شرح

مَنْعَنْ خُرُوجِ الْقَلْبِ صَلَوةً لِلْإِسْلَامِ (الایۃ) خروج کے لغوی معنی نکلنے اور پھیلانے اور منع کرنے کے ہیں و شریعت صلوٰۃ کا مطلب ہے وصعت قلب یعنی قبول حق کی استعداد و صلاحیت کا پیدا ہو جانا کیا وہ شخص کہ جس میں قبول حق اور کامیابی کا جذبہ نہ ہو اس کو صلوٰۃ کی استعداد حاصل نہیں ہو سکتی اس جیسا کہ آیت میں ہے جس کا دل اسلام کے لئے سخت اور سیدھ رنگ ہو، اور اگر ایسی کی

تاریکیوں میں بجلیکے باہر شرع صدر کے بالفاظِ شوقِ قلب ہے۔ جیسا کہ اسی آیت میں فاصیحة کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب یہ آیت اُفْصَحُ صُرُوحِ اللّٰہِ صُفْرَہٗ تلاوت فرمائی تو ہم نے آپ سے دریافت کیا کہ شرع صدر کا کیا مطلب ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جب نو ایمان انسان کے قلب میں داخل ہوتا ہے تو اس کا قلب وسیع ہو جاتا ہے۔ جس سے احکامِ الہیہ کا سمجھنا اور عمل کرنا اس کے لئے آسان ہو جاتا ہے۔ ہم نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! اس (شرع صدر) کی علامت کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا:

الإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالتَّحَافُظُ عَنِ دَارِ الْعُرُوفِ وَالتَّعَافُظُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ.

(رواہ الحاکم علی المستدرک والبیہقی فی شعب الایمان مطبوعہ)

”ہمیشہ اپنے والے گھر کی طرف راغب اور نائل ہونا اور صحرے کے گھر یعنی دنیا کے (لذات اور ریخت) سے دور رہنا اور موت کے آنے سے پہلے اس کی تیاری کرنا۔“

اُفْصَحُ صُرُوحِ اللّٰہِ صُفْرَہٗ (الایۃ) اس آیت کو حرفِ استفہام سے شروع فرمایا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ کیا یہ شخص جس کا دل اسلام کے لئے کھول دیا گیا ہو اور وہ اپنے رب کی طرف سے آئے ہوئے نور پر ہو (یعنی اس کی روشنی میں سب کام کرتا ہو) اور وہ آدمی جو کھج دل اور سخت دل ہو کہیں برابر ہو سکتے ہیں؟ اس کے بالفاظِ سخت دل کا ذکر اگلی آیت میں وہل سے کیا گیا ہے۔ لَوْ نَبْلُ لِبَلْبِیْنِہٖ فَلَوْ نَبْلُہُمْ، فاصیحة، فساوفا سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں سخت دل ہونا، جس کو کبھی پریم نہ آئے اور جو اللہ کے ذکر اور اس کے احکام سے کوئی اثر قبول نہ کرے۔ (مستدرک)

اللّٰہُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِیْثِ کِتَابًا مُّتَشَابِہًا (الایۃ) اس سے پہلی آیت میں اللہ کے مقبول بندوں کی کیفیت میں بیان کیا گیا تھا کہ یَسْتَفِیْضُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَہٗ اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ ہم و اقربا ان ہی احسن الحدیث ہے اہمت میں حدیث اس کلامِ پاک کو کہتے ہیں جس کو بیان کیا جاتا ہے قرآن کو احسن الحدیث کہنے کا حاصل یہ ہے کہ انسان جو کچھ کہتا دیتا ہے اس سب میں قرآن احسن الکلام ہے، یہ مطلب نہیں کہ قرآن کا کچھ حصہ احسن اور کچھ خیر احسن ہے، جیسا کہ یَعْتَفُونَ أَحْسَنَہٗ سے شبہ ہوتا ہے۔ آگے قرآن کی چند صفات ذکر فرمائی ہیں: ① پہلی صفت مُتَشَابِہًا ہے، خطاب سے یہاں مراد محافل ہے، یعنی صفحہ میں قرآن ایک دوسرے سے مربوط و شامل ہیں کہ ایک آیت کی تصدیق دوسری آیت سے ہو جاتی ہے، اس کلام میں تضاد و تعارض کا نام نہیں ہے ② دوسری صفت متشابهی ہے جو شکی کی جمع ہے جس کے معنی مکرر کے ہیں یعنی وعدہ و وعید بعض صفت میں کوڑا بن میں مختصر کرنے کے لئے بار بار دہرایا جاتا ہے ③ تیسری صفت۔

نَفِیْسٌ جَمِیْعًا جُلُودُ الدِّیْنِ یَخْشَوْنَ وَتَهْتَمُّ (الایۃ) یعنی اللہ کی عظمت سے متاثر ہو کر ایسے خوف زدہ ہوتے ہیں کہ ان کے ہاں کے درد گئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور ان کے جسم پر لرزہ طاری ہو جاتا ہے ④ چوتھی صفت نَفِیْسٌ جَمِیْعًا جُلُودُ دُھَرِ (الایۃ) یعنی تلاوت قرآن کا کبھی اثر یہ ہوتا ہے کہ درد گئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور کبھی معجزات اور رحمت خداوندی کی آیات سن کر

جھوٹ نہ ملے اور کبھی قرآن جب اس کے پاس آئے تو اس کو جھٹلاتے کیا ایسے کافروں کا جنم ٹھکان نہیں ہے ہاں کون نہیں؟
 اور جو شخص جی ہانت لایا اور وہی جھٹکتا ہے اور جنہوں نے اس کی تصدیق کی، وہ مومن ہیں اَلَّذِیْنَ اَلَّیْنِیْ کے معنی میں ہے کہ
 جس شخص سے بچنے والے لوگ ان کے لئے ان کے رب کے پاس (بر لاہوتج ہے جو وہ چاہیں گے یہ صلہ ہے ایمان کے صلہ
 اپنے اوپر احسان کرنے والوں کا تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے ان کے برے اعمال کو دور کر دے اور انہوں نے جو نیک اعمال کیے ہیں
 ان کا اچھا صلہ دے اَنْسُوا الشُّعْرِیْ اور اَحْسِنُ الْخُسْرٰی کے معنی میں ہیں (یعنی انہوں اتم تفصیلی مطلب کے معنی میں ہیں)
 کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے یعنی محمد ﷺ کے لئے کافی نہیں ہے؟ ہاں ضرور کافی ہے اور لوگ آپ کو یہ اندہ یعنی جن سے ذرا
 رہے ہیں اس میں آپ ﷺ کو خطاب ہے، یہ کہ وہ بیت آپ کو جاگ کر دیں گے یا چل جائیں گے اور اللہ جس کو مراد ہے
 اس کی کوئی روٹھائی کرنے والا نہیں اور جسے وہ چاہتے وہ اسے کوئی کر اور کرنے والا نہیں، کیا اللہ تعالیٰ اپنے امر پر غائب اپنے
 دشمنوں سے انتقام لینے والا نہیں؟ ہاں کیوں نہیں؟ اور قسم ہے اگر آپ ان سے معلوم کریں کہ آسمانوں اور زمین کون سے ہیں کیا؟
 لسن میں لام قسم کا ہے تو وہ یقیناً کسی جواب دیں گے کہ اللہ نے (یہ انکے ہیں) آپ ان سے کہئے اچھا یہ قوت واکر جن کی تم اللہ
 کے سوا بندگی کرتے ہو یعنی جن کی اگر اللہ تعالیٰ مجھے نصیب پہنچے گا تو یہ ہے تو کیا اس کے نقصان کو بھٹکتے ہیں؟ نہیں یا اللہ تعالیٰ
 مجھ پر مہربانی کا ارادہ کرے تو کیا یہاں میری کوئی روٹھ سکتے ہیں؟ اور ایک قرأت میں وہ ان میں اضافت کے ساتھ ہے (یعنی
 کائنات اور مہم سنگات) میں آپ کہہ دیں کہ اللہ میرے لئے کافی ہے تو کل کرنے والے اسی پر توکل کرتے ہیں
 (یعنی) مجھ پر کرنے والے اسی پر مجھ پر کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ اللہ میرے ہی قوت و ترقی ہے بلکہ یعنی اپنے طریقہ پر عمل
 کئے جاؤ میں بھی اپنے طریقہ پر عمل کر رہا ہوں، سو فقیر یہ تم کو معلوم ہو جائے گا کہ کس پر رسوا کسے غائب آئے والا ہے
 مَنْ مَّوَدَّ عَلَمُونَ کا مفعول ہے اور کس پر داغی غائب نازل ہوگا؟ (اور کوہ و دوزخ کا غائب ہے اور یا اللہ اللہ نے
 ان کو بدر میں ذلیل کر دیا، آپ پر ہم نے حق کے ساتھ لوگوں کے لئے یہ کتاب نازل فرمائی ہے باطل حق، انہوں کے حقیق
 ہے، پس جو شخص راہ راست پر آجائے تو اس کے چاہیے پر آنے کا کافی کدو اسی کے لئے ہے اور جو شخص گمراہ ہو جائے تو اس کی
 گمراہی کا (دایاں) اسی پر ہے آپ ان کے امداد نہیں کہ ان کو زبردستی چاہتے پر لے آئیں۔

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْ فِی سَبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، لَمْ نَطْلُقْ اِیْ لَا اَخَذْ اس تفسیر کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ لفظ اَطْلُقْ میں استفہام
 انکار کی معنی ملی ہے۔

فَوَائِدِ، مَحْذَبُ بِالْعَدِیْ مفسر رحمہ اللہ نے صدق ہے قرآن مراد ہے اور قرآن کو جو کدو صادق ہے، مہذب صدق
 کہا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: بَلَى مُضَرَّعٌ لَمْ يَلَى كَإِذَا فُتِنَ مِنَ الْمَلِكِ بِغُلَامَيْهِ فَخَلَقَهُ لَقِيْلًا يَلِيْلًا فَقَالَ هَلْ أَتَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ أَلَمِ يَأْتِكُ الْيَقِيْلُ بَلَى هَذَا بَشَرٌ كَمَا خَلَقَ الْبَشَرَ الْأَوَّلَ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (مائدہ: ۱۰۱)

قَوْلُهُ: الَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ، الَّذِي موصول کے دو حصے ہیں ایک واحد ہے اور وہ جاء بالصدق محمد ﷺ ہیں اور دوسرا صدق بہ المؤمنون ہے جو کہ جمع ہے اول صلی کی رعایت سے الَّذِي کو مفرد لایا گیا اور دوسرے صلی کی رعایت سے الَّذِي کو الٰہین کے معنی میں لایا گیا، دوسرے صلی کی رعایت سے اُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ میں جمع کے صیغہ لائے گئے ہیں۔ الَّذِي چونکہ اسم نہیں ہے لہذا اس میں واحد و جمع دونوں کی گنجائش ہے۔

قَوْلُهُ: اَسْمَاءُ وَاحْسَنُ الشَّقِيْنَ، وَاحْسَنُ کے معنی میں ہیں اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدّم کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ مذکورہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تعذیبی کرنے والے مومنوں کے نیک تر اعمال کا صلہ عطا فرما، کس کے اور بدتر اعمال کو معاف فرمائیں گے اس میں نیک اعمال اور بد اعمال کا ذکر نہیں ہے مگر علامہ نے مذکورہ عبارت کا اضافہ کرنے کے جواب دینے کا نام تفصیل اپنے معنی میں نہیں ہے بلکہ اسم فعل کے معنی میں ہے جذا اب نیک اور نیک تر ای طرح بد اور بدتر دونوں قسم کے اعمال اس میں داخل ہو گئے۔

قَوْلُهُ: فَتَجَبَّلَ (ن) عَجَلًا حَلًّا کو کا سر کرنا، یا گل ملانا، تعجبیل کے بھی یہی معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: اُولٰٓئِكَ فَرَّادٌ بَلَا اِضَافَةٍ یہ دونوں قرأتیں صحیحہ ہیں، اگر اضافت کے ساتھ پڑھیں گے تو مکہ ایضاً حُصُوہ اور مُتَبَعَاتُ وَتَحْمِيۃ پڑھا جائے گا۔

تَفْسِيْرُو تَشْرِیْحُ

فَتَسَنُّ اَفْطَسُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلٰی اللّٰهِ (الآیہ) اللہ پر بہتان لگانے کا مطلب یہ ہے کہ خدا کے لئے اور وہ ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کا شریک ثابت کرے یا اس کی عیوی ہونے کا عقیدہ رکھے، حالانکہ وہ ان تمام حق کس سے پاک اور بری ہے۔ كَذَبَ بِالْصِّدْقِ اور جاء بالصدق میں صدق سے مراد وہ تعیبات ہیں جن کو نبی کریم ﷺ نے قرآن کو اذوقہ قرار دیا تھا کہ وہ کام جس میں عقیدہ توحید بھی شامل ہے اور عقیدہ نبوت و شریعت بھی، اور حُصُوۃ یہ کہ میں سب مومنین داخل ہیں جو اس کی تصدیق کرتے والے ہیں نیز جاء بالصدق میں کاروں کے لئے جمیع اور مومنین کے لئے خوشخبری بھی داخل ہیں۔

اِذْ جَاءَهُ سے آنحضرت ﷺ مراد ہیں جو چاروں پہنچ کر آئے اور بعض کے نزدیک یہ عام ہے اور اس سے مراد شخص مراد ہے جو توحید کی دعوت دیتا ہو اور لوگوں کی شریعت کی جانب رہنمائی کرتا ہو اور وحُصُوۃ یہ سے بعض حضرات نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مراد لئے ہیں جنہوں نے سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی تصدیق کی۔ (حق تقدیر) مجاہد نے کہا ہے الَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ سے مراد نبی ﷺ ہیں اور وحُصُوۃ یہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں ابی طالب مراد ہیں اور سہ نے کہا: الَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ سے مراد چاروں مکمل ﷺ ہیں اور وحُصُوۃ یہ سے

بدترین سزا کے عوض قیامت کے دن یہ سب چھو دیں اور ان کے سامنے اللہ کی طرف سے وہ عذاب ہوگا جس کا انہیں گناہ بھی نہیں تھا اور ان پر ان کے تمام برے اعمال غلام ہو جائیں گے اور جس عذاب کا وہ استہزاء کیے کرتے تھے وہ ان کو آئندہ گناہوں کو جب کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہمیں چارے لگتا ہے جگہ جب ہم اس کو بچے طرف سے کوئی نعمت عطا کرنا دیتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ عذاب تو مجھے اس لئے دیا گیا ہے کہ اللہ کو معلوم ہے کہ میں اس کا مستحق ہوں بلکہ یہ یعنی اس کا مقولہ فکتہ ہے، جس کے ذریعہ بندے کو آزمائش میں ڈالا گیا ہے، لیکن اس میں سے آٹھ لوگ نہیں جانتے کہ یہ وہ ذلیل ہے اور آزمائش ہے ان سے پہلے لوگ بھی یہی بات کہہ چکے ہیں جیسا کہ کاروان اور اس نئی قوم کو اس بات سے دانش چھی سوان کی کاروائی ان کے چھ کام نہ آئی سو ان کی بدامنیوں جتنی ان کی زبان پر آتی اور ان پر بھی جو ان میں سے یعنی قریش میں سے حکم ہیں ان کی بدامنیوں کی سزا پانے والی ہے اور وہ دم و جا ہزرا سینے والے نہیں ہیں یعنی ہمارے عذاب سے بچے لگتے والے نہیں ہیں چنانچہ سات سال تک قحط میں جہاں کے کئے لگے ان کو کوئی مدد کی گئی، کیا انہیں یہ صوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کی چاہتے ہیں پھور و حق ان روزی نشہ و کر دیتے ہیں اور انہیں کی چاہتے ہیں اتنا روزی تک کر دیتے ہیں ایسے لوگے والے ان میں بڑی کمزوریات ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ ذِي تَسْمِيَةٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

فقہی، ہنوفی، احمدی، شافعی، مالکی، حنفی، حنبلی، اور ان قبض میں ہے۔

فقہی، انفس، جمع نفس برومیں۔ ہنوفی، انفس ایہ یقیناً الا زواج عند حضور آحالیہا، اللہ متہما، ہنوفی، انفس ہمد بزرگ جعفر مونہا ہنوفی سے متعلق ہے، انفس صفت، الکی لعلیٹ صوف انفس پر فی مناسبا ہنوفی کا عرف ہے، مطلب یہ ہے کہ جن نفوس کی موت کا وقت نہیں آتا ہے ان کو اس کے وقت قبض کر دیتا ہے، اور ایسی ہی میں ہے اللہ تعالیٰ کا قول وَهُوَ الَّذِي يَنْفَخُ فِي النُّفُوسِ

موت اور نیند میں قبض روح اور دونوں میں فرق:

اللہ يَنْفَخُ فِي الْأَنْفُسِ، نفوس کے قبض یعنی لینے اور قبض کرنے کے ہیں اس آیت کا مقصد یہ تھا، ہے کہ جانداروں کی رو میں ہر حال اور ہر وقت اللہ تعالیٰ کے زیر تصرف اور زیر قبض ہیں، وہ جب چاہے قبض کر سکتا ہے، اس تصرف خداوندی کا ایک مظاہرہ تو ہر چاند روزانہ دیکھتا ہے کہ غنیمت کے وقت اس کی روح ایک حیثیت سے قبض ہو جاتی ہے، پھر بیداری کے وقت واپس کر دی جاتی ہے، اور آخر کار ایک وقت ایسا آئے گا کہ ہر قبض ہو جائے گی، قیامت سے پہلے واپس نہ ملے گی۔

صاحب مظہری کی تحقیق:

فرماتے ہیں قبض روح کا مطلب ہے، روح کا بدن سے جدا و حلقِ ختم کر دینا، کبھی یہ تعلق ظاہر اور باطن دونوں طریقہ پر ختم کر دیا جاتا ہے، اس کا نام موت ہے، اور کبھی صرف ظاہر منقطع کیا جاتا ہے، باطن باقی رہتا ہے، اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ صرف جس اور حرکت اوراد یہ جو زندگی کی ظاہری علامت ہیں وہ منقطع کر دی جاتی ہے اور باطنی رہا باقی رہتا ہے، جس سے وہ سانس لیتا ہے اور زندہ رہتا ہے۔

آیت میں لفظ فَوْطَسِ بمعنی قبض بطور عموم مجاز کے دونوں معنی کو شامل ہے، موت اور خیمہ دونوں میں قبض روح کا یہ فرق جو اوپر بیان کیا گیا ہے، حضرت علیؓ کے ایک قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، آپؐ نے فرمایا: سوئے کے وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے مگر ایک شعاع کے ذریعہ روح کا رہا و تعلق بدن کے ساتھ باقی رہتا ہے جس سے وہ زندہ رہتا ہے، اور اسی رابطہ شعاعی سے وہ خواب دیکھتا ہے، پھر یہ خواب اگر روح کے عالم مثال کی طرف توجہ کے وقت دیکھتا ہے تو وہ سچا خواب ہوتا ہے، اور اگر بدن کی طرف واپس کے وقت دیکھتا ہے تو اس میں شیطانی تصرفات شامل ہو جاتے ہیں ایسے خواب رکائے صادق نہیں ہوتے۔ (○) (مداد)

مسند ہند شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے تحقیق:

شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں، خیمہ میں ہر روز جان کھینچتا ہے، اور پھر (واپس) بھیجتا ہے یہ ہی نشان ہے آخرت کا، مظلوم ہوا خیمہ میں بھی جان کھینچتی ہے، جیسے موت میں مگر خیمہ میں کھینچ کر دہنی موت ہے مگر یہ جان وہ ہے جس کو ہوش کہتے ہیں اور ایک جان وہ ہے جس سے سانس نکلتی ہے اور نفس حرکت کرتی ہے، اور کھانا ہضم ہوتا ہے، یہ دوسری جان موت سے پہلے نہیں نکلتی۔ (موضع ہزار ملاحظہ فرمادہ صبح الہدٰی رحمہ اللہ)

حضرت علیؓ سے بنوئی نے نقل کیا ہے کہ خیمہ میں روح نکل جاتی ہے مگر اس کا مخصوص حلقِ بدن سے بذریعہ شعاع باقی رہتا ہے، جس سے حیات باطن نہیں ہوتی (جیسے آفتاب لاکھوں میلوں سے بذریعہ شعاعوں کے زمین کو گرم رکھتا ہے) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خیمہ میں بھی ویسی چیز نکلتی ہے جو موت کے وقت نکلتی ہے، لیکن حلقِ کا اظہار وہ نہیں ہوتا جیسا موت میں ہوتا ہے۔ (واضاح)

زجاج نے کہا ہے کہ ہر انسان کے دو نفس ہوتے ہیں ایک نفس تمیز یہ وہ ہے کہ جو خیمہ کے وقت بدن سے جدا ہو جاتا ہے، جس کی وجہ سے ہم وادراک معطل ہو جاتے ہیں، اور دوسرا نفس حیات ہے جب یہ نفس زائل ہو جاتا ہے تو حیات زائل ہو جاتی ہے اور نفس (سانس) منقطع ہو جاتا ہے، بخلاف نام کے کہ اس کا سانس جاری رہتا ہے، تشری نے کہا ہے کہ اس میں بعد ہے، اس لئے کہ آیت سے جو مفہوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں نفس مقبوض فی واحد ہے، اسی وجہ سے فرمایا فَيُصَلِّسُ الْاَنفُسَ

قَوْلًا: قَوْلُ الْقَرَأَنِ بِهٖ اَحْسَنُ كَيْ تَسْمُرَ بِهٖ اَيْ كَيْ سَبَّحَ بِهٖ قُرْآنَ سَبَّحَ بِهٖ اَحْسَنُ۔

قَوْلًا: اَنَّ تَقُولَ نَفْسُ اَنْ اَوْ جِوَسَ كَ اَمَاتَ بِهٖ فَعُولٌ لَا جَلْبَہٗ ہونے کی وجہ سے مطلق منصوب ہے، مثنوی نے اس کی تفسیر مکرر اے اَنْ تَقُولَ اَنْ ہے، اور اِبْرَاهِیْمَ اَنْ تَقُولَ اَنْ تَقُولَ اَنْ تَقُولَ اَنْ تَقُولَ اور مفسر علام نے باذی و افضل مقدر کا معمول قرار دیا ہے، جیسا کہ ظاہر ہے۔

قَوْلًا: بِالطَّاعَةِ اَيْ تَسْمُرُ بِهٖ بِالطَّاعَةِ ہے۔

قَوْلًا: بِسَنَةِ الشَّرْبِ اَوْ اَلْوَلَدِ اَلْبَیْہِ یہ عبارت اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہاں مطلق کذب مراد نہیں ہے بلکہ وہ کذب مراد ہے جس سے شرک لازم آتا ہو اس لئے کہ کلمہ جو عید جان کی گئی ہے وہ مطلق کذب کی نہیں ہے بلکہ اس کذب کی ہے جس سے کفر لازم آتا ہو۔

قَوْلًا: مَقَالِیْدَ مَقَالِدَہٗ اَوْ مَقَالِیْدَہٗ مِیْجَہٗ ہے، یعنی گئی یہ برہن میں شدت تصرف، لیکن سے کہتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحَ

شان نزول:

فَلْیَسْجُدْ بِنِیِّ الدِّیْنِ اَسْرَفُوا اَعْلٰی اَنْفُسِهِمْ اِنْ جَرَبُوا اِنْ مَرَدُوہِہٖ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ مکہ میں کچھ ایسے لوگ تھے جنہوں نے کُلِّ حَقِّ کئے اور بہت کئے، اور زنا کا ارتکاب کیا اور بہت کیا، ان لوگوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ جس دین کی دعوت دیتے ہیں وہ ہے تو بہت اچھا، لیکن فکر یہ ہے کہ جب ہم نے اسے بڑے بڑے گناہ کر رکھے ہیں، اب اگر ہم مسلمان ہو گئی گئے تو کیا ہماری توبہ قبول ہو سکے گی، اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

(روح المعانی، صفحہ ۴۵)

ان جریمہ نے عطاء بن یمار سے روایت کیا کہ مذکورہ تینوں آیتیں مدینہ میں وحشی اور ان کے ساتھیوں کے ہارے میں نازل ہوئی ہیں۔ (روح المعانی)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی وسعت و عظمت و عظمت کا بیان ہے، اللہ کی رحمت سے اُمید نہ ہونے کا مطلب ہے ایمان لانے سے پہلے انسان نے کتنے بھی گناہ کئے ہوں اس کو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ میں تو بہت گنہگار ہوں اللہ تعالیٰ مجھے کیونکر معاف کرے گا؟ بلکہ اگر سچے دل سے ایمان قبول کر لے اور اپنی توبہ کر لے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہوں کو معاف فرمادیں گے، شان نزول کی روایت سے بھی اسی مفہوم کی تائید ہوتی ہے، بلکہ کافر اور مشرک ایسے تھے کہ جنہوں نے کثرت سے کُلِّ و زنا کا ارتکاب کیا تھا، یہ لوگ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ کی دعوت تو بالکل صحیح ہے، لیکن ہم لوگ بہت زیادہ گنہگار ہیں، اگر ہم ایمان لے آئیں تو کیا ہمارے وہ سب گناہ معاف

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۚ وَالْكَافِرِينَ ۚ سَمِعُوا نَذِيرًا ۚ سَأَلُوا لَعْنُ الْكَافِرِينَ ۚ وَنُوحِيَ إِلَيْنَا بِالْحَقِّ ۚ وَأَنَّا نَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ ۚ وَنُحَذِّرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّمَا يَحْبِسُونَهُمْ أَن تَلَمُذُونَ ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْكُمْ نَبَأٌ خَافٍ ۚ لَوْلَا ظَنُّكُمْ أَنَّا مُنْجِيكُمْ مِمَّا تَتْلُونَ ۚ

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے کہ آپ لو! اللہ بھی تم کو بتا رہا ہے کہ تم لو! کہتے ہو: غصہ نہ اٹھاؤ! تو تم لو! معصوم انسانوں کے ذریعہ مصوب ہے ان کی فکر ہے کہ تم لو! ایک خون اور دونوں مردانہ امور یہاں ہمارے لیے تھی طرف اور ان نبیوں کی طرف جو تم سے پہلے گذرے ہیں یہ وہی سچیں باتیں ہیں کہ اللہ اس پر فرض ہے کہ وہ سچے (یعنی) شرک کرے گا تو بد شرع عمل (یعنی) نہ کرے گا ہونا ہے کہ اور بالیقین تو ان کا وہاں سے ہو جائے گا بد تو اللہ وعدہ کی جہت کر اور حیرت ہے اس کے انوکھے فکر کرنے والوں میں سے وہاں ان کو ان کی غفلت نہ پہنچی جیسا کہ پہچانی جاتی ہے سچے ان کے ساتھ شرک کر کے ان کے حق کو پہچاننا جیسا کہ ان کی معرفت واقع تھا اور ان کی عقیم کی جیسا کہ ساری چاہت تھی۔ ساری زمین قیامت کے دن اس کی ٹھنی میں ہوگی (حسمعصا) بدلے میں ساقوں پر نہیں (اس کی ٹھنی میں ہوں گی) یعنی اس کی ملک و تصرف میں ہوں گی اور تمام آسمان لٹنے سے اب اس کے واسطے چلتا (یعنی) اس کی قدرت میں ہوں گے وہ پاک اور برتر ہے اس چیز سے جسے لوگ اس کا شریک سمجھیں اور صور پھونک دیا جائے گا، سپر صور، لہذا زمین و آسمانوں میں ہونگی جہت ہونا ہے گا کہ جس کو وہ چاہے (مثلاً) نور اور سبک و غیرہ وغیرہ اور صور پھونکا جائے گا تو ایک دم وہ تمام مردہ حقوق اٹھ کھڑی ہوگی اور اٹھ کھڑے کرنے کی کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا تب اللہ زمین اپنے پروردگار کے نور سے چمکا جائے گی، جب وہ حقیقت کے چمکے کے سے ہو اور نور ہوگا، کتاب یعنی ہم عمل حسب کے سے (سامنے) آکر دیکھ جائے گا اور انبیاء اور شہداء کو یہ چمکے گا یعنی ہم ملنا ہیں اور ان کی امت کو یاد جائے گا اور یہ وقت رسولوں کی پیدائش کی گواہی دینے کے اور لوگوں کے ارمیوں بدل (و انصاف) کے ساتھ چمکے گا چمکے گا اور ان پر ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا اور ہر شخص کو اس کے عمل کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا اور جو وہ لوگ کرتے ہیں وہاں سے ان کو یہی واقعہ ہے جہاں آگاہی ضرورت نہ تھی۔

حَقِيقُ شَرِكِي لَيْسَ بِمِثْلِي وَلَا يَخَافُ فَتُوَلَّوْا

فَتُوَلَّوْا: افسوس اللہ فاشروا توئی یہ اصل میں افسوس دینی ہے۔ مگر یہاں یہاں افسوس ہے۔ افسوس و نسی پر جو کہ افسوس کا حال ہے مقدمہ یہاں فاش اصرار ہے کہ یہ صورت ضعیف ہے (عرضیف کہ درست نہیں ہے) یہ ہے کہ ان لوگوں میں نہیں ہے لہذا اس کا عمل اپنی نفس ہے۔

دوسری صورت یہ کہ غَیْرِ اللّٰہ کو تائید و تنبیہ کے ذریعہ مضمحل کر دیا جائے اور اَقْبَلُہ کو اس سے بدل دیا جائے، نتیجہ عبارت یہ ہوگی: اَللّٰہُ تَائِدٌ وَ تَنْبِیْہٌ بِغَیْرِہِ اللّٰہِ یہ ترکیب بدل الاشتمال کے قبیل سے ہوگی۔

تیسری صورت غلیظ فعل مجزوف کی وجہ سے منصوب ہو جاتی ہے۔ اَلْفَلَسُ مَوْزُونٌ غَلِيظُ الْمَوَاسِ صورت میں اس کا ابدال اس کے لئے مضر ہو گا، اس کے علاوہ بھی ترکیبیں ہو سکتی ہیں (اعراب القرآن دیکھیں)۔

فقیر: فاسر و فاسی میں جمع ذکر حاضر تم مجھ کو حکم دیتے ہو اس میں (نی) خمیر واحد خفیم ہے اور نون اولیٰ کی وجہ سے مشدّد ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾، اور اَللّٰهُ لَفَذٌ، لَفْظٌ حَقِيقٌ ہے، اُنْجُوْنِ فَعْلٌ، اِضْمَارٌ، اِیْہُوْلَہِ ہے اور اَللّٰهُ تَعَالٰی مَعْنٰی تَعَالٰی ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ: تَعَالٰی عَلٰی سَائِرِ مَسَاقِیْمِہِ تَعَالٰی کے نزدیک ہے، تَعَالٰی عَلٰی سَائِرِ مَسَاقِیْمِہِ تَعَالٰی ہے، اِیْہُوْلَہِ اَللّٰهُ تَعَالٰی۔

فقیر!، فرمنا یہ ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ انہما کے لئے مصلوب ہوتے ہیں، ان سے شرک کا ارتکاب نہیں ہو سکتا، اگر لان آفسٹنٹ کیوں کیا گیا؟

چکنی ایسی، قرض محال کے طور پر کہا گیا ہے انہیں مضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ خطاب اگرچہ آپ ﷺ کو ہے مگر مراد است ہے، خطاب یہ سوال یہ اس کا کہ مراد است ہے لان انہو تخت کے بجائے لان انہو تختہ کہتا چاہئے تھا، اس کا جواب یہ ہے، حق یہ ہیں اَوْجِی الْمٰی تَحْتَ وَاجِدٍ مِنْهُوَ لَانَ انہو تخت الخ جیسا کہ عرب میں بولا جاتا ہے، كَسَاْنَا الْاَمِيْرُ حُلَّةً اٰی كَسَا كُلَّ وَاجِدٍ مِّنَا حُلَّةً۔

تفويض

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ فَأَطِيعُوا النَّبِيَّ (الاحزاب) یہ کفار کی اس وصفت کا جواب ہے جو آپ ﷺ کو دیا کرتے تھے کہ اپنے آقا کی دین (بت پرستی) کو اختیار کر لیں، اور نبیوں کی خدمت چھوڑ دیں، اس لئے کہ اگر ہماری دیوبادی ویلے آقاؤں کو نصراً کیا تو ہلاک کر دے لیں گے یا پاگل بنادیں گے، لہٰذا افسوس غصہ میں اگرچہ خطاب آپ ﷺ کو ہے مگر مراد امت ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ تو شرک سے پاک تھے برہنہ مصیبت سے پاک ہوتا ہے اور آنکھ کے لئے کھٹولا بھی، کیونکہ اللہ کی حفاظت اور مصیبت میں ہوتا ہے، ان سے خطاب شرک و کفار کا کوئی امکان نہیں ہوتا مگر چونکہ امت کو سمجھانا مقصود ہے اس لئے آپ کو خطاب فرمایا تاکہ امت کو یہ تاثر ملے کہ جب شرک سے نئی بھی برگزیدہ ہستی کے اعمال سب اور حیلہ ہو سکتے ہیں تو ماویا کس شمار و قطار میں ہیں نَبِیِّ اللّٰہِ فَاَعْتَبُوا، اِنَّا لَنَعْبُدُکِی طرح یہاں بھی اللہ مطلق کو مقدم کر کے عصر کی طرف اشارہ کر دیا یعنی صرف ایک اللہ کی عبادت کرو اور شرک کے ذریعہ اعمال کے حیلہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ شرک ہی پر موت آئی ہو اور مرنے سے پہلے شرک سے توبہ نہ کر لی تو یہ حکم نہیں ہے۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ اللَّهُ سَاكِنُ السَّمَاءِ ۚ الَّذِي تَتَخَفَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ

مکمل نہیں اور نہ بندہ اس کا مکلف، ثابت جس قدر معرفت، تعظیم کا مکلف اور ماسور ہے، کفار و مشرکین نے وہ بھی نہیں کی، اس لئے کہ اپنے عقیدوں کے ذریعہ جو دعوت تو حیدان کے پاس بھیجی تھی اس کو نہیں مانا، عبادت کو اس کے لئے خاص نہ کرتے ہوئے غیر اللہ کو اس کی ذات و صفات میں شریک کر لیا، مشرکین نے اس کی عظمت و جلال، بزرگی و برتری کو اتنا نہ سمجھا جتنا ایک بندے کو سمجھنا چاہئے تھا، اس کی شان رفیع اور مرتبہ بلند کا اعلیٰ تصور بھی رکھنے والا، کیا عاجز و ناتوان مخلوق جتنی کہ بے جان ہمارا اور دعوت کی عاجز و مجبور صورتوں کو اس کا شریک و ہم تجربہ کر سکتا ہے؟ ما شاہد! ہرگز نہیں کیا اس سے زیادہ اس مالک کون و مکان خالق زمین و آسمان کی طاقت و اہلیت شہادی ہو سکتی ہے؟ اگلی آیت میں اس کی بعض شہادتیں عظمت و جلال کا بیان ہے۔

وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَالسَّمُوتُ ۚ مَا قَبِضَ عَلَيْهِ بِصِغَرَ الْعِصَىٰ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَظِيمٍ ۚ

عظمت شان کا یہ حال ہے کہ قیامت کے دن کل زمین اس کی منہی اور سارے آسمان کا قد کے مانند لپٹے ہوئے ایک ہاتھ میں ہوں گے۔

کلمات متشابہات:

مَطْوِيَّاتٌ بِمِثْقَلٍ ۚ يَوْمَئِذٍ ۚ وَغَيْرُهُمَا متشابہات میں سے ہیں جن پر ہر ایک ایمان رکھنا واجب ہے بعض احادیث میں ہے وَكَلَّفْنَا بَنِيهِمْ بِغَيْرِهَا كَمَا سَاءَ لِمَنْ يَسْتَعْتِزُّ ۚ فَخُذُوا حِذْرًا ۚ فَهُوَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ

(طحاوی ص ۱۰۷)

کلمات متشابہات کے سلسلہ میں اہل حق کا مسلک:

کلامی یعنی عقائد کے باب میں اہل حق کی تین جماعتیں ہیں، اشاعروں، ماتریدہ، یہاں علیہ (یا حاکم)۔

① اشاعروں: وہ حضرات ہیں جو شیخ ابوالحسن اشعری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی رَحْمَةً عَظِيمَةً (۲۶۰/۳۳۳ھ) کی پیروی کرتے ہیں، امام ابوالحسن اشعری چونکہ شافعی تھے، اسلئے یہ کتب فکر و شافعی میں مقبول ہوا، یعنی حضرات شوافع عام طور پر کلامی مسائل میں اشعری ہوتے ہیں۔

② ماتریدہ یہ: وہ حضرات ہیں جو شیخ ابو منصور ماتریدی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی رَحْمَةً عَظِيمَةً (متوفی ۳۳۳ھ) کی پیروی کرتے ہیں، امام ماتریدی چونکہ حنفی تھے اس لئے یہ کتب فکر و حنفی میں مقبول ہوا، اختلاف عام طور پر کلامی مسائل میں ماتریدی ہوتے ہیں، اشاعروں اور ماتریدہ کے درمیان بارہ مسائل میں اختلاف ہے جو فروقی (غیر اہم) مسائل ہیں، بنیادی اختلاف کسی مسئلہ میں نہیں ہے، ان مختلف فیہ بارہ مسائل کو ملا صاحب بن سلیمان معروف بہ ابن کمال یا شاہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی رَحْمَةً عَظِيمَةً (متوفی ۹۳۰ھ)

جنگلی لکھا، و سبیل النوب میں اشارہ کر دیا کہ دونوں میں مطابقت ہے اس لئے کہ مجوزاً نوب غیر توہم کے ممکن ہے اور بعض نوب میں قبول توہم ممکن ہے اور بعض میں نہیں، لہذا ان کے درمیان کوئی تلازم نہیں ہے، اسی مطابقت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے داد کا اضافہ فرمایا تاکہ داد مطابقت پر دلالت کرے۔

قَوْلُهُ: مُضْمَرُ لَفْظِ صَدْرِ كَاضِفٍ كَالْمُقْتَضِیِّ لَوَ كُنْ بِرَدِّ كَرَاهٍ، جو یہ کہتے ہیں کہ نوب، قویۃ کی مع ہے مضمراً نام لفظ صدر کا اضافہ کر کے بنا دیا کہ نوب بھی صدر ہے۔

قَوْلُهُ: مُشَبَّهٌ،

مِثْلُكَ، شدیدہ کی تمثیل مشبہۃ سے کرنے میں کیا مصمت ہے؟

جنگلی لکھا، شدیدہ العقاب، امثال الصفۃ المشبہۃ الی الفاعل کے قیل سے ہے، جو کہ اضافت الظہیر کہلاتی ہے، یہ بالاعتق تعریف کا قاعدہ نہیں دیتی اگرچہ اس سے استمرار دوام کا ارادہ کیا جائے، لہذا اس کو لفظ جلال یعنی (الذی) اللہ کی صفت بنا کر درست نہیں ہے اس لئے کہ لفظ اشعار الفاعل صرف ہے، اشارہ محلی نے شدیدہ کی تمثیل مشبہۃ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ شدیدہ، مشبہۃ اسم فاعل کے معنی میں ہے اور اسم فاعل سے اگر استمرار دوام مراد ہو تو تعریف کا قاعدہ دیتا ہے، لہذا شدیدہ العقاب کا لفظ اللہ کی صفت واقع ہونا درست ہے، جیسا کہ آئینہ معنی مؤید ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَوْلَیْ لَمْ یُحْطَ، بقال بقلان علی فلا یحطون ای فضل وزیادۃ طول کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتو اجمود و محدود ہوتا ہے، اس لئے مضمراً نام نے طول کی تمثیل الانعام الموسع سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ مَوْصُوفٌ عَلَی الدَّوَامِ اس عبارت کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے جس کی طرف ساتی میں اشارہ کر دیا گیا ہے۔

مِثْلُكَ، سوال کا حاصل یہ ہے کہ اس جملہ میں لفظ اللہ کی چار مقامات واقع ہوئی ہیں ① محاطہ ② فاعل ③ شدیدہ ④ ذی الطول، ان میں پہلی تین میں اضافت الظہیر ہے جو تعریف کا قاعدہ نہیں دیتی، لہذا ان تینوں مقامات کا لفظ اللہ کی صفت واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جنگلی لکھا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اضافت الظہیر اس وقت تعریف کا قاعدہ نہیں دیتی جبکہ اس سے دوام و استمرار کا ارادہ نہ کیا جائے، اور اگر دوام و استمرار مراد ہو تو اضافت الظہیر تعریف کا قاعدہ دیتی ہے، مضمراً نام نے اس عبارت سے اشارہ کر دیا کہ یہاں استمرار دوام مراد ہے، جو کہ مفید تعریف ہے لہذا ان تینوں کا لفظ اللہ کی صفت ہونا درست ہے، جیسا کہ مطالبہ یوم الدین میں درست ہے۔

مِثْلُكَ، بعض حضرات نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ یہ تینوں مشتقات لفظ اللہ سے ہوں ہیں اور ہل میں تعریف میں مطابقت ضروری نہیں ہے۔

مخلوق ہے گا، اس کو تیری رحمت کیلئے خالق نے بھی روایت کیا ہے، اس میں ایک اور شکل بھی ہے۔ (اس کتاب، ص ۱۰۷)

رہن سے حفاظت:

ابو داؤد و ترمذی میں بھی سند کے ساتھ حضرت مہذب بن ابی صفروہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے ایسے شخص نے روایت کی جس نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ بھی جب وہ کے موقع پر رات میں تھکے تھے تو فرمایا: رات بھر کے کھانے کا اصرار نہ کرو۔ (صحیح مسلم)

اگرچہ واقف

اسی تفسیر رحمت اللہ علیہ نے اس آیت سے تحقیق ایک سبب و اقربان کیا ہے۔ اظہارِ صحت و نفی و محذورات کا افسانہ ہے یہ کہ میں انگریز مصنف نے فریج رحمت اللہ علیہ کے ساتھ کوئے کا ایک حادثہ میں تم میں اس دلیل سے کہ اگر ارحمت پر حاوی ایک واقعہ میں چڑھ گیا، جس نے نماز سے پہلے سورۃ حشر کی ابتدائی تینوں آیتوں الباقیہ المستصیبات میں پڑھیں، یہ تک ایسا کام نہیں میرے چاہیے ایک سفید فخر پر سوار ہے جس کے بدن پر کھٹی پڑے ہیں، اس شخص نے مجھ سے کہا کہ یہ تم غافرو الذنب کی باتوں اس کے ساتھ یہ دعا کرو، یا غافرو الذنب اعظم لی ذنبی اور جب تم قابل التوب پر حق تو رہا، چھو، یا قابل التوب فقیل لونی ذنبی اور جب تم شدید العقاب پر حق تو رہا، یا شدید العقاب لا تعافنی اور جب وہی الطول پر حق تو رہا، دعا کرو یا ذا الطول طُلَّ عَلَیَّ یحییٰ۔

ہاں، بات جانی کہتے ہیں کہ اس سے یہ شخصیت سننے کے بعد جو دوسرا دیکھ تو وہاں کوئی نہیں تھا۔ میں اس کی تلاش میں ہانچا کہ دروازہ پر آیا تو لوگوں سے معلوم کیا، کہ کیا ایک ایسا شخص گنجی پاس میں یہاں سے گذر رہا ہے؟ سب نے کہا کہ ہم نے کوئی ایسا شخص نہیں دیکھا۔ بات جانی کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ یہاں سے وہاں کا سفر آسان ہے۔ (میر سحر، معارف)

آیات کی تفسیر

حضور اعلیٰ رضوی نے فرمایا کہ یہ اللہ کا نام ہے، مگر ان جنت میں کے لڑائی یہ جہاں متعلقہ میں سے ہے، جن کی تعلق مراد اللہ ہی کو معصوم ہے، اللہ اور اس کے رسول کے درمیان ایک راز ہے۔

علاجی الذنب، قابل التوب، عاقل الذنب کے معنی میں خود پر ہر وہ ذلت والا اور ذلیل اعوب کے معنی میں توہین کا قبول کرنے والا، یہ دو لفظ الگ الگ لائے گئے ہیں، اگرچہ دونوں کا مفہوم بظاہر قرین آیت ہی معلوم ہوتا ہے مگر حقیقت میں دونوں کے مفہوم میں فرق ہے، خاف الذنب میں اس طرف اشارہ ہے، اگر اندہ حالی کو اس بات پر بھی قدرت ہے کہ کسی بندے کا گناہ بطور توبہ کے بھی معاف کر دے تو یہ کرنے والوں کو معافی دینے والا ہر اوصاف سے۔ (مصحف)

خَالِكَةً الْاَعْيُنِ سَمِعَ غَيْبَ السَّمْعِ اَسْمِعْ وَمَا تُغْلِبُ الصَّدُورَ اَسْمِعْ وَاللّٰهُ يَكْفِيكَ بِالْحَقِّ
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ يَدْعُونَ اِلٰى غَيْرِ مَعْنٰىهَا، وَالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ لَا يَنْقُضُونَ عَهْدَكَ
مَنْكُورٌ غَرِيبٌ، لَئِنْ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَافْعَالِهِ

ترجمہ: کاغذوں سے فرشتوں کی جانب سے پکار کر کہہ دیا جائے گا اور وہ جہنم میں داخل ہوتے وقت خود اپنے اوپر
نصیبوں کے کہہ دینے والوں کی قسم۔ اور نصیب کی نہیں زیادہ تھی تمہارے اپنے اوپر نصیب ہونے سے جس وقت کہہ کر کہہ دیا
میں ان کی طرف بڑا ہوتا تھا غرق نہیں، اتنے تھے تو وہ لوگ نہیں کے اسے ہرے پروردگار تو نے ہم کو وہ مرتبہ موت دی اور وہ
مرتبہ زندہ کیا اس لئے کہ وہ ہے جان نکلنے تھے بعد ازاں ان کو زندہ کیا، پھر ان کو موت دی تھی پھر ان کو موت کے لئے زندہ کیا
کیا سوچا اپنے گنہگاروں (یعنی) اللہ پر ایمان کا اقرار کرتے ہیں تو کیا ہر روز بخیر لگتے اور دنیا کی طرف انہیں جانے کی کوئی
صورت ہے تاکہ ہم اپنے پروردگار کی اطاعت کریں، ان کو جواب دیا جائے گا نہیں، یہ یعنی وہ مذہب جس میں تم جو ہو اس
سب سے ہے کہ دنیا میں بس ایک اللہ کا ذکر کیا جاتا تھا تو تمہاری ہی توحید کا انکار کرتے تھے اور اگر اس کے ساتھ کسی کو شریک کہہ
جاتا تھا یعنی اس کا شریک ٹھہرا یا جاتا تھا تو اس کو مین پیٹتے تھے (یعنی) شرب کرنے کی تحدید کرتے تھے پس اب تم کو مذہب
دینے کے بارے میں نصیب اس اللہ کا ہے جو اپنی حقوق پر برقرار قائم ہے، وہی ہے جو تمہیں اپنی کتابوں میں اپنی توحید کے بارے
میں بتا رہا ہے اور تمہارے لئے تمہارے بارش کے ذریعہ روزی ماریا ہے، یہ نصیحت تو دینی اصل کرتا ہے جو شرک سے رواج کرتا
ہے تم اللہ کو پکارتے رہو (یعنی) اس کی بندگی کرتے رہو وہی کو اس کے لئے شرک سے خالص کر کے لوگ فر تمہارے (دین کو)
شرک سے خالص کرنے کو کہہ رہے ہیں (تمہاری ہی پرہیزگاروں) اس لئے کہ وہ یعنی اللہ رب العالمین اللہ جات ہے، تعظیم الصلوات ہے،
اور جسے میں موتیوں کے درپے سے کہہ کر لئے والا ہے، عرش کا مالک یعنی اس کا خالق ہے اور وہ اپنے بندوں میں سے جس پر
چاہتا ہے اپنے کلام سے وہی نازل کرتا ہے تاکہ وہ یعنی (صاحب دینی) جس پر وہی نازل کی جاتی ہے لوگوں کو وہ تو اس کے دن
سے ڈرائے (علاق) میں (ی) کے خلاف ثابت کے ساتھ ہے (اور وہ) قیامت کا دن ہے، اس میں زمین و آسمان والوں
اور عباد و معبود اور ظالم و مظلوم کے لئے کی وجہ سے جس دن سب لوگ ظاہر ہوں گے یعنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے ان کی کوئی چیز
اللہ سے پوشیدہ نہ رہے گی، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آج سب کی بادشاہت ہے؟ اور خود ہی جواب دے گا فقط اللہ ہی کی جو یکتا ہے اور
اپنی حقوق پر غالب ہے آج یہ شخص کو اس کی کوئی کامیابی یا ہارے کا آج (کسی قسم کا) ظلم نہیں اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب دینے والا
ہے تم مقلدوں کو اپنے آپ کے ان میں سے نصف دن کی مقدار میں حساب کر کے گا، حدیث میں اس طرح اور ہونے کی وجہ سے اور
ن کو فریب آنے والے دن (کی مصیبت) یعنی قیامت کے دن سے آگاہ کیجئے یہ اُزوف السرحیل یعنی غروب سے
خود ہے جبکہ دل خوف کی وجہ سے اچھل کر صبح تک پہنچ رہے ہوں گے (یعنی) کیجئے وہ کہہ کر رہے ہوں گے) گت گت

ہے ہوں گے، ظم میں ڈا ہے ہوئے ہوں گے (کھا طعمین) قلوب سے حال ہے (کھا طعمین) میں یا اور ہوں گے ساتھ جمع (کھا صاب قلوب کا ص مود کیا گیا) یعنی قلوب سے اصحاب القلوب مراد ہیں (کھا ہوں گا نہ کوئی دوست ہو گا نہ کوئی سفارشی کر جس کی بات مانی جائے وہی (یعنی بطاع) کا مقبوضہ متصرف اور نہیں ہے اس لئے کہ مرے سے ان کا کوئی شفع ہی نہ ہو گا (نہ مطاع اور نہ غیر مطاع) ان کے قول فَمَا لِنَا مِنْ شَافِعِينَ کے بقول (ہمارا کوئی سفارشی نہیں) یا وصف (بطاع) کا مقبوضہ متصرف ہے، ان کے ثمان کے مطابق کہ ان کے سفارشی ہیں، یعنی ہا عرض اگر سفارشی کریں تو ان کی سفارشی قبول نہ کی جائے، وہ یعنی اللہ آنکھوں کی خیانت یعنی حرام چیزوں کی طرف دزدیہ و ناگاہی کو اور دلوں کی پوشیدہ بات ہیں (نقد ہوں) میں یا اور اس کے ساتھ، وہی چیز کا بھی فیصلہ نہیں کر سکتے تو یہ وہ اللہ کے کس طرح شریک ہو سکتے ہیں، یا شہد اللہ ان کے اقوال کا ثوب بخشنے والا، اور ان کے اقوال کا رد کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب کے سببیل و تفسیری فوائد

- ﴿قَوْلُهُ﴾: يُغَاوِرُ جمع مذکر صر محذوف، راجع مجہول مصدر مُغَاوَرَةٌ (مطالعہ) ان کو پکارا جائے گا۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: يَنْقُضُونَ التَّصْهِيرَ ای يَنْقُضُونَ التَّصْهِيرَ (ن) نقضاً کسی کویر کے ارتکاب کی وجہ سے، یا بند کرنا، دشمنی بھڑکانا۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: تَذَعُّونَ مصدر راجع جمع مذکر صر مجہول (مصدر) اور۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: أَمَّا تَوَسُّعُكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِي مَعْدَرٍ أَمَانَةً كُنْتُمْ دَجْرٌ، یعنی و امداد و رعاضا و ماعیر جمع شکم۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: أَمَّا تَوَسُّعُ الْغَنِيِّ، و أَخِيَّتُنَا الْغَنِيِّ، دونوں جگہ الْغَنِيِّ مصدر مضاف کی صفت ہے، اسی اَمَّا تَوَسُّعُ الْغَنِيِّ و أَخِيَّتُنَا إِحْيَاءُ نَفْسٍ، دونوں جگہ مصدر مضاف کر کے صفت کو ان کے قائم مقام مکرر کیا ہے، مضمحلہ ماضی و اَمَّا تَوَسُّعُ الْغَنِيِّ کا اللہ تعالیٰ کے اشارہ کرنا کہ یہ دونوں مصدر مضاف ہیں اور الْغَنِيِّ صفت۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: ذَلِكُمْ مَاتَ، ذَلِكُمْ اسم اشارہ مبتدأ، مشدّد، انذار، ہانکا مبتدأ کی خبر۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: اِی اللّٰہ عظیم الصلوات اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہی صفت مشدّد کا صیغہ ہے اور مبتدأ، مضاف کی خبر ہے اِی هُوَ مُتَوَفَّی بِنِیْ جَفَانِہِ عَنْ کُلِّ نَفْسٍ۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: اَوْ رَافِعٌ، فعیل مبالغہ کا صیغہ معنی قائل ہے۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: مِنْ أَمْرٍ بَدْرٌ، بَدْرٌ بُلْفِی کے معلق ہے جو اتمام عاقبت کے لئے ہے۔
- ﴿قَوْلُهُ﴾: یُخَوِّفُ الْمُتْلِفِ عَلَیْهِ الذَّمَّ، الْمُتْلِفِ عَلَیْہِ، یُخَوِّفُ کا قائل ہے، الذَّمَّ مفعول ہے، اور مُتْلِفِ عَلَیْہِ سے مراد وہی ہے۔

قَوْلًا : تِلَافِ ایک دوسرے سے ملاقات کرنا، یا جمع ہونا، یہ اصل میں تِلَافُ لُغَوِیٌّ تھا، جو باب تَعَامُلِ کا مصدر ہے۔ تِلَافُ سے (ی) حرف علت حذف ہوگئی اس میں اثبات (ی) اور استعاطا (ی) دونوں ہاں کرتی ہیں۔

قَوْلًا : بِلَافِی اَعْلٰی السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ النع یہ قیامت کے دن کا یوم القیامت نام رکھنے کی عادت کا بیان ہے۔
قَوْلًا : یَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ، یوم القیامت سے بدل انگل ہے، یوم ہمداسیہ کی طرف مضاف ہے، ہمداسیہ، ہمدازوں، ہمدازوں، خبر بول لا ینخفض خبرہ فی لا ینخفض، ہمدازوں کی خمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے، زنجیری نے حال کو راجع قرار دیا ہے۔

قَوْلًا : لِیَسْئَلَ الْمَلِکُ الْیَوْمَ یہ روز قیامت واقع ہونے والے سوال و جواب کی حکایت ہے یعنی امت قیامت کے روز لِیَسْئَلَ الْمَلِکُ الْیَوْمَ کہہ کر سوال فرمائیں گے اور خود ہی بِلِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْفَلَّاحِ کہہ کر جواب دیں گے لِیَسْئَلَ خبر مقدم ہے اور الْمَلِکُ مبتدا مؤخر ہے۔

قَوْلًا : بِلِلّٰہِ مبتدا و مضاف کی خبر ہے اِی الْمَلِکُ بلکہ زنجیری نے کہا ہے، قیامت کے دن ایک منادی ندا دے گا، لِیَسْئَلَ الْمَلِکُ الْیَوْمَ تو اہل محشر جواب دیں گے بِلِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْفَلَّاحِ۔

قَوْلًا : الْیَوْمَ تُجْزٰی، الْیَوْمَ تجزی کا ظرف مقدم ہے اور کُلُّ نَفْسٍ تجزی کا نائب فعل ہے۔

قَوْلًا : الْاٰزِفَۃُ یہ قیامت کے دنوں میں سے ایک نام ہے، یہ نوافط الحرجل سے مشتق ہے اِی قُرب، قیامت پونہ دن یا دن قریب ہو رہی ہے یا جسے اس کا آؤفہ کہا گیا ہے۔

قَوْلًا : الْحٰجِجِرَ یہ حَنْجَرُ کی جمع ہے یعنی گھا (پتھر میں ہے) الْحٰجِجِرَۃُ بِالْفَتْحِ وَالْحَنْجَرُۃُ بِالضَّمِّ الْخَلْقُ وبالفارسیۃ کُلُو۔

قَوْلًا : کَاطِمِیْنَ یہ کاطمہ کی جمع ذکر عالم ہے، یہ الطوب سے حال ہے تاکہ ان کے مطابق کاطمہ ہونا چاہئے اس لئے کہ قلوب غیر ذوی اعتقالات ہیں مگر کاطمین جو کہ ذوی اعتقالات کی صفت ہے، اس کی نسبت قلوب کی طرف کی گئی ہے جو کہ غیر ذوی اعتقالات ہیں تو گویا کہ غیر ذوی اعتقالات کے ساتھ ذوی اعتقالات کا معاملہ کیا گیا اِسی منہبت سے کساطمہ کے بجائے کاطمین لائے ہیں، کاطمہ کے معنی ہیں نہایت غم و غصہ کی حالت میں دم توڑ دینا یا کسی صورت میں بولا جاتا ہے، قرآن کے محوٹ و ناس کو فاری میں غم فرو خوردان کہتے ہیں۔

قَوْلًا : یَعْلَمُ خَبَیْۃَ الْاَفْغٰثِ یہ ساری میں مذکور هُوَ الَّذِیْ یُبْرِئُکُمْ مِّنَ الْعَمٰلِ میں هُوَ مبتدا کی خبر یہی ہے الَّذِیْ یُبْرِئُکُمْ خبر اول ہے (دوسری ترکیب یہ ہو سکتی ہے) کہ یَعْلَمُ خَبَیْۃَ الْاَفْغٰثِ، هُوَ مبتدا و مضاف کی چوتھی خبر ہے، ① پہلی دفعہ الْعِزَّاتِ ② دوسری ذُو الْعَرْشِ ③ تیسری یَلْقٰی الرُّوحَ ④ چوتھی یَعْلَمُ خَبَیْۃَ الْاَفْغٰثِ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اِنَّ الْبَلِيَّةَ كَثُورًا مُّتَفَاوِتًا یہ کافروں کے دوزخ میں داخل ہونے کے بعد کی حالت کا بیان ہے، کفار و مشرکین جب دوزخ میں داخل ہوتے کے بعد دنیا میں اپنے کفر و شرک اختیار کرنے پر حسرت و افسوس کا اظہار کریں گے اور ان کو خود اپنی ذات سے نفرت ہوگی، یہاں تک کہ مارے فحشے کے اپنی انگلیاں کاٹ کاٹ کر کھاجائیں گے جیسا کہ درمنثور میں حضرت حسن سے روایت ہے، تو اس وقت کافروں سے کہا جائے گا کہ ہمیں تم کو اس وقت اپنے سے نفرت ہے اس سے بڑھ کر خدا کو تم سے نفرت تھی جبکہ تم کو ایمان کی طرف بلا یا جاتا تھا تو تم نہیں مانا کرتے تھے، اللہ کی اس ہار بخشی نبی کا نتیجہ ہے کہ آن تم جہنم میں ہو۔

وَمَوْتٌ اور دوزندگیوں سے کیا مراد ہے؟

جسیر مفسرین کی تفسیر کے مطابق دو موتوں میں سے پہلی موت تو دو مختلف ہے جو باپ کی پشت میں ہوتا ہے، یعنی اس کے وجود سے پہلے اس کے عدم کو موت سے تعبیر کیا گیا ہے، اور دوسری موت وہ ہے، جس سے انسان اپنی زندگی گزار کر ہٹکارا ہوتا ہے، اور اس کے بعد قبر میں دفن ہو جاتا ہے، اور دوزندگیوں میں سے پہلی زندگی یہ دنیوی زندگی ہے جس کا آغاز ولادت سے اور اختتام وفات پر ہوتا ہے، اور دوسری زندگی وہ ہے جو روز قیامت قبروں سے اٹھنے کے بعد حاصل ہوگی، ان ہی دونوں موتوں اور زندگیوں کا تذکرہ سورہ بقرہ کی آیت ۲۸ میں بھی کیا گیا ہے وَتَحْسَبُهُمْ امُوتًا فَانْهَضَهُمْ فَعَرَفُوا بِعِلْمِ اللَّهِ

جہنم میں داخل ہونے کے بعد مشرکین اپنے شرک و کفر کے جرم کا اعتراف و اقرار کریں گے جبکہ اعتراف کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اور اظہارِ توبہ و استغاثہ پیشانی کریں گے جبکہ چھپائی کچھ کام نہ آئے گی۔

وَفِيهِ السَّوْءَاتُ "دور جات" سے بعض حضرات نے صفات مراد لی ہیں یعنی رفیع الدرجات کا مطلب ہے رفیع الصفات یعنی اس کی صفات کمال سب سے زیادہ رفیع الشان ہیں، مگر کثیر نے اس کو اپنے ظاہر پر رکھ کر یہ معنی بیان کئے ہیں کہ اس سے مراد رعبتِ عرشِ عظیم کا بیان ہے کہ وہ تمام زمینوں اور آسمانوں پر حاوی ہے، اور بعض حضرات مفسرین نے رفیع الدرجات کو رفیع الدرجات کے معنی میں لیا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ مومنین متقیین کے درجات کو بلند فرمانے والے ہیں، جیسا کہ قرآن کی آیات اس پر شاہد ہیں سَوَّفَعَزَّاجَاتٌ تَقُفُّ عَلَى فَنَنِ تَصَوُّافٍ مذکور دونوں معنی کی طرف مفسر زکریا اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیری مہارت سے اشارہ کر دیا ہے۔

يُنَالِي السُّوْءَ مِنْ اَمْوِهِ رُوحٌ سے مراد وہی ہے جس کو اپنے بندوں میں سے کسی کو منتخب کر کے اس پر نازل کرتا ہے، دینی کو رُوح سے اس لئے تعبیر فرمایا ہے کہ جس طرح رُوح میں انسانی زندگی کی جڑ و مسکنی کا راز مضمر ہے، اسی طرح وحی سے بھی من

میری عبادت کرنے کو کہ تم اسی کی اطاعت کرنے تمہارے ملک میں کوئی (بہت بڑا) لشکر برپا نہ کر دے (مٹاؤ) اُن میں ایک قراۃت میں (وَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) اور دوسری میں يُظْهِرُ کی بجائے يُظْهِرُ (کی اور یا) کے لفظ اور (اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ) کے ساتھ ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کہ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ تم کو اپنی بات کو چھٹی اپنے آپ کی بات کو کون چکے تھے، میں اپنے اور تمہارے رب کی پناہ میں آتا ہوں ہر گز تمہارے کرنے والے شخص (کی بددلی) سے دور رہو حساب پر اللہ کی قسم رکھتا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: فَيَنْظُرُ وَاعْتَقِدَ تَحَاكُنَ عَاقِبَةُ الدِّينِ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا اخْتِصَارًا مِنْهُمْ. كَيْفِ: كَمَا فِي تَرْكِ مَقَرِّمِ
ہے، عَاقِبَةُ: كَمَا فِي تَرْكِ مَقَرِّمِ كَمَا مَعْنَى تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ
وَاعْتَقِدَ فِي الْاَوَّلِ: كَانُوا اَصْلًا فِي قَوْلِهِمْ اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ بِمَا هُوَ مَعْنَى تَرْكِ مَقَرِّمِ
مَعْنَى تَرْكِ مَقَرِّمِ۔

تَرْكِ مَقَرِّمِ: تَرْكِ مَقَرِّمِ کے درمیان واقع ہوتی ہے نہ کہ دیکھوں یا ایک معرہ اور ایک معرہ کے درمیان۔ یہاں تَرْكِ مَقَرِّمِ
اور اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ کے درمیان واقع ہے۔

تَرْكِ مَقَرِّمِ: تَرْكِ مَقَرِّمِ کے درمیان واقع ہوتا ہے نہ کہ دیکھوں یا ایک معرہ اور ایک معرہ کے درمیان۔ یہاں تَرْكِ مَقَرِّمِ
اور اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ کے درمیان واقع ہے۔

تَرْكِ مَقَرِّمِ: تَرْكِ مَقَرِّمِ کے درمیان واقع ہوتا ہے نہ کہ دیکھوں یا ایک معرہ اور ایک معرہ کے درمیان۔ یہاں تَرْكِ مَقَرِّمِ
اور اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ کے درمیان واقع ہے۔

تَرْكِ مَقَرِّمِ: تَرْكِ مَقَرِّمِ کے درمیان واقع ہوتا ہے نہ کہ دیکھوں یا ایک معرہ اور ایک معرہ کے درمیان۔ یہاں تَرْكِ مَقَرِّمِ
اور اَسْأَلُكُمْ عَنِ النَّصْرَةِ کے درمیان واقع ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابطہ آیات:

گذشتہ آیات میں آخرت کے احوال اور اس کی ہولناکیوں کا بیان تھا، اب دنیا کے احوال سے انہیں ڈرایا جا رہا ہے، کہ یہ لوگ دارالمن میں چل پھر کر ان قوموں کا انجام دیکھیں جو ان سے پہلے ان جرم سے محفوظ رہے تھے، اس کا ارتکاب

یہ کر رہے ہیں اور انہیں گڑبگڑت فوجی قوت داتا رہیں ان سے کہیں یہ نہ کر جس۔ لیکن جب ان پر اندک قہر نازل ہوا تو ان کو کوئی نہ بچا۔ اس طرح تم پر بھی خدا آپ آسمان سے نازل کیا تو تم پر قہر نازل ہوا تو ان کو کوئی نہ بچا۔

فَالَّذِي بَدَّلْنَاهُ عَنْ مَوَاسِيهِ إِلَى الْيَوْمِ (الآية) یہ ان کی بددستی کی جگہ کا بیان ہے۔ اور وہ ہے اللہ کی آفتوں کا نکارہ۔ اس کے رسولوں کی جگہ جب وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے بعد کے تمام ائمہ فاضلین کے دامن میں ہے شہادت الہی کھڑی اور سبکی ہوئی ہیں۔ اور وہ انہیں دھوکہ دیکر اور دولت و خلیفہ کے ذریعہ حاکم اور داعیان حق ان کی وضاحت اور شکاف دہی کے لئے موجود ہیں۔ اس لئے آج بھی جو آیات الہی سے اعراض اور بددستی سے نفرت کرے گا اس کا انجام مہلک ہے اور منکرین و منافقین سے خوف نہیں ہوگا۔

وَالَّذِي أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا (الآية) آیات سے مراد وہ دلائل ہیں جن کو تم کو دیکھنا چاہئے۔ یہاں میں سے وہ ہے جو اللہ نے محمد اور پیغمبر پر بھی بھیجے ہیں۔ سلطان مبین سے مراد قوی دلیل اور بھرتی ہے۔ جس کا ان کے پاس کوئی جواب نہ ہو جو دھوکہ دہی اور بے شرمی کے۔

هَلْ يَسْمَعُونَ وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ (الآية) فرعون مصر میں قبطیوں کا بادشاہ تھا یہ ظالم اور بے رحم اور بے رحمی کرتا تھا۔ اس نے حضرت موسیٰ کی قوم کو ظلم کیا تھا۔ اور ان پر قسم قسم کی سختیاں کرتا تھا۔ جب کہ قرآن میں متعدد مقامات پر اس کی تفصیل موجود ہے۔ یہاں فرعون کا وزیر و شیع خاص تھا۔ اور قہر و ان اپنے وقت کا بادشاہ ترین شخص تھا۔ ان سب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کی اور انہیں جادوگر اور کذاب کہا۔

فَالْيَوْمَ أَقْتُلْكَ أَتَمًّا (الآية) فرعون لڑکوں کے قتل کا کام پہلے سے بھی کر رہا تھا کہ وہ بچ بچا نہ ہو۔ جو بچوں کی قتل کوئی سے مطابق اس کی بادشاہت کے لئے خطرے کا باعث تھا۔ موسیٰ کی بیعت اور ان کے نظرات دیکھنے سے بعد وہ بارہوی اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اس کا ایک مقصد موسیٰ علیہ السلام کی تذلیل و توہین تھی نیز یہ کہ کئی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وجود کو اپنے لئے گھوٹ و سمیت سمجھیں۔ جب کہ کئی اسرائیل نے ایک موقع پر کہا بھی تھا فَوَلِّصْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِنْ تَقْبَلُونَ (الآية) اور تم میرے لئے کے بعد بھی ہمارا بھی حال ہے۔

قَالَ فَتَدَا: هَذَا قَتْلُ عِبَرِ الْفُلِّ الْأَوَّلِ قتل کا یہ دوسرا انجمن اول ختم کے علاوہ ہے۔

(روح البقر، شوکانی، امیر الشعراء، نقیہ، مطابع)

وَقَالَ فِرْعَوْنُ لِرَؤُوسِ قَوْمِهِ قَتْلُوا مُوسَىٰ (الآية) قتل کرو اس فرعون نے یہ بات دہرائی تھی کہ اس وجہ سے تمہاری قوم میں سے ہمارے لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کے قتل کو مصیبت مکی کے خلاف سمجھا۔ کہ وہ بڑا بڑا ہو جائے گا۔ کہ ایک بڑے سردار مان گھس سے ڈار گئے۔ لڑکوں کو یہ تاثر اور مخالفت تھا کہ اب تک موسیٰ کو صرف اس لئے قتل نہیں کیا کہ وہ یارین کی داسے نہیں تھی وہ نہ دی قتل سے کوئی چیز مان نہیں ہے۔ وہ لاکھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعزازات و بارہ

دیکھنے کے بعد فرعون کا حوصلہ نہیں تھا، کہ ان کو قتل کر دے، مہربانی آسمانی خدایہ میں جگا ہو جائے، اس لئے کہ فرعون کو دل میں موسیٰ علیہ السلام کے سچا رسول ہونے کا یقین تھا، مگر لوگوں کو بے وقوف بنانے اور اپنی ریاست باقی رکھنے کے لئے ایسی حرکتیں کرتا تھا، اسراہیل کو ان کو قتل کرنے سے دو مشورے تھے، اول یہ کہ اپنی اسراہیل کی مدد ہی قوت میں اضافہ نہ ہو، دوسرے یہ کہ اس کی عزت میں کمی نہ ہو، فرعون کو یہ دونوں مقصد حاصل نہیں ہوئے، لہذا اللہ تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قومی کو تفریق کر دی، اور اپنی اسراہیل کو اپرستہ زمین کا مالک بنادیا۔

وَقَالِ مُوسٰی اِنِّیْ عُذْتُ بِرَبِّیْ (الاقیہ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہم میں یہ بات آئی کہ فرعون مجھے قتل کرنے کا ارادہ رکھتا ہے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے شر سے بچنے کے لئے دعا مانگی، اپنی کمر بستہ کھنجر کو بے کسی دشمن کا قطرہ ہوتا تھا تو یہ دعا مانگا کہ کرتے تھے اِنَّا مَعُكَ لَیْ نَحْضُرُ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِمْ (مستند احمد) اب مقدم تھا تو ان کے مقابلہ میں کرتے ہیں اور ان کی شرارتوں سے تیری پناہ طلب کرتے ہیں۔

وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ اٰیٰتِنَا اَتَقْتُلُنَّ مَنَاجِلًا اِنْ اِنْ یَقُوْلُ رَبِّیْ اللّٰهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ سَوَاعِدَ اَنْجَارٍ مِنَ الْمُنَاجِلِ مِنْ رَبِّكُمْ وَاِنْ یَكْذِبْ كَاذِبًا فَاعْلَمُوْهُ كَذِبًا اِیْ صِرَافِ كَسْبِهِ وَاِنْ یَكْذِبْ صِرَافًا فَاعْلَمُوْهُ بَعْضُ الَّذِیْ یُحْذَرُ مِنْ الْعَذَابِ عَذَابًا اِنَّ لِلّٰهِ لَا یَهْدِیْ مَنْ هُوَ مُشْرِفٌ مُّشْرِكٌ كَذٰبٌ مِّنْهُمْ یَقُوْمُ لَكُمْ اَلْمَلٰٓئِكَةُ یَوْمَ ظَهِیْرٍ لَّهِنَّ جَاۤءَ اَنْفُسُکُمْ فِی الْاَرْضِ مِمَّنْ قَسَمْتَ اَنْ تَبْعُوْهُنَّ اَمِنْ یَاۤئِسُ مِنَ اللّٰهِ اَنْ یَّجْعَلَ لَیْلًا اَمْرًا اِیْ لَا صِرَافَ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا یُرِیْکُمُ الْاَمْرَ اِیْ مَا اَشْفَرُ حَتِّیْکُمْ لَا یَعْبُدُوْهُ عَلٰی عِصْمِیْ وَیَوْفَقُ مُوسٰی وَمَا اَهْدٰیْکُمْ اِلَّا سَبِيلَ الضَّلٰلٰةِ طَرِیْقُ الضَّلٰلٰةِ وَقَالَ الَّذِیْ اٰمَنَ یَقُوْمُ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ مِثْلَ یَوْمِ الْاُخْرٰی اِیْ یَوْمَ حِزْبٍ بِعَدِّ حِزْبٍ مِّثْلَ ذٰلِکَ یَوْمِ لُجٍّ وَعٰدٍ وَتَعُوْدُ وَالَّذِیْنَ مِثْلَ ذٰلِکَ یَوْمِ لُجٍّ وَعٰدٍ وَتَعُوْدُ الَّذِیْنَ مِنْ تَعْدِیْهِمْ فِی الدُّنْیَا وَمَا اللّٰهُ یُرِیْدُ ظُلُمًا لِّلْاَوْبَاۤءِ وَیَقُوْمُ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ یَوْمَ التَّلٰوٰی اِیْ سَحَابٌ اَبَدٍ وَالسَّانِبَاۤءُ اِیْ یَوْمَ الْقِسْمَةِ یُکْتَفَرُ فِیْہِ بِذٰلِکَ اَنْتَحَبَ اَلْحَدَّ اَنْتَحَبَ النَّارُ وَتَعْمَلُکُمْ وَالْمَعَادُ بِالْمَعَادَةِ لَا یَمِیْزُ وَاسْتَفْرَدَ لَا یَمِیْزُ وَغَیْرَ ذٰلِکَ یَوْمَ یُکُوْنُ مَنَاجِلًا مِنْ مَّوَلٰتِ الْحِسْبِ اِلَی اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِّنْ اَلٰهٍ مِّنْ عِزَابِ مَنْ عَلَیْہِمْ مَّاءٌ وَّمَنْ یُّغْلِبِ اللّٰهُ فَمَا لَہٗ مِنْ قٰوِدٍ وَقَدْ جَاءَکُمْ یُوسُفُ مِنْ قَبْلِ اِیْ فِیْ فِیْ مُوسٰی وَیُوسُفُ اِنَّ یَغْتُوْبُ فِیْ قَوْلِهِ غَضَرُ اِیْ زَمَانِ مُّوسٰی اَوْ یُوسُفُ مِنْ اَوْرَاجِہِمْ مِنْ یُوسُفُ یَنْ یَغْتُوْبُ فِیْ قَوْلِ الْاَلِیْتِ سَوَاعِدَ اَنْجَارٍ اِیْ اَنْتَ وَفِیْ حَقِّکُمْ مَا جَاءَکُمْ مِنْ حَقِّکُمْ اَلَا هَٰذَا فَتَشْعُرُ مِنْ غَیْرِ تَرْجَمٍ اِنَّ رِبِّکَ اللّٰهُ مِنْ تَعْدِیْهِمْ وَنُوْرٌ اِیْ فَمَنْ تَرَ اَنْوَاۤءَ کَاسِرِیْنَ یُوسُفُ وَغَیْرَ ذٰلِکَ اِیْ مِثْلُ اِضْلَالِکُمْ

سوال: کٹر کا قاتل کون ہے؟

چچا اپنے کمرے کے اندر پھیر ہو چوکے اعتبار لنگا کے من ہو مسرت کی طرف راہی ہے۔

مذہب کی طرف راسخ ہے، جو مجاہدانہ لڑنے سے منسوب ہے، تقریر مہیا کرتا رہے ہو، حیدر الدین یحیٰی دکانوں کا کھنڈہ مقلد، مقلد قہر ہے، جو دکان سے متعلق ہے، اسی کھنڈہ مقلد حیدر الدین۔

قولی: و عند الذین آمنوا ای و کثرت مقنا ایضا عند الذین آمنوا

فیضانِ قلب: علیؑ قلب مُفکِّم جہاں قلب میں اوقات میں ہیں قلب پرگوین کے ساتھ اور بغیر گوین کے اور مقرر۔
لوگوں نے عوین کے ساتھ پڑھا ہے، اور تحریف و تخریب کو قلب کی صفت قرار دیا ہے، یعنی احد قادی بن حکیم اور سرکش قلب پر مبر
کر رہا ہے اور بانگوش نے بغیر عوین کے اس صفت کے ساتھ پڑھا ہے، یعنی بن حکیم اور سرکش نے قلب پر مبر لگا دیتا ہے، یعنی
تحریف و تخریب کو صاحبِ قلب کی صفت قرار دیا ہے۔

مغنی فنکثر القلب تکثیر صاحبہ و بالعکس اس عبارت کے اندر فی المقصد ذیل قرآنوں میں تطبیق ای ہے،
تطبیق کا خلاصہ یہ ہے کہ عکبر سرنگی کی نسبت ثواب قلب کی طرف کیجئے یا صاحب قلب کی یہ آہ و فغان کا مفہوم ایک ہی ہے اس
لئے کہ قلب کا عکبر صاحب قلب کے لئے اور صاحب قلب کا عکبر قلب کے لئے لازم ہے۔

مُحَلِّی لَیْسَ، وَ تُحَلِّی عَلَی الْمَرَاةِیْنِ لِعَمُومِ الضَّلَالِ جَمِیعِ الْقُلُوبِ لَا لِعَمُومِ الْقُلُوبِ اِسْمِی مَحَبَّتِہِ کَا مُتَضَرِّعٍ بِمَا ہِیَ کَ مُحَلِّی قَلْبِ مُتَضَرِّعٍ مِیْنِ مُحَلِّی سَے مَراد اکل محمولی ہے، نہ کہ اکل افراد کی، قلب کو تو میں نے ساتھ ہی صاحب کے ساتھ ہی تو میں نے دونوں صورتوں میں مُحَلِّی محمول مراد ہے، اکل مجموعی کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بغیر اور سرکش کے پار، قلب پر مہر لگا دیتا ہے، قلب کا کوئی جز بغیر مہر لگائے نہیں چھوڑتا، یعنی قلب کے کسی جز میں بدایت قبول کرنے کی صداقت نہیں رہتی، اور مُحَلِّی فرد کی کا مطلب یہ ہے کہ ہر ہر قلب پر مہر لگا دیتا ہے کسی قلب کو بغیر مہر لگائے نہیں چھوڑتا، یعنی تمام متکلمین دوسرے لوگوں کے قلوب پر مہر طالت ثبت کر دیتا ہے۔

مگر مفسرِ حلام کا دونوں صورتوں میں ٹھٹھ سے ٹھٹھ بھجوا دینا قاعدہ معرفت کے خلاف ہے، اس لئے کہ قاعدہ معرفت یہ ہے کہ ٹھٹھ جب تکرر پر داخل ہو یا جمع معرفت پر داخل ہو تو عمومِ افراد کے لئے ہوتا ہے، مثلاً ٹھٹھ قلب یا ٹھٹھ لعللوب دونوں کا مطلب ہے تمام قلوب اور جب مفسر معرفت پر داخل ہو تو عمومِ اجزاء کے لئے ہوتا ہے یعنی قلب کا ہر جزء مراد ہوتا ہے، مثلاً کہا جاتا ہے ٹھٹھ رُفَعانُ خُلُوْءُ ہر اثارِ رُفعا ہے یعنی جتنے بھی اثار ہیں سب رُفعا ہیں، اور اگر کہا جائے ٹھٹھ رُفَعانُ خُلُوْءُ ہر اثارِ رُفعا ہے یعنی اس کا کوئی جز کُفعا نہیں ہے۔

۱۰) **انساب السموات** : نگرانی حکمت تحصیل بعد از بہار ہے، جو کچھ نظم و تقسیم برداشت کرتی ہے۔

بہارِ فہم اس عبارت کا مقصد تھا اظہارِ کئے اعراب کی وضاحت کرتا ہے، اور رفع و حوا سے تو اکتفا برعطف ہوگا

اور اگر آپ نے عجاوبے تو ایسی فعلی امر کا ان کی نگاہ پر کے ساتھ جواب دیگا۔

قولی: یفتح الصاد وضمها امر صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتا ہے تو غافل فرعون ہو گا اور اس کے گھسے نہ رہے گا۔
 پڑھتا ہے تو غافل فرعون ہو گا۔ غافل فرعون اور غافل صواب و غافل و غافل۔

قولی: اَلَا فِیْ لَعَابِ الْبَنَاتِ لَمْتُ یَمْتُ (فی) کا مصدر ہے لَمْتُ یعنی بازی کرنا۔

تفويض

[illegible]

رجل مومن کون تھا؟

اور نصیر میں ہے: "مجلس دورہ دہلی کے فرماندار کے یہ فرمان لکھے ہوئے ہیں کہ جو کسی شخص نے اس وقت جہاد قلی سے لڑنے کے بعد میں فرعون کے دربار میں حاضر ہو کر اس کے مشورہ کی شہ کے سارے کے آئینہ کے ہوئے"۔
 اور یہ مشورہ بھی ہے کہ آپ فوراً مصر سے باہر چلے جائیں، اس کا واقعہ سورہ قصص میں بیان فرمایا
 وَجَاءَ زُحَلُّ بْنُ أَيْسَةَ الْمِصْرِيَّةَ الْكَلْبِيُّ لَمَّا بَلَغَ لَبَّاسًا مِّنَ الثَّيِّبِ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ مِثْلَ آبَائِهِ مُصِيبٌ وَجَاءَ زُحَلُّ بْنُ أَيْسَةَ الْمِصْرِيَّةَ الْكَلْبِيُّ لَمَّا بَلَغَ لَبَّاسًا مِّنَ الثَّيِّبِ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ مِثْلَ آبَائِهِ مُصِيبٌ

اس رجل مومن کا کیا نام تھا؟

اس دہلی مومن کے نام میں اختلاف ہے، بعض مفسرین نے اس کا نام حبیب لکھا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ حبیب اس شخص کا نام ہے جس کا قصہ مورخ لکھنؤ میں آیا ہے اور بعض حضرات نے اس کا نام سعد بن کہا ہے، اس کا کو صحیح قرار دیا ہے اور دیگر حضرات نے اس کا نام عزیمت لکھا ہے۔ اعلیٰ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے یہی قول نقل کیا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صد چھتین جہنم ہیں، ایک حبیب لہجہ جس کا قصہ ۳۰ روایتیں ہیں ہے اور اسے مومن آل فرعون، تیسرے ابو بکر صدیق اور یہ ان میں افضل ہیں (قرطبی، معارف)، خلافت ائمہ پہ جلد چہارم میں شیخ محمد تائب رحمہ اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ اس مرد مومن کا نام عزیر قیل تھا، ان کا پیشہ لہجہ دی تھا، ان ہی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے صندوق بنایا تھا، جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے ان کو بند کر کے دیا، جس میں والدہ تھا اور یہ شخص

آل فرعون سے تھا، مصلحانے اپنا ہی کوئی رکھنا تھا، اس کو بھی مہر و نواہ کے ساتھ سونے دینے کی ٹانگی۔

[illegible]

وضع: قتل و جہاد کا قسم اس وقت ہے جبکہ کاذب گواہ قیدی ہو اور اس کا ذہن ہی تاجی ہو یعنی اور دوسری جہاد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے واقعہ میں موسیٰ علیہ السلام کا ذہن ہی تاجی تھا۔ اور صورت قاتل کاذب گواہ اس کے حال پر تصور دینے کے موافق ہے نہیں بلکہ اس واقعہ کا عنصر اور حکم اور نصاب ہی تاجی ہے۔

(پیر العاصم، مستحق، الاسودج الشیخ محمد بن ابی بکر رازک)

شہید: اِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكَ فَبَعْضُ الَّذِي بَعْدَ كُفْرٍ زائد ہوتا ہے یہ جان کر کہ رسولی ہے ہوئے تو اس خطاب کا یہ جو حصہ تم کو ضرور پہنچے گا، اس کو ایمان کے تمام حصے میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ اللہ کا یہ کلام حق ہونا اور کلام حق کا یہ ہونا، جو معنی لارڈ؟

واقعہ: اس شب کے متعدد خوابات دینے لگے ہیں اور یہاں تکش کیل کے "قنی" میں یہ اور لپیڈ کے اس "محرمت" ختم ہوا ہے:۔

نوراك امكجة اذا لمرار خيها

والله يدرك المتقين

اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں پہلے کا خطاب مراد ہے نہ آخرت کا، اور پہلے کا خطاب آخرت کے مقابلہ میں
 پہلے ہے، اور بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ بعض کا ترجمہ صحت اور نرمی کے طور پر ہے تاکہ کئی طلب و مشت زدوں کو
 مٹا دیا و قساورث نہ آئے۔

يَوْمَ الْقِيَامِ ، تمام اصل میں قیام ہوئی تھا ، یہ ہم کی بات فطرت کی وجہ سے آخر سے حرف ملتے (ی) سر قیام ہوئی قرار دیکرنا ، پکارا روز قیامت کو یوم القیامہ اور اس لئے کہا گیا ہے کہ اس روز ہے شہر بنائیں اور آرائیں ہوں گی ، جیسا کہ مروی ہے کہ شقی روز بنیوں کو اور روز نخی جنسیوں کو پکاریں گے ، اور ہر شخص اپنے پیشوا کے ساتھ پکارا پانے کے گا ، اور ہر نگہ پکاریں گے اسے فلاں بن فلاں تو ایہ سعید ہوا کہ جس کے بعد کبھی شکاوت نہیں اور اسے فلاں بن فلاں تو ایسا شقی ہوا کہ کبھی سعادت کا منہ نہ دیکھے گا ۔ (رواہ ابن ابی حاتم فی السنۃ ۔ (تیسرے القاسم ، نقاب)

بالنہ: تو یوں کہ جنت میں جا نہیں گئے (بُذْخُلُون) میں جا، کے غم اور غم کے لئے تھے ساتھ اور اس کا ختم (بھی) اور اس کے
 ثواب فراموش ہوا معاوضہ روزی پا نہیں گئے بغیر انسان اور معاوضہ کے اور اسے میری قوم یہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں نجات کی
 طرف ہر بار ہوں اور تم مجھے دوزخ کی طرف ہار رہے ہو تم مجھے دعوت دے رہے ہو کہ میں اللہ کے ساتھ ٹکڑ کر دوں اور اس کے
 ساتھ اس چیز کو ترک کروں کہ جس کا مجھے کوئی غم نہیں اور میں تم کو ایسی ذات کی طرف ہار رہا ہوں جو اپنے غم میں غلبہ ہے،
 اور تو یہ کرنے والے کو معاف کرنے والا ہے یہ بات جتنی ہے کہ تم جس چیز کی بندگی کرنے کے لئے مجھے دعوت دے رہے ہو وہ نہ
 تو نہ میں پکارنے کے قابل ہے اور نہ آخرت میں یعنی ان میں قبولیت، جا، کی صلاحیت ہی نہیں ہے اور یہ بھی جتنی بات ہے کہ تم
 سب کا اللہ اللہ کی طرف ہے اور یقیناً چاروں طرف سے گھرنے والے یعنی کافر ہی اہل دوزخ ہیں اور جب قرعہ اب کو دیکھو کہ تو
 میری باتوں کو مغرب یا زہرہ کے میں اپنا معاوضہ اللہ کے حوالہ کرتا ہوں یقیناً اللہ تعالیٰ بندوں کا نگران ہے یہ بات اس (بہل
 مومن) نے اس وقت کہی جب اس کو (قل) کی دھمکی دی گئی اس کے من (کافروں) کے دین کی مخالفت کرنے کی وجہ سے جس
 اللہ نے اسے تمام کفر و باطل (مصریب) سے محفوظ رکھا۔ جو انہوں نے اس کے قل کی تدبیر میں سوچ رکھی تھیں اور فرعون والوں
 پر (یعنی) اس کی قوم پر اس (فرعون) کے قتل کا بدترین مذہب الٹ پڑا بعد ازاں آگ سے جس پر یہ برہنہ اٹھا رہی تھی اسے
 چاہیں گے یعنی اس میں جلائے جائیں گے اور جس دن قیامت قائم ہوگی فرماں ہوگا، اے فرعون! سخت ترین جہنم کے مذہب
 میں داخل ہو جاؤ ایک قرات میں داخل ہو جاؤ میں سزا کے فقرہ اور نہ دے سزا کے ساتھ ہے، یعنی فرشتوں کو حکم ہوگا (کہ انکو جہنم
 کے مذہب میں ڈالو) اس وقت کا ذکر کہہ کر دوزخ میں آجانی میں ایک مہر سے ہے۔ جھڑپ کے کڑواہٹ کے لوگ کلمہ
 داون سے نہیں گئے کہ تم تمہارے ہی حق و حقے فصیح کی منع ہے، تو کیا اب تم ہم سے اس آگ کا کچھ حصہ جتا سکتے ہو؟ وہ
 بڑے (متکبر) لوگ جواب دیں گے ہم تو سب ہی اس آگ میں ہیں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر چکا ہے چنانچہ
 اس نے مومنین کو جنت میں اور کافروں کو دوزخ میں داخل کر دیا تمام جہنمی دوزخ کے دہرائوں سے کہیں گے کہ تم ہی اپنے
 پروردگار سے دعا کرو کہ وہ کسی دن ہمیں ایک دن کی مقدار تو ہمارے مذہب میں تخفیف کر دے تو جہنم کے داروں سے استغاثہ ان جواب
 دیں گے کیا تمہارے پاس تمہارے رسول کئے تھے۔ نے نہیں آئے تھے؟ وہ کہیں گے کیوں نہیں؟ (ضرورت ہے) یعنی ہم
 ہی نے ان کا انکار کیا وہ کہیں گے ہر قوم خود ہی دعا، کرلو ہم کسی کافر کی سفارش نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا، ہمارا کفر ان کی
 دعا ہے اور تمہیں ہمارا کفر ہم ہے۔

عَقِيبُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَقَالَ الْبَلَدِيُّ اَمَّنْ، الْبَلَدِيُّ اَمَّنْ سے مراد آل فرعون کا راجع مومن ہے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ حضرت موسیٰ

(مصلوٰی)

عَلَيْهِ السَّلَامُ مرا ہیں۔

نشدہ کی کرہ پاؤں دو سیدھا راستہ ہے، اور دوسری راستہ ہے، جس کی طرف چھبیس حضرت موسیٰ دعوت دے رہے ہیں، افسد کھڑے سبیل الرشاد کی تھیں۔ سوچیں کہ قریب ہی گڈ رہی ہے۔ اس چند روزہ صریح الہیہ حیات دنیا پر ضرور و فریقہ مرت ہو گیا کی زندگی آخرت کے مت بدل میں ایک گھڑی کے برابر نہیں ہے، پس البتہ آخرت کی زندگی کو زوال اور فنا نہیں وہاں تو دوام ہی دوام ہے، نہ وہاں سے کوئی ہوگا اور نہ انتقال جنت کی زندگی ہو یا جہنم کی دونوں زندگیوں ابدی ہوں گی، ایک راحت و آرام کی زندگی ہوگی اور دوسری شقاوت و عذاب کی۔

مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُخَيَّرُ إِلَّا بَيْنَهَا (الآیہ) برائی کی سزا برائی کے برابر ہوگی زیادہ نہیں جو کہ عدل و انصاف کا تقاضہ ہے۔ اور جن لوگوں نے نیک عمل کئے ہوں گے ساتھ ہی مومن بھی ہوں گے تو ایسے لوگ جنت میں جائیں گے تو وہاں بے شمار و بے حساب روزی پائیں گے، بے شمار و بے حساب کامطلب یہ ہے کہ انکے انعامات کا ان کے نیک اعمال کے ساتھ موازنہ و متدلی نہیں کیا جائے گا، بلکہ ان کے اعمال صالحہ سے کہیں زیادہ اجر و انعام دیا جائے گا۔ اس سے یہ بات بھی صاف طور پر معلوم ہوتی کہ نیک اعمال کی ایمان کے بغیر کوئی تاثیر نہیں اور نہ محض ایمان سے اعمال صالحہ کے بغیر عمل کامیابی، اللہ کے نزدیک عمل کامیابی کیلئے ایمان کے ساتھ عمل سب سے زیادہ عمل سب سے زیادہ ایمان ضروری ہے۔

وَيُسْخَرُونَ مِمَّنْ أَتَوْهُم بِطُغْيَانٍ (الآیہ) اے میری قوم یہ کیا نا انسانی کی بات ہے کہ میں تو تم کو چاہے کی دعوت دے رہا ہوں، جو وہ لوگات ہے اور تم مجھے شرک کی دعوت دے رہے ہو جو انہوں کو اصل پر جہنم کرنے والا ہے لہذا جسورم یہ بات یقینی ہے یا اس میں جھوٹ نہیں کہ جن معبودوں کی طرف تم مجھے دعوت دے رہے ہو ان میں سے کوئی بھی پاکار (فریاد) سننے کی حد صحت ہی نہیں رکھتا کہ کسی کو قلع پہنچا سکیں، یہ ان کو انوریت کا اشتقاق حاصل ہوا کی چیزیں بھلا اس لائق ہو سکتی ہیں کہ وہ معبود بن سکیں اور ان کی عبادت کیجئے؟

فَسَفْهُنَّ يُخَوِّتُونَ مَا أَقْوَمُ لِنُحُورِ (الآیہ) یہ کلاس بھی آل فرعون کے بدل مومن کا ہے، آخر کار اپنی قوم کے ایمان لانے اور راہ راست پر آنے سے نا امید اور پاپوں کو گرد و غبار سے انداز میں کہتا ہے، مگر یہ وہ وقت آئے والا ہے کہ جب میری باتوں کی صداقت اور جن باتوں سے میں روکتا ہوں ان کی شناخت تم پر واضح ہو جائے گی، تو اس وقت میری ان باتوں کو یاد کرو گے اور اکتھ رہنا امت کرو گے مگر خدا امت کا وقت گذر چکا، وہ اس وقت خداست سے کچھ فائدہ نہ ہوگا، میں اسی پر بھروسہ کرتا ہوں اور اسی سے میرا وقت لے کر رہا ہوں، اور تم سے میری اور قسط تعلق کا اعلان کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ہر ہر قول و فعل سے واقف ہے، لہذا وہ مستحق جاہلیت اور مستحق خلافت سے بخوبی واقف ہے، مستحق جاہلیت کو جاہلیت سے نوازتا ہے اور مستحق خلافت کو خلافت سے بہکاتا کرتا ہے۔

لَوْ أَنَّ الْفُلَّ سَلَّابٌ مَا تَكُونُوا (یعنی اصل مومن کے اکتھ رہنے کی حد سے قوم قبیلہ نے اس کے خلاف جھوٹ جریں اور سازشیں سوچ رکھی تھیں، اللہ نے ان سب کو کام نہ دیا، بلکہ ان کی تدبیریں ہی پر پلٹ گئیں جس کے نتیجے میں فرقہ دریا

کر دینے لگے اور آخرت میں ان کے لئے دوزخ کا سخت ترین عذاب ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَىٰهَا أَعْيُنًا وَغُصْبًا (الایہ) فرعون اور فرعونوں کو دوزخ میں اس آگ پر صبح و شام پیش کیا جاتا ہے۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ آل فرعون کی رو میں سیاہ پتھروں کی شکل میں روزانہ صبح و شام دوسری جہنم کے سامنے لائی جاتی ہیں اور جہنم میں ان کے مقام کو دکھلا کر ان سے کہا جاتا ہے کہ تمہارا ٹھکانہ یہ ہے۔

(اصحاح عبداللہ، مطہری، معارف)

عذاب قبر حق ہے:

مذکورہ حدیث سے عذاب قبر کا اثبات ہوتا ہے۔ عذاب قبر کا بعض لوگ انکار کرتے ہیں احادیث میں تو بڑی وضاحت سے عذاب قبر کو بیان کیا گیا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سوال کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسعد عذاب القبر حق (بخاری شریف کتاب الجنائز باب ما یوفی عذاب القبر) منکرین عذاب قبر قرآن وحدیث دونوں ہی صراحۃً کو قبول نہیں کرتے۔

مذکورہ آیت سے صاف واضح ہے کہ آل فرعون کی صبح و شام آگ پر پیشی قیام قیامت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اور یہ زندگی بزرگ اور قبر ہی کی ہے۔ قیامت کے روز ان کو قبر (برزخی) زندگی سے نکال کر جہنم کے سخت ترین عذاب میں ڈال دیا جائے گا۔ بعض یہ قسمیں کھاتے ہیں کہ یہ کہنا ہے کہ ہمیں تو قبر میں مردہ آرام سے چڑا نظر آتا ہے مگر اسے عذاب ہو رہا ہوتا تو ان طرح سکون سے چڑا ہوا نظر آتا، ان کا یہ کہنا لغو اور بے عقلی کی بات ہے اس لئے کہ عذاب کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ ہمیں نظر بھی آئے، اللہ تعالیٰ ہر طرح عذاب دینے پر قادر ہے، کیا یہ سامنے کی بات نہیں کہ خواب میں بعض اوقات ایک شخص نہایت خوفناک اور المناک مناظر دیکھ کر سخت کرب و غم میں غموں کرتا ہے مگر دیکھنے والوں کو ذرا بھی غموں نہیں ہوتا کہ یہ خوابیہ دھندلے تکلیف سے دوچار ہے، اس مشاہدہ اور روزمرہ کے تجربہ کے باوجود عذاب قبر کا انکار، محض بہت دھرمی اور بے جا حکم ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ ظَلَمُوا لِمَنْ لَدُنَّا أَهْلُ عَذَابٍ أَلَسْتُمْ بِذُنُوبٍ أَعْزَمَ (الایہ) آخر کار جہنمی جہنم کے نگران فرشتوں سے سفارش کرنے کی درخواست کریں گے کہ ہماری تو حق تعالیٰ کے دربار میں کوئی شنوائی ہو نہیں سکتی ہم ہی رب العالمین سے وہ کرو کہ کسی دن تو ہمارے عذاب میں کچھ تخفیف کرو۔ فرشتے جواب دیں گے کہ ہم ایسے لوگوں کے حق میں کیوں کر کچھ نہ کہتے ہیں کہ جن کے پاس دیا میں اللہ کے پیغمبر و انکس و ملاقات لے کر آئے لیکن انہوں نے یہ دوا نہیں کی؟ جہنم کے نگران فرشتے دوزخیوں سے کہہ دیں گے کہ تم خود ہی دعا کرو، یا آخر جب وہ خود دعا کریں گے لیکن ان کی دعا، اور فریاد کی کوئی شنوائی نہیں ہوگی، اس لئے کہ دنیا میں جہت تمام کی جا چکی ہے، آخرت، تو بے ایمان اور عمل کی جگہ نہیں، آخرت تو دارالجزاہ ہے دنیا میں جیسا کیا ہوگا جہنم میں ہوگا۔

ہے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو روزہ سے ہے اس نے کچھ کھایا یا نہیں ہے آپ نے ارشاد فرمایا یا حال چیز سے روزہ رکھ کر حرام چیز یعنی اپنے مرد و بھائی کا گوشت کھا جائے، اس حدیث میں نصیحت جو کہ منطوقی چیز ہے اس کو یہ لمثال میں گوشت کی شکل کی تھی نہ کہ گوشت کی بہت سی روایات ہیں جو عالم مثال کے وجود پر دلالت کرتی ہیں مثلاً صاحب نے جہنم الباقیہ میں اس قسم کی روایتیں بیان فرمائی ہیں اور حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب مدظلہ العالی نے احسن تہذیب و احسن علوم و احسن ہدے نے جہنم الباقیہ کی اپنی بہترین شرح رحمۃ اللہ الواسعہ میں اس مضمون کو نہایت مدق و تفصیل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

مذکورہ بالا آیات میں غور کرنے کے تین طریقے:

① ان روایات کو ظاہر پر محمول کیا جائے یعنی بدبران کا جو مفہوم ہے ان کو ان لحاظ سے اس صورت میں عالم مثال تسلیم کرنا چاہئے گا، کیونکہ ان روایات کی توبہ پر عالم مثال کو تسلیم کے بغیر ممکن نہیں، عالم مثال کو ان کر یہ توبہ ہوگی کہ نہ کہ وہاں روایات میں یہاں فرمودہ تمام باتیں واقعی اور محسوس الامری ہیں اور ان کے اجسام ان کے مثالی ہوکر ہیں، محدثین کرام کا اصول اسی بات کا تقاضا ہے کہ ان روایات کو ان کے ظاہر پر محمول کیا جائے ان کی کوئی تاویل نہ کی جائے، شاہ صاحب قدس سرہ نے ان ہی روایات کی بنیاد پر عالم مثال ثابت کیا ہے۔

② ان روایات کی یہ تاویل کی جائے کہ وہ صرف آدمی کا احساس ہے خارج میں ان میں سے کوئی چیز موجود نہیں، جیسے وہاب دیکھتے والا جو مورخ اب میں دیکھتا ہے، وہ صرف اس کا احساس ہوتا ہے ان میں سے کوئی چیز خارج میں موجود نہیں ہوتی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسی قسم کی توبہ دینے والیں آیت میں کی ہے سورہٴ مائدہ آیت ۱۰۱ میں ارشاد ہے۔
فَاَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ (الانعام) سو آپ (کفار مکہ کے لئے) اس دن کا انتظار کیجئے جبکہ آسمان ایک دھواں بھرا ہو لے آئے، جو ان سب لوگوں پر غاص ہو جائے یہ روزہ کا سزا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ یہ نشانی پائی جا چکی ہے مکہ میں سخت قحط چلا لوگوں نے مردار، چلے مارے ہاں تک کھائیں، اور صورت حال یہ ہوئی کہ جب وہ آسمان کی طرف دیکھتے تھے تو جھوک کر کہتے تھے کہ وہاں سے کچھ بھی نہیں آتا تھا، آسمان نظر ہی نہیں آتا تھا، حالانکہ خارج میں کوئی دھواں نہیں تھا، یہ صرف ان بھوکوں کا احساس تھا یہ روایت درمشور میں ج ۶ ص ۲۹ میں ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ)۔

③ یا ان روایات کو مضمون فہمی کے لئے ہی ایہ بیان قرار دیا جائے مثلاً قبر میں پہنچنے والی تکلیف اور راحت کو مختلف انداز سے سمجھا یا گیا ہے کہ سوال و جواب ہوں گے کوئی صحیح جواب دے گا اور کوئی ”جاہل“ کر کے رہ جائے گا، کسی کو قبر پہنچنے کی ہر کسی کے لئے کٹہر دی جائے گی، کسی کے لئے جنت کی طرف اور کچھ کو لاپائے گا تو کسی پر فرشتے گز رہیں گے اور ان کو سانپ چھو جائیں گے یہ سب قبر میں پیش آنے والے فریاد و راحت کو سمجھانے کے لئے ہی بیان ہیں۔

قرآن و احادیث کے ایک خاص صف یہ تیسری قویہ ثابتہ و اہل حق میں سے نہیں ہے، اگر وہ ہاں ملے، تو اس نے ان کی اس طرح کی تاویل کیا کرتے ہیں۔

امام غزالی رحمہ اللہ اور عذاب قبر کی حقیقت:

وہ تو اہل رحمۃ اللہ تھے، ایسا، جو حدیث میں عذاب قبر کی بحث میں ان کی قویہ کے تینوں طریقے بیان کرتے ہیں، آپ نے اس قبر میں پہنچنے والی روح و طاقت کی روایات بھی ہیں، بچہ ارشاد فرمایا ہے کہ روح روایات کے خلاف ہی مقلد ہوتے ہیں، اور ان میں جتنی روایات ہیں، وہ اس سے پہلے ہیں، ان کے اگر جو، مقلد بھی ہیں ان کی حقیقتیں نہ آئیں تو بھی ان کے خلاف ہی مقلد کا انکار نہیں کرنا چاہیے، ایمان قائم اگر وہ ہے، یہ ہے کہ ان کو مان لیا جائے۔

یہ روایات، ہم کیسے تسلیم کر سکتے ہیں، یہ روایات تو عذاب کے خلاف ہیں؟ بعض لاشیں عرصہ دراز تک کسی صعوبت سے محفوظ رہتی ہیں ان کو نہیں نہیں کیا جاتا، مگر کہ ان کو دھابا جاتا ہے، وہیں کہہ دیا کہ سب سے بڑے کافر فرعون مصر کی لاش آج بھی مصر کے عجیب خانہ میں ۱۹۵۴ء سے رکھی ہوئی ہے، وہاں سے عذاب نکلا، مگر ہم مشہور کے خلاف عذاب قبر کی یہ روایات کیسے مان لیں؟

جواب: ان تیسری روایات سے، مان لیں، صورتیں ہیں۔

① جو زیادہ واضح، زیادہ صحیح ہے، اور زیادہ محفوظ ہے، وہ یہ ہے کہ عذاب قبر کی تمام روایات کو خطاب پر محمول کیا جائے، اور مان لیا جائے کہ یہ تمام عذابات قبر میں پیش آتے ہیں، تو ہمیں نظر نہیں آتے، اس لئے کہ ہماری یہ آنکھیں عالم مشاہدہ دیکھنے سے ملے ہیں، عذاب کی چیزوں کا یہ نگاہیں مشہور نہیں کر سکتیں، جیسے عذاب کے شائبہ میں وارد ہے کہ جس ذکر میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور ان میں کوئی سے میں نے پہنچے ہیں، مگر وہ میں نظر نہیں آتے، ان کے کوئی فرشتے دوسرے عالم (عذاب) کی حقوق ہیں، اسی طرح حضرت جبرائیل علیہ السلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشریف لاتے تھے، اور صحابہ کرام کو تسلیم بھی کرتے تھے، اور چار صحابہ کرام حضرت جبرائیل علیہ السلام کو نہیں دیکھتے تھے، اور وہ پہنچے ہاتھ لگاتے تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر آتے ہیں۔

اور کوئی شخص اس بات کو نہ سمجھتا، کہ میں نے اسے نہیں مانتا تو ایسے شخص کو اپنے ایمان ہی کی فتح ملی چو بنے، اس کا وہی طرفہ تینوں پر یہی شخص نہیں سمجھتا، جو شخص اسے مانا ہے، اس کے پاس یہ بات نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص جو اسے امت کو نظر نہ آئے، تو بجز عذاب قبر میں وہی بات کیوں نہیں نہیں، ان خاص قبر میں جو عذاب ہوتا ہے، اور جو ان میں پہنچتے ہیں وہ آتی چیزیں ہیں، مگر وہ وہی دیکھنے کی چیزیں ہیں، ان کے وہ میں نظر نہیں آتے۔

② قبر میں پیش آنے والے عذابات اور جہنم میں موجود عذابات کی طرحیت کو وہ سمجھتے رہتے ہیں، جہنم کے عذاب کا معاملہ ہے، کوئی عذاب میں خود بخود داخل ہوتا ہے، اور اسے عکس کرتا ہے، اور کوئی نہیں میں پہنچا یا جاتا ہے، چاہے اس کے

پر فطرت سے بھرتے ہیں اور وہی طرح چٹخا چٹا ۱۲ ہے مگر جب آنکھ غلطی سے تیرپہ پر پڑے تو خواب تو حقیقت بنو گی نہیں۔

خواب دیکھتے وہاں جب تک خواب دیکھتا رہتا ہے تو خواب میں دیکھے ہوئے معاملہ کو حقیقت سمجھتا ہے، حالانکہ حقیقت میں وہیں کچھ نہیں ہوتا مگر خواب ہوتا آنکھ کھلنے کے بعد ہی معلوم ہوتا ہے اسی طرح قبر کا معاملہ ہے غرقہ میں قیامت تک آنکھ نہیں کھلے گی اس لئے وہ واقعات حقیقت ہی رہیں گے۔

غرض خواب میں جس طرح خواب دیکھنے والے کے دل اور غم میں یہ کیفیت پیدا کر دی جاتی ہے اور توجہ میں ان چیزوں کا جو نہیں ہوتا اسی طرح مذاب قبر کا معاملہ ہے اور جس طرح خواب دیکھنے والے کے پاس چٹھے ہوئے ٹکڑوں کو تھر تھر نہیں آتا اسی طرح زندوں کو میت کے پاس کچھ نظر نہیں آتا مگر میت نے اس میں سب دھن دھن داتا ہے اور وہ دیکھنے والے کو خواب میں پیش آئے والے واقعات سے دلچسپی و راحت دے گا اس میں کھٹل ہے حقیقت یہ اصل یہی نہیں ہوتا، بلکہ اس کی ایک حقیقت یہی ہے کہ جو بعض اوقات انسان کے جسم پر بھی نمایاں ہو جاتی ہے یہ بات مسئلہ دور دورہ رہتی ہے کہ انسان میں واقعات خواب دیکھنے والے میں فوٹو کی طرح خواب دیکھنے کے بعد ہی اور ہوتا ہے تو وہ فوٹو ایسا ہوا کہ پسینہ میں ٹھہرا ہوتا ہے اور جب اس کا معاملہ ہوتا ہے کہ یہ خواب تھا تب ہاں کراس کو تسلی اور راحت محسوس ہوتی ہے یہ بات بھی قبر پر اور اسے مٹی سے کہ شیخ غلامی نے جب کوئی لکھنا سوچا ہوتا ہے تو بعض اوقات اسے ایک دن کے روئے یا ہنسنے لگتا ہے وہ دیکھنے والے کو گھبراہٹ میں کہتا ہے کہ یہ خواب میرا ہے، جب نہیں ہے کہ جو خواب میں اپنی جگہ پر سے ملاقات کرتا ہے اور وہ سب دیکھ کر کہتا ہے جو میں نے دیکھا ہے حالانکہ وہ دور دورہ ہے حالانکہ میں اس کی جگہ پر کا نام دیکھتا ہوں بلکہ نہیں ہوتا مگر خواب دیکھنے والے اسی طرح غلط انداز ہوتا ہے جس طرح حال میں کوئی ہے اور یہ غلط انداز ہی نہیں اپنی اور بے غما ہونے ہوتی، یہی وجہ ہے کہ خواب میں پیش آئے والے معاملہ کا اثر زندگی میں بھی بعض اوقات نمایاں ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے آثار کامل کا اختیار حق کا احکام تک ہو جاتا ہے اور یہ ایک ناقصی کا اثر ہے کہ اسی طرح عالم برزخ جو کہ ایک حوالہ خواب ہی ہے قرآن کریم میں بھی حیات برزخی کو خواب سے یا تو خواب ہونے والے تصور سے بیان کیا ہے، لہذا یہاں اور مقلدانہ عینا میں مرقدا نے کہ جس کے ہاتھ تاری کھنٹی نہیں دہری خواب گاہ سے (یا خواب سے) اس نے خواب اور (سورہ قیامت ۵۲) قبر کو خواب گاہ یا حیات برزخی کو خواب سے تعبیر کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ قبر میں جن کو مذاب نہیں ہوگا، بلکہ بعد میں یہ کہہ گا کہ مناظر اور مذاب کی شدت دیکھیں گے اس کے مقابلہ میں انہیں قبر کی زندگی ایک خواب محسوس ہوتی، حیات برزخی میں رنج و راحت کا تحقق روح سے ہو گا اس کے بعد روح کو جسم سے کر اور رنج یا ہنسنے میں داخل نہ ہو جائے گا۔

اصل روحی اور راحت جسم کو نہیں بلکہ روح احساس کو ہوتی ہے جسم کے جس حصہ میں روح احساس نہیں ہوتی وہاں کو دور دورہ احساس بھی نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ ہاں اور اس میں کانٹے میں کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی وہاں اور جس میں روح حیات تو ہوتی ہے مگر روح احساس نہیں ہوتی، اس لئے کہ اگر ان میں روح حیات نہ ہوتو ان کا شعور نہیں ہو سکتا، حالانکہ ان کا شعور و نامشادہ ہے، اس پروری بحث سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ عالم برزخ میں معاملات سے روح احساس ہی متاثر ہوتی ہے روح احساس اور روح حیات میں عام نہ صرف مطلق کی نسبت ہے جسم میں روح احساس روح حیات کے بغیر نہیں رہ

نکلی ہوئی کہ روح اس میں ہوگی تو روح حیات ضرور ہوگی اور حیات روح حیات اس کے بغیر نہ ہوتی ہے، جیسا کہ اس اور اس میں روح حیات ہوتی ہے مگر روح اس میں نہیں ہوتی ہے۔

② عذاب قبر کی روایات کو ایک ہی ایہ بیان قرار دیا جائے ان روایات کے مقصود یہ مضمون سمجھا جائے کہ مرنے کے بعد قبر میں میت کی قسم کی تکالیف سے دوچار ہوتی ہے، اور مقصود صرف یہ ایہ بیان نہیں ہے بلکہ وہ حقیقت مقصود ہے جس کو سمجھنے کے لئے یہ ایہ بیان اختیار کیا گیا ہے، مثلاً سائب کا کاٹنا اصل مقصود نہیں ہے، بلکہ اس کے کاٹنے سے جو مردان میں میت کو کڑ ہے، وہ مقصود ہے، بلکہ مرد کا سرایت کرنا بھی اصل مقصود نہیں، مقصود وہ تکلیف ہے جو مرد کی جگہ سے محسوس ہوتی ہے، اصل لوگ اپنے بدن کا مختلف تدبیر سے "ذہر پرف" بناتے ہیں، مگر وہ اپنے بدن کو سائب چھوئے، تو اساتے ہیں ان کو ان کے کاٹنے اور اسے کوئی تکلیف نہیں ہوتی، بدن کے حق میں سائب کا کاٹنا نہ کاٹنا دونوں برابر ہوتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اسباب مقصود نہیں ہوتے، مقصود ان کا نتیجہ ہوتا ہے، مثلاً کھانے سے مقصد قسم گیری ہے، اور پانی پینے سے مقصد سیرابی ہے، مگر کوئی کھائے بغیر کھم بر ہو جائے یا پانی پیتے بغیر جراب ہو جائے تو مقصود حاصل ہو گیا، مگر چھوڑ دینا صورت نہیں پانی کی صوم وصال کی حدیث میں ارشاد فرمائی ہے: ان زبسی یطعم عسسی و یسقی عسسی اس حدیث میں بھی حقیقت سمجھائی گئی ہے کہ اسباب کے بغیر اگر نتیجہ حاصل ہو جائے تو اسباب کو اختیار کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی، جیسا کہ صوم وصال کی صورت میں آپ نے فرمایا، میرا رب مجھے کھانا پلاتا ہے، مجھے کھانے اور پانی کے استحقاق کے بغیر ہی مجھے سیرابی اور سیرابی ہو جاتی ہے، اسی طرح قبر میں سائبوں کا کاٹنا جو کہ سبب الم ہے، وہ مقصود نہیں ہے، مقصود اس کا نتیجہ ہے جو عذاب قبر کی شکل میں موجود ہے، کو صورت موجود نہیں۔

(رحمۃ اللہ علیہ علیہ)

إِنَّا أَنْصَرُّهُمْ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿١﴾ خَلَعَ شَبَابٌ بِهِمْ إِسْلَافُكَ
مُسْتَهْذَنٌ لِّلْعُرْسِ بِإِسْلَافٍ وَعَلَى الْخَمَارِ بِإِسْلَافٍ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بَنَاتُهُمْ وَلَا أَبْنَاءُ الْقَالِيلِينَ مَعْقِدٌ رَّهْمٌ
لِّعُرْسِهِمْ لَوِ الْغَدَاةَ وَالْهَمَّ الْغَدَاةَ أَيْ الْغَدَاةَ مِنَ الرُّحْمَةِ وَالْهَمَّ الْغَدَاةَ الدُّنْيَا الْآخِرَةُ أَيْ شَدَّةُ عَدَالَتِهَا
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى الْهُدَى الْهُدَى وَالْهُدَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَاهُ إِسْرَافِيلَ مِنَ بَعْدِ مُوسَى الْكِتَابُ الْهُدَى الْهُدَى
بَادِيٍّ وَذِكْرِي لِأَوَّلِي الْأَلْبَابِ ﴿٢﴾ لَذِكْرُهُ لَأَسْخَابُ الْغُفُولِ فَاصْبِرْ بِأَسْخَابِ لَنْ وَقَدْ لَلَّهِ نَسْرَ أَوْسَجَ حَقٍّ
وَأَنْتَ وَمَنْ نَبِيكَ مِنْهُمْ وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ لَيْسَ لَكَ وَسَيْحٌ مِنْ شَيْئِنَا بِعَدْوِيَّاتِكَ بِالْعَجَبِ يَوْمَ
مِنْ بَعْدِ الزُّوْلَى وَالْإِنْكَارِ ﴿٣﴾ الْعَصَاةُ الْخَمْسُ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ نُّبِيَّاتٍ
أَنْتُمْ هُمْ أَنْ فِي صُدُورِهِمْ الْأَكْبَرُ لَكَبْرُ طَعْنٍ أَنْ يُفَنُّوا عَيْبَكَ وَمَا هُمْ بِبَالِيَةٍ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ
غَرِبِهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٤﴾ بِأَعْوَابِهِمْ وَنَزَلَ فِي مُنْكَرِي الْبَيْتِ لَخَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

”بے شک قریب کی وجہ سے ہے یقیناً، تاہم لوگ میری عبادت سے غور کریں گے، میں وہ بہت جلدی دلیل ہو کر جنم میں آؤں گا۔“

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ لِسَانِ تَفْسِیْرِی فَوَائِد

قَوْلُہٗ: یَوْمَ یَقُومُ الشَّہَادَاتُ اس کا مطلب لیس الحینۃ الدنیا پر ہے، یعنی ہم ان کی دنیوی زندگی میں یاد کریں گے اور گواہی کے دن بھی یاد کریں گے۔

قَوْلُہٗ: یَوْمَ لَا یَنْفَعُ یَوْمَ یَقُومُ الشَّہَادَاتُ سے دل ہے۔

قَوْلُہٗ: مَعْلُومُ تَنْفِیْعِ کَاغِثِ ہے لہٰذا غیر مقدم ہے، اور اللعنة مبتدا مؤخر ہے۔

قَوْلُہٗ: لَہُمْ سِوَا الدَّارِ کا مطلب لَہُمْ اللعنة پر ہے۔

قَوْلُہٗ: لَوْ اَعْتَدُوْا اس عبارت کے ساتھ کہ مقصد ایک شے کا جواب ہے۔

شبیہ: یَوْمَ لَا یَنْفَعُ الظَّالِمِیْنَ فَقَدْ تَعْلَمُ تَرْکِیْبِ یہ ہے کہ اگر یوم جزاء میں عذر معذرت کریں گے مگر ان کی یہ عذر معذرت نہ ہوگی، اور ایک دوسری آیت وَلَا یُؤَدُّ لَہُمْ فِیْعَلُوْا سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو عذر معذرت کی اپنی نیت ہی نہیں ہوگی، ان دونوں آیتوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔

رفع: مفسر عام نے لَوْ اَعْتَدُوْا کا ان ذکر کے کسی شے کو پیش کیا ہے، دفع کا خلاصہ یہ ہے، بالعرض اگر کفار اس روز عذر معذرت کریں گے بھی تو قبول نہ ہوگی، لہٰذا اب کوئی عذر نہیں ہے۔

قَوْلُہٗ: فَاَدْبَا اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عَذْبُ مصدر بمعنی فساد، کتاب سے حال ہے اور اسی طرح دیکھ کر یہ بھی تذکیر کے معنی میں ہو کر کتاب سے حال ہے، مفسر عام نے اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے، اور بعض حضرات نے ہدی اور دیکھ کر کو نُورُنَا کا مفعول فی جملہ قرار دے کر کلام منصوب کہا ہے، اسی نُورُنَا کتاب لاجل الہدی والذکر ہے۔

قَوْلُہٗ: لَیْسَ بَلْکَ اس کلمہ کے اضافہ کا مقصد ایک شے کو رفع کرنا ہے۔

شبیہ: وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِکَ میں آپ ﷺ کو عذر دیا گیا ہے کہ آپ اپنے گناہوں کی معافی طلب کیجئے، جبکہ اہل سنت و اہلما کے یہ عقیدہ ہے کہ نبی صلاۃ و کھانا سے قبل اپنے ذرا عذر مانگو، معصوم ہوتا ہے تو پھر گناہوں سے معافی طلب کرنے کے عزم کا کیا مقصد ہے؟

رفع: پہلا جواب: آپ ﷺ کو معصوم ہونے کے باوجود طلب مغفرت کا عزم دراصل امت کو تعظیم کے لئے ہے تاکہ نبی کی امت میں امت بھی اپنے گناہوں سے عذر و استغفار کرتی رہے۔

دوسرا جواب: کلام مذکور مضاف کے ساتھ ہے، تقریر عبارت یہ ہے: اَسْتَغْفِرُ لَطَبِ الْفَيْلِ آپ چونکہ امت کے فیل ہیں اس لئے فیل کی نسبت آپ کی طرف کر دی گئی ہے، ورنہ امر امت کے ذریعہ ہے۔

تیسرا جواب: مذکور سے مراد خطاب اولیٰ ہے، حسنات الامار و سبلات المطهرین کے ذریعہ ہے لہذا خطاب ان کو کتاب سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَلْيَدْعُ مَطْلُوعٌ مَزْدُونٌ۔ فَلْيَدْعُ مَطْلُوعٌ مَزْدُونٌ کی صفت ہے مازنہ وہ ہے، کیر صفت کے لئے، تقریر عبارت یہ ہے: يَدْعُ مَزْدُونٌ نَدْعُوهُ فَلْيَدْعُ۔

قَوْلُهُ: نَدْعُوهُ فَلْيَدْعُ، قَلِيلٌ کے رفع کے ساتھ، نَدْعُوهُ فَهُوَ مَزْدُونٌ کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع، اور بعض نسخوں میں قَلِيلٌ نصب کے ساتھ ہے، نصب کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ قَلِيلٌ کو اس کی قرادہ پائے، اور نَدْعُوهُ کی خبر مَزْدُونٌ کی پائے، تقریر عبارت یہ ہوگی: نَدْعُوهُ فَهُوَ مَزْدُونٌ حَالٌ كَوْنُهُ قَلِيلٌ، قَلِيلٌ پر رفع اولیٰ ہے، یہی کہ مفسر تَفْسِيْلُ الْقُرْآنِ نے اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: يَا لَيْلَاهُ وَالنَّهَارُ، يَدْعُو مَزْدُونٌ میں دونوں قراءتیں ہیں، نَدْعُوهُ اور نَدْعُوهُ، نَدْعُوهُ کے ساتھ پڑھا ہے، نَدْعُوهُ یعنی اِنَّا الْبَشَرُ يُخَادَعُونَ کی موافقت کے لئے، اور ہاتھوں نے بطور انکسار کے خطاب کے ساتھ تَلَدُّ مَزْدُونٌ پڑھا ہے، مقصد انکار و رفع میں اضافہ کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: اَدْعُوْنِي، اَدْعُوْنِي کی دو تفسیریں ہیں ایک حقیقت اور دوسری مجاز حقیقت کا مطلب ہے کہ اَدْعُوْنِي کو اپنے حقیقی یعنی دعا کے معنی میں رکھا جائے، مجاز کا مطلب یہ ہے کہ دعا کا معنی عبادت ہو جائے، عبادت چونکہ دعا کو شامل ہوتی ہے اور دعا و عبادت کا جز ہے، اور جز بول کر قرید کی وجہ سے مجاز اکل مراد ہو جاسکتا ہے، شارح تَفْسِيْلُ الْقُرْآنِ نے دوسری تفسیر کو پسند کیا ہے، اور دعا کا معنی عبادت لیا ہے، اور قرید بعد والی آیت اِنَّا الْبَشَرُ يَسْتَفْجِمُوْنَ عَنْ عَذَابِنَا (الآیہ) ہے۔

تَفْسِيْرُوَتَشْرِیْحِ

اِنَّا الْبَشَرُ يَسْتَفْجِمُوْنَ (الآیہ) یعنی ہم رسولوں کے دشمنوں کو نازل اور ان رسولوں کو ناب کریں گے، بعض لوگوں کے دلوں میں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ بعض انبیاء و رسل کرام کو کفر کیا گیا، جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو کفر کیا گیا، اور بعض کو کفر پر مجبور کیا گیا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ہمارے نبی ﷺ اور ساتھ میں صحابہ کرام علیہم السلام کو بھی دشمنوں نے کفر پر مجبور کر دیا، دوسرا امر اور حضرت کے ہاتھوں میں کیا ہوا؟

مذکورہ شبہ کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

پہلا جواب: مفسرین میں سے بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت کا یہ وعدہ اکمل والکب کے اعتبار سے ہے، اس لئے بعض حالات میں بعض دشمنوں کا ناب آجا اس کے منجلی نہیں۔

دوسرا جواب: عارضی طور پر بعض دفعہ اللہ کی حکمت و مشیت کے تحت کافروں کو غلبہ دکھایا جاتا ہے۔ لیکن بالآخر اہل ایمان ہی غالب و سرور ہوتے ہیں، جیسے حضرت یحییٰ و زکریا علیہما السلام کے قصہ میں پروردگار تعالیٰ نے ان کے دشمنوں کو مغلطہ فرمایا، جنہوں نے ان کے خون سے اپنی بیاس بھائی، اور انہیں دلیل و ثبوت دیا، جن یہودوں نے حضرت عیسیٰ کو سولی دینا چاہا، اللہ نے ان یہودوں پر رومیوں کو یہ غلبہ دیا کہ انہوں نے یہودوں کو غلبہ دیا، انوار الی کا مذاپ پٹھایا، غلبہ اسلام حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر واقع ہوا، جہت پر مجبور ہوئے لیکن اس کے بعد غزوہ بدر میں سورہ غزوہ احزاب و تحریک فتح مکہ کے ذریعہ آپ ﷺ کو اسلام کے دشمنوں پر عظیم الشان فتح نصیب فرمائی، دشمن دلیل و ثبوت کو گر قرار ہوئے۔

انضداد و شہید کی جمع ہے، جیسے انصاف، مفسرین کی جمع ہے، یعنی گواہ، قیامت کے روز فرشتے اور انبیاء و اولاد کو اسی دیں گے، یا فرشتے اس بات کی گواہی دیں گے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں سے پیغمبروں نے حج ایفہم اپنی اپنی امتوں کو پہنچا دیا تھا لیکن ان کی امتوں نے ان کی تکذیب کی، علاوہ انہیں نبی ﷺ اور آپ کی امت بھی گواہی دے گی، جیسا کہ سابق میں گذر چکا ہے، اسی لئے قیامت کو "علا شہاد" گواہوں کا دن کہا گیا ہے۔

مذہبی و فکری دونوں مصدر جن کل میں حال کے واقع ہونے کی وجہ سے منصب ہیں اور معنی میں ہمارے اور مذہب کو کے ہیں۔

انہی مصدر دھرم یعنی یہ لوگ جو اللہ کی آیات میں بغیر کسی جہت و دلیل کے ٹکرا کر رہتے ہیں اس کی وجہ ٹکراؤ، یعنی کے سوا کچھ نہیں ہے، یہ اپنی ہی ذات پر ہیں اور بے قوتی سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ ذاتی ہم کو اپنے مذہب پر قائم رہنے کی وجہ سے حاصل ہے، اس کو چھوڑ کر اگر ہم مسلمان ہو جائیں گے تو وہی یہ بدیہ یا ست اور یہ اقتدار ختم ہو جائے گا تو ان کو یہ کہتے ہیں، ما یخلفنا العینہ یعنی یہ لوگ اپنی مطلوبہ ذاتی بغیر اسلام اسے حاصل نہیں کر سکتے۔ (رحمہ)

وَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا لَنَا مِنْ دُونِ هَذَا مَا نَكْفِي (۱۱) دعا کے معنی میں یہ کہنے کے ہیں اور اس کا اکثر استعمال حالت اور ضرورت کے لئے کیا کرتے ہیں ہوتا ہے، بعض اوقات مطلق ذکر اللہ کو بھی دعا کہہ دیا جاتا ہے، یہ آیت امت محمدیہ کا خاص احراز ہے، کہ ان کو دعا مانگنے کا حکم دیا گیا اور اس کی قبولیت کا وعدہ کیا گیا، اور دعا مانگنے والے کے لئے وعدہ وار ہوئی ہے۔

حضرت قتادہ رحمہ اللہ نے کتب اہل بیت سے نقل کیا ہے کہ پہلے زمانہ میں یہ خصوصیت انبیاء و مرسلین کی تھی کہ ان کو اللہ تعالیٰ

کو پڑھتے ہو گمانے کے لئے ہوگا۔

﴿قَوْلًا﴾: کھڈلک، اول کاف حرف تشریح، فاسم اشارہ، ل، ماست اشارہ، یہ، آخری کاف حرف خطاب، کھڈلک سے مذکورہ سابق کی طرف اشارہ ہوتا ہے، یعنی، دایسے ہی، اسی طرح۔

﴿قَوْلًا﴾: يُولِّكُ (ض.س) اُولِّكَا اُولِّكَا اُولِّكَا جے، اُولِّكَا بہین لگا، يُولِّكُ مضارع واحد مذکر، ب، یعنی، ضعی مجہول۔

﴿قَوْلًا﴾: اُولِّكُ الْمُبِينُ مَكْنُو اُولِّكُ فعل، ضعی مجہول، ماضی، رواہ، یا کہ، يُولِّكُ مضارع مجہول کے معنی میں ہے۔

﴿قَوْلًا﴾: بِسْمَعِي اَلْمُفْلَا اِس میں اشارہ ہے کہ مثل اسم جنس یعنی میں سے یا بحر حکیم کل واحد کی تاویل میں ہے اور مذکورہ تاویل صحیح اور قطعی حال مفرد میں مطابقت نہ ہوئی۔

﴿قَوْلًا﴾: مَحَلُّ اَنِّكَ اَدَمُ مَعہ اِس عبارت سے ایک شبہ کاوش مقصود ہے۔

شبہ: خلیفہ کُفْر میں نواب سے معصوم ہوتا ہے کہ نئی آدم کو نئی سے پیدا کیا ہے، نہ انسانی آدم کی تخلیق کُفْر سے ہوئی ہے۔

دفع: مصنف مزہف ہے تقریر عبارت یہ ہے خلیفہ کُفْر ہی حلق اَنِّكَ اَدَمُ من نواب شبہ دفع ہوئی، اور کلام کو بغیر مصنف مصناف کے اپنی اصل پر بھی رکھ سکتے ہیں، اس لئے کہ انسان کُفْر سے اور خلیفہ کُفْر سے اور خدائی سے پیدا ہوتی ہے لہذا گویا کہ انسان کُفْر سے پیدا ہوتا ہے۔

﴿قَوْلًا﴾: اَمَرْتُ اَنْ اَسْلِمَ، اَسْلِمْتُ یا تو الاسلام یعنی اختیار ہے، خود ہے یا معنی نفوس سے، خود ہے، اور صورت میں مفہول مزہف ہے، پہلی صورت میں تقریر یہ ہے اَسْلِمْتُ اَمْرِي لَہُ تَعَالٰی اور دوسری صورت میں تقدیر یہ ہے خَلَصْتُ نَفْسِي مِنْ عِبَادَةِ غَيْرِہُ تَعَالٰی۔

﴿قَوْلًا﴾: اَتَبْلِغُکُمْ، اَتَبْلِغُکُمْ کو مزہف، مئے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اَتَبْلِغُکُمْ، اَتَبْلِغُکُمْ مزہف کے متعلق ہے اور اَتَبْلِغُکُمْ اِس کی علت ہے۔

﴿قَوْلًا﴾: اَتَبْلِغُکُمْ اَعْمَالًا مُسْتَمٰی اَرْمَلِیل کے لئے ہے جو کہ متقدمہ روح ۲۲ طرف ہے جس کو شارح نے اَتَبْلِغُکُمْ اِکبر کا ظاہر کر دیا ہے۔

﴿قَوْلًا﴾: فَعَلِیْ ذٰلِکَ بِکُمْ اِس عبارت کو مقدمہ ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اَتَبْلِغُکُمْ کا مصنف اَتَبْلِغُکُمْ اَعْمَالًا مُسْتَمٰی مزہف ہے، اور وہ مزہف سابق میں مذکور اَعْمَالِ باری تعالیٰ کی صفت ہے، اس طرح مذکورہ اَعْمَالِ باری تعالیٰ کی دو شخصیں ہوں گی پہلے اَعْمَالِ باری تعالیٰ یعنی اَعْمَالِ اَعْمَالِ باری تعالیٰ سے پیدا کیا، اور تم کو بچے یا کھانا کھانا کر تم کو مذکورہ اَعْمَالِ باری تعالیٰ مقرر کر دیا۔

قِيُولُہَا: فَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ رَجْعٌ كِی صورت میں مبتلا ہو، وہ وقت کی خبر ہوگی اسی فہم ہوگا کہ اور نصب کی صورت میں اُن مقتدر کی وجہ سے منصوب ہوگا، اِی فَاَنْ یَحْکُمُوْہُ۔

قِيُولُہَا: اِنَّا لَنُحْیِیْ اَمْتًا لِّمَآئِنَا یَقُوْلُوْا لَہُ تُحْیِیْ فَمَنْ لَمْ یَحْکُمُوْہُ کِی تحریک منسرحلام نے اپنے قول غلبہ الاِزافۃ النبی ہی معنی القول الحمد کجور سے کی ہے، اس کا تفسیر یہ ہے کہ آیت کی تحلیل اس طرح ہو، اِی اِذَا اَرَادَ اِیْخَاذَ شَیْءٍ لِّمَآئِنَا یُؤَنِّدُ اِیْخَاذًا فَمَنْ لَمْ یَحْکُمُوْہُ اور اس تحلیل کے کوئی معنی نہیں، اس لئے کہ اس تحلیل کی صورت میں مطلب یہ ہوگا، جب اللہ تعالیٰ کسی شئی کے ایجاد کرنے کا ارادہ فرماتے ہیں تو وہ شئی موجود ہو جاتی ہے، یعنی شئی سے ارادہ کا تعلق دوسرے ہوتا ہے اور یہ درست نہیں ہے، لہذا بہتر اور صحیح صورت یہ ہے کہ بقول محسن فہم کو کسرۃ ایجاد سے نکال دیا جائے گا، اس صورت میں تحلیل عبارت یہ ہوگی اِنَّا اَرَادَ اِیْخَاذَ شَیْءٍ وَ اَجَدَ مَرْنَعًا مِّنْ عَیْرِہُ فَوَقَّعَ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْسَرَحِلَام نے اِی فَمَنْ لَمْ یَحْکُمُوْہُ کر دیا کہ ٹھنی فہم کوئی میں امر سے مراد حقیقہ امر نہیں ہے، اس لئے کہ اگر حقیقہ امر مراد ہو تو وہ حال سے خالی نہیں، یا تو ٹھنی کہنے کے وقت وہ شئی جس کی ایجاد کا ارادہ کیا ہے موجود ہوگی یا نہیں، مگر موجود ہے تو ٹھنی کہنے کے کیا معنی؟ اس لئے کہ یہ تفصیل حاصل ہے، اور اگر وہی ٹھنی کہنے کے وقت موجود نہیں ہے تو پھر معدوم کو خطبہ لازم آتا ہے، جو ظاہر البطلان ہے اس لئے کہ معدوم شئی مخاطب نہیں ہو سکتی، اس لئے اللہ تعالیٰ کے قول محسن فہم کو کسرۃ ایجاد سے کہ یہ ہا ہے، ہا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی شئی کے ایجاد کا ارادہ فرماتے ہیں تو وہی ارادہ کے متعلق ہونے کے بعد فرما جاتا ہے مگر موجود ہو جاتی ہے۔ (وسائل الروح الاذواج)

تَفْہِیْمٌ وَ تَشْرِیْحٌ

اِنَّہُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَی (الآیۃ) مذکورہ آیات میں حق تعالیٰ کے انعامات اور قدرت کاملہ کے چند مظاہر پیش کر کے توحید کی دعوت دی گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے رات، ایک، ہائی، کا کاروبار زندگی معطل ہو جائیگی، اور لوگ امن و سکون سے سوئیں گے، قدرت نے تمام انسانی جہت میں جگہ چاندروں کے لئے بھی فطری طور پر فینک کا ایک وقت مقرر کر دیا ہے، اور اس وقت کو، ایک بنا کر خیمہ کے لئے مناسب چار دیا ہے، اور دن کو روشن چلا دیا کہ معاشی تک وہ میں تکلیف نہ ہو، اگر غفلت ہی غفلت ہوئی تو لوگوں کے کام کا ج معطل ہو جاتے، اور جب تم کو یہ معلوم ہوا کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق و مالک ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، تو پھر اس کی عبادت سے کیوں بد کہتے اور بھاگتے ہو، اور اس کی توحید سے کیوں منہ موڑتے اور اٹھتے ہو۔

وَ صُوْرٌ مُّخْتَلِفٌ اَحْسَنُ صُوْرٍ مُّخْتَفٍہِیْنِ کِی شکل و صورت سب سے اعلیٰ اور ممتاز چلائی، متناسب اعضا و عظام، بے، سوچنے سمجھنے کے لئے عقل عطا فرمائی، اور ہر سب کچھ کرنے والا اور دیکھنے والا وہی ہے، دوسرا کوئی نہ اختیار است میں شریک اور نہ بنانے میں، تو عبادت کا مستحق بھی صرف وہی ایک اللہ ہے، لہذا اللہ اس قدر استغنیہ بھی اسی سے کہ وہ کسی سب کی فریادیں اور احوال میں شغول ہے، دوسرا کوئی بھی، فخر الاسباب طریقہ سے کسی کی بات سننے والا نہیں، جب یہ بات

ہے تو مشکل کشائی اور حاجت روائی دوسرا کون کر سکتا ہے؟

لَمَّا جَاءَ بَيْنَ الْفَيْفَتِ مِنْ رَهْنٍ (والایہ) یہی عقلی اور عقلی دلائل ہیں جن سے اللہ کی توحید اور رب ہونے کا ثبوت ہوتا ہے جو قرآن میں چار جہاں ذکر کئے گئے ہیں، "اسلام" کے معنی ہیں اطاعت و امتداد کے لئے جھک جانا، اسراطعت نعم کرنا، اللہ کا وہ آیت میں پھر بتا دیتا ہے کہ اور تو حید کے دلائل ذکر کئے گئے ہیں، مثلاً تمہارے باپ آدم کو کوئی سے بنایا، جو ان کی اولاد کے معنی سے پیدا ہوئے تو عزیم ہے، پھر اس کے بعد نسل انسانی کے تسلسل اور اس کی جگہ و تحفظ کے لئے انسانی تکلیف کو حفظ سے وابستہ کر دیا، اب ہر انسان اس نطفے سے پیدا ہوتا ہے، یہ صوبہ چار سے دویم بار میں چار کر قرار پکارتا ہے، سوئے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے کہ ان کی پیدائش عجوان طور پر بغیر باپ کے ہوئی، جیسے کہ قرآن کریم میں بیان کردہ تفصیلات سے واضح ہوتا ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے۔

الْمُتَرَاتِي الَّذِينَ يُعَادِلُونَ فِي لَيْلٍ اللَّهُ انْشِرَافِ اَنَّى كَيْفَ يُصْرَفُونَ؟ عَسَ الْاِيْمَارِ الَّذِينَ لَكَ تَوَاتَا الْكَلْبِ الْفَرَارِ وَبِمَا اَرْسَلْنَاهُ وَرُسُلًا مِّنْ اَنْشُوحِيهِ وَاسْفُتْ وَبِمَا كُفَّارِ سَكَّةَ قُصُوفٍ يَعْلَمُونَ ۝ سَمُوءُ نَكْمِيْسِهِ اِلَى الْاَخْلَافِ فِي اَعْمَالِهِمْ اَوْ يَمَعْنِي اَدَا وَالْتَكْلِيْلُ عَفِثَ عَمِي الْاَعْلَالِ مَكُونٍ مِّنِ الْاَلْحَقِ اَوْ لَمْتَدَأَ عَسْرُهُ مَحْدُوفٍ اَوْ فَمِي اَلْمُزْعَلِمِ اَوْ عَزْرُهُ فَيَنْحَنُونَ ۝ اَيْ يَحْزُرُونَ سَبَا فِي الْحَيَوِيَّةِ اَيْ عَسْرُهُمْ شَرَفِي الْقَارِ يُعْرَفُونَ ۝ يَوْمُودُونَ تَقَرَّبَ اِلَيْهِمْ شَكِيْنٌ اَمِنْ مَا كُنْتُمْ تُشِيرُونَ مِّنْ ذُنُوبِ اللَّهِ سَعْدَ وَبَسِي الْاَصْنَافِ وَالْوَأَصْلُ غَانُوا عَنَّا اَوْ لَا عَرَابِهِ بَلْ تَمُرُّ لَكُمْ مُدَحُّوْا مِّنْ قَبْلِ شَيْءٍ اَنْ كَرُوا عَدَدْتِهِمُ الْيَا بَانِيهِ اَمْعَسِرَتْ لَمَّا تَعَالَى اَنْكُمُ وَمَا تَعْلَمُونَ مِّنْ ذُنُوبِ اللَّهِ عَصَبٌ حَبِيْبٌ اَيْ وَفُوْدِيَا كَذَابِكْ اَيْ مَثَلِ اَضْلَالِ بَوْلَاةِ الْمَكْذِبِيْنَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِيْنَ ۝ وَلَمَّا لَمْ يَلْبَسْ اَلَيْفَا ذَلِكُمْ الْعِدَابُ بِنَا لَمْتُمْ تَمْرُخُونَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ مِّنَ الْاَشْرَاكِ وَالْكَذِبِ التَّبَسُّطِ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرُخُونَ ۝ تَتَوَسَّفُونَ مِّنَ الْفَرْحِ اَوْ دَخَلُوا الْاَبْوَابَ جَمْعًا خَلِيلِيْنَ فَرِيْقَا فَيَلْسَ مَثْوًى سَاوًى الْمُسْتَكْبِرِيْنَ ۝ اَلْاَصْبِرَانِ وَعَدَلَهُ فَعَدَلَهُمْ حَقٌّ ۝ فَاَمَّا اَمْرِيْنِكَ فِيهِ اَوْ الشَّرْطِيَّةُ نَدْعُهُمْ وَمَا نَدْعُهُ تُوْجِدُهُ مَعْنَى الشَّرْطِ اَوَّلِ الْبَغْلِ وَالْمُؤْنُ تُوْجِدُهُ اُخْرَى تَعْنَى الَّذِي تَعْدُّهُمْ بِهِ مِّنَ الْعَذَابِ فِي حِيَاثِكَ وَجَوَابِ الشَّرْطِ مَحْدُوفٍ اَيْ فِذَاكَ اَوْ تَقْوِيْنِكَ قَبْلَ تَعْدِيْبِهِمْ فَاُولَٰئِكَ يَمْرُجُونَ ۝ تَعْدِيْبُهُمْ اَمْتَدُ الْعَذَابِ فَالْجَوَابُ الْعَدُوْا كُوْرُ الْمَغْلُوفِ فَتَقَرُّ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ زَوْى اَلَمْ تَعَالَى عَفْتُ ثَمَانِيَةِ اَلْفِ سِتِّيْ اَرْبَعَةِ اَلْفِ سِتِّيْ مِّنْ اَشْرَاطِيْلٍ وَارْبَعَةَ اَلْفِ سِتِّيْ مِّنْ سَائِرِ النَّاسِ وَمَا كَانَ لِرُسُوْلٍ مَّعَهُمْ اَنْ يَّأْتِيَ بِالْبَيِّنَاتِ اِلَّا بِاَمْرِ اللَّهِ لَاحِقِهِمْ عِنْدَ مَرْيُومُوْنَ فَاَمَّا اَمْرُ اللَّهِ بِمُؤْذَلِ الْعَذَابِ عَلَى الْخَذَرِ فَهِيَ مِّنَ التَّرْسِ وَتَكْنِيْسُهَا بِالْحَقِّ وَخَيْرُهَا اَلْكَيْسُ اَلْمُجَالِدُونَ ۝

ای ظہر القعدة والخسراں لغام ویم حایرون می گئی وقت قبل دلت

ترجمہ:

کیا آپ نے انہیں دیکھا جو اللہ کی آیتوں قرآن میں نگر اور کرتے ہیں؟ ایمان سے کہاں بھرے ہیں؟
 چار سے ہیں؟ جن لوگوں نے کتاب قرآن کو اور اس کو حید اور بحث بعد حکومت و لکھی جس کو ہم نے اپنے رسولوں کے ساتھ
 لکھ کر بھیجا اور وہ کلمہ کلمہ ہیں، سو ان کو ان کی تہذیب کی سزا (کی حقیقت) اٹھی اٹھی مسموم ہوا جانتی ہے تہذیب کی کرہوں
 میں حقوق ہوں گے اور کھتی بظاہر ہے اور نہج یہ انوں کی (و السلاسل) کا عطف الاطلاق پر ہے تو وہ نہج میں کرہوں
 میں ہوں گی، یا السلاسل مبتدا ہے اور اس کی خبر مضاف ہے، یعنی ان کے ہی وہ میں (نہج میں ہوں گی) یا انس حنون
 اس کی خبر ہے، یعنی ان نہجوں کے اور یہ جنم میں کھینچے جائیں گے، پھر وہ (جنم) کی آیت میں چلائے جائیں گے پھر ان
 سے ان جواب کرنے کے لئے یہ چھاپا جائے گا کہ جن جن کو تم اس کے ساتھ شریعت کیا کرتے تھے جو اللہ کے سوا تھے وہ کہاں
 ہیں؟ تو وہ جواب دیں گے تو تم سے خدا کو نہیں ہوئے، ہم کو نہیں نظر نہیں آتے بلکہ (کی تو یہ ہے) کہ ہم اس کے کل کسی کو بھی
 نہیں پتہ تھے (یعنی) انکار ان (ہوں) کی عبادت کا انکار کر دیں گے پھر ان ہوں کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو وہ
 جن کی تم اللہ کے سوا اللہ کی کرتے تھے جنہم کو اپد میں ہو، اللہ تعالیٰ ہی طرح یعنی ان تہذیب کو کمر اور کرنے کے مانند کہاؤں کو
 کمر اور کرتا ہے اور ان سے یہ بھی کہہ جائے گا یہ خدا اس کا چل ہے کہ تو دیکھا میں اس حق پہلے نہ مانتے تھے شک کرے اور
 انکار جھٹ کر کے اور (پہلے) انہیں پڑتے تھے یعنی حد سے زیادہ العبادت مسرت کرتے تھے (شکل بگڑتے تھے) (اب
 آؤ) جنم میں ہمیشہ رہنے کے لئے اس کے دروازوں میں داخل ہو جاؤ یا ہی بری جگہ ہے تہذیب کرنے والوں کی، پس آپ
 (پندہ سے) ممبر کریں اللہ کا وعدہ ان کے خدا کا قطعاً چاہے ان سے ہم نے جو خدا کے وعدہ کر رکھے ہیں، ان میں
 سے کچھ آپ کی حیات ہی میں دکھادیں اس میں ان طریقہ جنم ہے اور فضل کے شروع میں فضل کی تاکید کے لئے، زادہ
 ہے اور آخر میں تاکید کے لئے تو ان ہے اور جواب شروع مضاف ہے اور وہ فلان ہے یا ان کو خدا دینے سے پہلے ہی آپ کو
 وفات دے دیں وہ نہ دے دی ہی طرف لوگ نے یا میں گے تو ہم ان کو شہید ترین خدا دیں گے، جواب مذکور (یعنی) اللہ
 بُرّھون (حقاً معطوف (یعنی) نَفُوْقِیْلُکَ) کا ہے یقیناً ہم آپ سے پہلے بھی بہت سے رسول بھیجے چکے ہیں جن میں سے بعض
 کے تھے تو ہم نے آپ سے بیان کر دیا ہے اور ان میں سے بعض کے تھے تو ہم نے آپ کو سنا ہے ہی نہیں روایت کیا گیا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے آٹھ ہزار انبیاء مبعوث فرمائے ان میں سے چار ہزار نبی اسرائیل میں سے ہیں اور (بقیہ) چار ہزار انبیاء (بقیہ)
 تمام لوگوں میں سے ہیں ان میں سے کسی رسول کو یہ قدرت نہیں تھی کہ کوئی لغو اللہ کی اجازت کے بغیر لکھے اس کے کہ وہ تو
 (اس کے) مملوک بندے ہیں پھر جس وقت اللہ کا کفار پر نازل خدا کا حکم آئے گا تو رسولوں اور ان کو بھٹانے والوں کے
 درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کر دیا جائے گا اس وقت اہل باطل خسارہ میں رہ جائیں گے یعنی تعداد خسارہ ان کا ظہور لوگوں کے
 سامنے اس وقت ہوگا اور نہ تو وہ اس سے پہلے ہی بروقت خسارہ میں تھے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْمَرْفُوعُ بِمَرْبَا اَعْلَامِ تَقْرِيرِي فَحْسِي هِيَ۔

قَوْلُهُ: اَللَّذِيْنَ كَتَبُوا، الَّذِيْنَ اَوَّلَ الَّذِيْنَ سَ دَل هِيَ۔

قَوْلُهُ: فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ فَوَاحِشِي هِيَ، سَوْفَ حَرْفِ اِسْتِهَالٍ يَعْلَمُوْنَ فَعْلٌ مَقْدَارُ مَرْفُوعٍ، بِمَوْجِزَةٍ جَدِيدَةٍ كَيْ تَكُنْ
ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَّذِيْنَ اَوَّلَ الَّذِيْنَ اَوَّلَ مَوْجِزَةٍ ہوں اور فَوْفَ يَعْلَمُوْنَ اس کی فح۔ (بابت تقریر)

قَوْلُهُ: اِذَا بِمَعْنَى اِذَا بِاِيَّكَ سَوَالِ مَقْدَارِ كَا جَوَابِ هِيَ۔

يَكُوْنُ اَلْ، سَوْفَ حَرْفِ اِسْتِهَالٍ ہے اور اِذَا مَضِي کے لئے ہے، دونوں سے مقتضی میں توجہ دینا ہے، یہاں ہی ہے کہ کوئی کہے
سَوْفَ اَصُوْمُ اَتَسِي۔

جَوَابِي: جَوَابِ كَا حَاصِلِ یہ ہے کہ اِذَا، اِذَا کے معنی میں ہے اِذَا کے بجائے اِذَا اُنے میں مصلحت یہ ہے کہ امور مستقبلہ
جب اللہ کی قضاء میں واقع ہوتے ہیں تو وہ حقیقتاً اور قطعاً واقع ہوتے ہیں۔ جس طرح کہ حقیقی وقوع ہوتی ہے، لہذا اس کو
ایسے الفاظ سے تعبیر کر دیتے ہیں جو حقیقی ہوا کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: اَلْمَنْكُوْلُ فِي الْاَعْتَادِ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اَلْمَنْكُوْلُ كَا مَطْلَعِ اَعْلَامِ پر ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ
اَعْلَامِ اور سِلَاسِلِ دونوں گروہوں میں ہوں گے اور اَلْمَنْكُوْلُ كَا مَطْلَعِ اَعْلَامِ ہونے کو اس کی خبر موقوف ہوگی اور وہ قسماً
اَوَّلِ جُلُھم ہے، اِیْ اَلْمَنْكُوْلُ فِي اَوَّلِ جُلُھم اب مطلب یہ ہوگا کہ طوطی گروہوں میں اور زنجیریں جڑوں میں ہوں گی اور خیرہ
يُسَخَّرُوْنَ کہہ کر تیسری ترکیب کی طرف اشارہ کر دیا، یعنی السِلَاسِلِ مبتدا اور يُسَخَّرُوْنَ جملہ ہو کر اس کی خبر، اور خبر جب
جملہ ہوتی ہے تو وہ کما ہوا ضروری ہوتا ہے جو مبتدا کی طرف لوٹنے کا مقدور مان کر مائدہ کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: يُسَخَّرُوْنَ، سَخَّرَ (ف) مَجْزُوعٌ كَمَا بِمَجْزُوعٍ مَحْبُوسٍ ہاں گئے۔

قَوْلُهُ: يُسَخَّرُوْنَ، سَخَّرَ (ان) سے مفاد اس مَجْزُوعِ كَمَا بِمَجْزُوعٍ ہاں گئے، مَحْبُوسٍ ہاں گئے، سَخَّرَ اَلْمَنْكُوْلُ
سے مشتق ہے اِذَا مَلَأَ بِالْمَوْجِدِ۔

قَوْلُهُ: اَلْمَرْفُوعُ اِلَى اَعْلَامِ اَلْمَرْفُوعِ، مَضِي کے ذریعہ تعبیر حقیقی وقوع ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْمَرْفُوعُ اِلَى اَعْلَامِ اَلْمَرْفُوعِ، مَضِي کے ذریعہ تعبیر حقیقی وقوع ہونے کی وجہ سے ہے۔

يَكُوْنُ اَلْ، مَفْرُوعٌ اِلَى اَعْلَامِ (الآیۃ) کی جو یہ تفسیر بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ جب شریکین سے فرمائیں گے کہ وہ شرکاء
کہاں ہیں جن کو تم میرا شریک ٹھہرا کرتے تھے؟

جَوَابِي: تو شریکین جواب دیں گے وہ تو ہم سے عاب ہو گئے اور ہم دینا میں ان میں سے کسی کی بندگی نہیں کیا کرتے تھے، یہ
تفسیر ایک دوسری آیت اَلْمُشْكِرُ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَعْصَابٌ حِفْظٌ اَعْتَمَدٌ لِّهَا وَاِرَادُوْنَ کے خلاف ہے، اس لئے

کہ سورۃ الاحقاف میں فرمایا گیا وَاللّٰہُ وَبِہٖمَا عَمَلُنَا مَعُوْدٌ لِّمَنْ یَّکْفُرْ "واحد ہم شرکین میں سے نہیں تھے" بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ باتوں کے وجود اور ان کی عبادت کا انکار نہیں ہے، بلکہ اس بات کا اعتراف ہے کہ ان کی عبادت باطل اور ناشی گھٹن تھی، اس لئے کہ وہ مشرکان پر واضح ہو جائے گا کہ وہ ایسی چیزوں کی عبادت کرتے رہے کہ جو نہ ہی کُتھی تھیں اور نہ کچھ کُتھی تھی، اور جو نہ تصدق پہنچا کُتھی تھیں اور نہ نفع، یہ حسبِ غہ ضیقاً فلفہ ممکن کے قریب سے ہے۔

بہت شور مٹتے تھے پہلو میں جس کا جو چرا تو ایک قطرہ خون نہ نکلا اس کے دوسرے مٹی جو شروع میں بیان ہوئے وہ واضح ہیں کہ دوسرے سے شرک ہی کا انکار کر دیں گے، صدا ہی نے کہا ہے کہ ابتدا اس قاعدے کی امید پر کہ شاید ہماری بات مان کر ہم پر دم کر دیا جائے، ماعلمہ، برات اور انکار کریں گے، بلکہ لفظ کُتھی لندعو امین فعلی ضیقاً۔ ضلُّوا غلّا سے انحراف ہے، اور شرکین کا قول ضلُّوا غلّا اقراء سے پہلے کا ہے، اور جب دیکھیں گے کہ انکار سے کوئی قاعدہ نہیں تو اعتراف و اقرار کریں گے مگر ساتھ ہی یہ بھی کہیں گے کہ یہاں آ کر پتہ چلا کہ ان کی عبادت ہے سود اور باطل گھٹن تھی۔

وَاللّٰہُ یُخَفِّرُ یُخَفِّرُ نَفْرَ حَوْثٍ فِی الْاَوَّلِ یُخَفِّرُ نَفْرَ حَوْثٍ، نَفْرَ حَوْثٍ، فَرُوحٌ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں خوش ہونا، اور اعلیٰ دسرت کرنا اور نَفْرَ حَوْثٍ، فَرُوحٌ سے مشتق ہے، جس کے معنی ہیں اتارنا اور مال و دولت پر نذر وافر میں مبتلا ہو کر دوسروں کے حقوق میں تعدی کرنا اور ان کو حقیر سمجھنا، فَرُوحٌ مطلقاً مذموم اور حرام ہے، اور فَرُوحٌ معنی خوشی میں یہ تحصیل ہے کہ مال و دولت کے نش میں خدا کو بھول کر معاصی سے لذت حاصل کرنا اور ان پر خوش ہونا حرام ہے، اس آیت میں یہی فرح مراد ہے، جیسا کہ قارون کے قصہ میں لَا تَسْخَرْ مِنْ اِنِّیْ اَلْفٌ لَا یَحِبُّ الْفَرَحَ میں اور فرح کی دوسری قسم یہ ہے کہ دنیا کی نعمتوں اور راحتوں کو اللہ کا انعام سمجھ کر ان پر خوش ہونا اور اعلیٰ دسرت کرنا یہ جائز بلکہ مستحب ہے، اسی فرح کے حلق قرآن کریم نے قَبْلَ لَکَ فَلَیْیَفْرَحُوْا فرمایا یعنی اس پر خوش ہونا چاہئے، آیت مذکور میں فرح کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے، موح مطلقاً مذموم اور جب خطاب ہے، اور فرح کے ساتھ یُخَفِّرُ الحَقُّ کی قید لگا کر بتا دیا کہ حَقُّ اور جائزہ توں پر خوش ہونا اور اتارنا حرام ہے، اور حق اور جائزہ توں اور نعمتوں پر بطور شکر کے خوش ہونا عبادت اور ثواب ہے۔

فَاَضْبَحْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰہِ حَقٌّ اس میں نبی ﷺ کو تسلیم اور دشمنوں پر فتح کا وعدہ ہے، یعنی آپ مبر کریں ہم کافروں سے ضرور اقامت لیں گے، یہ وعدہ جلد ہی پورا ہو سکتا ہے، یعنی دنیا ہی میں ہم ان کی گرفت کر لیں یا حسبِ غت، دائمی تاخیر بھی ہو سکتی ہے، یعنی راز قیامت میں ہم ان کو سزا دیں گے، ہم یہ بات کہتی ہیں کہ یہ لوگ ہماری گرفت سے بچ کر نہیں چ سکتے۔

فَلَمَّا تَرُوْا بَلٰغَ الْیَوْمِی (الایہ) یعنی آپ کی زندگی ہی میں ہم ان کو جتنا لے ڈھاب کر دیں چتا نہیں جیسا ہی ہوا، اللہ نے کافروں سے انتقام لے کر مسلمانوں کی آنکھوں کو کھٹکا کیا، جنگ چور میں سزا فرما دے گئے، ۸۷ میں کھٹکا ہو گیا، اور پھر نبی کریم ﷺ کی حیات مبارکہ میں ہی پورا جزیرہ عرب مسلمانوں کے زیرِ قیمن آ گیا، اور ان کی مصیبت اور مصیبت الہی کے جتنی نظروں دنیا

میں کثرت نہ کی جائے تو یہ کافر خطاب الہی سے بچ کر پائیں گے کہیں؟ آخر کار میرے ہی پاس آئیں گے، جہاں ان کے لئے سخت عذاب ہے۔

وَلَقَدْ لَرِسُلًا مِنْ قَبْلِكَ (الآیۃ) یہ بھی نبی کریم ﷺ کو پہلی ہے کہ ہم نے آپ سے پہلے بہت سے انبیاء و اوصیاء اور مہجرات دیکر بھیجے، ان کی قوم نے نہ صرف یہ کہ ان سے جواب نہ دیا بلکہ ان کو قسم قسم کی دہشت اور ہراسی اذیتیں پہنچائیں اور انہوں نے ان کی باتوں پر صبر کیا، لہذا آپ بھی صبر کیجئے، میں انبیاء و مہجرات میں سے بعض کے حالات و واقعات ہم نے آپ کو بتا دیئے ہیں، اور بہت بڑی تعداد میں انبیاء و مہجرات کی ہے کہ جن کے واقعات قرآن میں بیان ہی نہیں کئے گئے، اس لئے کہ قرآن کریم میں صرف انہیں اور اس کا ذکر اور ان کی قوموں کے حالات بیان کئے گئے ہیں، میں میں سے بھی بعض کا صرف نام ہی لیا ہے قرآن کریم میں ان کے حالات کی تفصیل پس نہیں کی گئی، بشرطیکہ صد میں اور رفتاری صورت حال سے مراد ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ انبیاء و مہجرات کی کتنی تعداد ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ انبیاء و مہجرات و اوصیاء و عشرون الفا ایک لاکھ پچاس ہزار۔

وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا مَادَنَ اللَّهُ رِیَاں آیت سے مراد مہجرات اور فرقہ مادت والہ بہت بڑے فیسوں کی صداقت پر دلالت کرے۔

شان نزول:

ہر امت اپنے اپنے ظہور میں مہجرات کے طبقات مرتب رہی ہے کہ ہمیں فلاں مہجرات اور کہاں چننے کی ضرورت نہیں ہے، نبی قریش سے ختم قسم کے مہجرات کا مطالبہ کیا، نبی کہتے کہ چاہئے کہ جو تم کو دیکھو کہ تم کو دیکھو جب ہم آپ کی نبوت پر ایمان لائیں گے اور نبی کہتے کہ کوہ مذکور کو سامنے لکھا جائے گا کہ ہم آپ کی قربت و درجہ کو خوشی منی ہے، وغیرہ وغیرہ، مہجرات کی تفصیل سورۃ النحل ۹۰-۹۳ میں موجود ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نبی ظہیر کے اختیار میں یہ نہیں تھا کہ وہ اپنی قوم کے مطالبہ پر اس کو کوئی مہجرات اور نہ کرے دیکھو، یہ صرف ہر امت کے اختیار میں ہے، بعض نبیوں کو ابتداء ہی سے مہجرات دیئے گئے تھے، بعض قوموں کو ان کے مطالبہ پر مہجرات دکھایا گیا، اور بعض کو مطالبہ کے باوجود نہیں دکھایا گیا، ہماری مشیت کے مطابق اس کا فیصلہ ہوتا تھا، کسی نبی کے ہاتھ میں یہ اختیار نہیں تھا کہ وہ جب چاہتا تھا وہ ہر امت کے دیکھا دیتا۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَعْنََامَ خِصْمًا لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالْعِبَادَ الَّذِينَ لَهُمْ أُولُو الْأَرْحَامِ وَالْأَقْرَبُونَ
وَلَكُمُ فِيهَا مَنَافِعُ مِنَ الْمُدِّ وَالسَّيِّئِ وَالْخَوِّ وَالْأَمْنِ وَلَسَبَّحُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ هِيَ حِصْنُ
الْأَمْنِ أَمِ السَّيِّئِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا الْأَكْثَرُ مُتَّبِعِينَ وَأَسَدُّ قُوَّةً وَأَظْهَرُ فِي الْأَرْضِ مِنْ مَصَابِعِ وَأَنْشُرُوا فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ قِيَا كُنُوزُهُمْ وَمَا كَانُوا يُسَبِّحُونَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ سَأَلُهُمْ لَهَيْتُمَا السَّعِيرَاتِ فَرَحُّوا أَيُّ الْكُدَّارِ بِمَا عَتَقْنَهُمْ أَيُّ الرُّسُلِ مِنَ الْغَايِبِ مَرَجَ السُّعْرَاتِ وَصَحَّكَ مُتَّبِعِينَ لَهُ وَصَافِي مِنْ يَوْمٍ مَا كَانُوا يَنْشُرُونَ ﴿١١﴾ أَيُّ الْعِبَادِ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا بَدَا أَوَّلَ الْإِسْقَاتِ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَسَادِ مَعْشَرَ يَوْمِئِذٍ لَنَكُنَّ مِنْكُمْ جُودًا حَرَجًا لَدُنَّا وَإِنَّ طَوَائِفًا مِّنَ الْإِنْسَانِ لَكَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٢﴾ فَخَرَجْنَاهَا مِنْ أَكْثَرِ قَوْمٍ لَّا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ نَحْنُ خَيْرُ مَنَّا فِي الْخَبَرِ لَكُنَّا أَحْمَدُ بِهِ حَاسِرُونَ مِمَّنْ كُنَّا وَفِي ذَلِكَ

ترجمہ: اللہ ہے جس نے تمہارے لئے جو پائے (سوئی) پیدا کئے کہا تمہا ہے کہ یہاں (انعام) سے

خاص طور پر اونٹ مراد ہے اور ظاہر یہی ہے اور برق و غلیم بھی مراد ہوسکتے ہیں تاکہ ان میں سے بعض پر رقم سواری کرو اور بعض کو ان میں سے کھاتے ہو اور تہہ دے گئے ان میں اور بھی بہت سے منافع ہیں (مثلاً) دروازے، نسل، اونٹ کے بال، اور اونٹ تاکہ تم ان پر سوار ہو کر اپنی دلی مراد کو حاصل کرو اور وہ (مختلف) شہروں تک پہنچا کر بیچا ہے، اور ان سوار یوں پر تنگی میں اور کشتیوں پر دریا میں چڑھے پھرتے ہو اور وہ تمہیں اپنی (قدرت کی) ننگے نایاں دکھاتا ہے، پس تم وہ صداقت پر دلالت کرنے والی کون کون سی نشانیوں کا انکار کرتے رہو گے؟ استغفار موقوفی ہے، اور اسی مذکر کا استعمال بہ نسبت اھلۃ مؤثرت کے زیادہ مشہور ہے، کی ان لوگوں نے زمین میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ ان سے پہلوں کا انجمام کیا ہوا، حالانکہ وہ ان سے تعداد میں زیادہ اور قوت اور زیادہ کاروں (مثلاً) قھلوں اور مھلوں میں بڑھے ہوئے تھے، ان کی کمائی ان کے کچھ کام نہ آئی پس جب بھی ان کے پاس ان کے رسول نیکلے ہجرات لے کر گئے تو کافر ہلوں استہزاء اور منکرین کے غلج کے طور پر اس علم سے خوش ہوئے جو رسولوں کے پاس تھا بالآخر جس خطاب کو مذاق میں اُزار ہے تھے، وہی خطاب ان پر پلٹ چڑا، چنانچہ جب انہوں نے ہمارے خطاب کی شدت کو دیکھا تو کہنے لگے ہم اللہ واحد پر ایمان لائے، اور جن جن کو ہم اس کا شریک ٹھہراتے تھے، ان سب کا انکار کیا، لیکن ہمارے خطاب کو دیکھ لیجئے کہ جہاں کو ان کے ایمان نے قطع نہیں دیا، اللہ نے اپنا یہی معمول مقرر کر رکھا ہے (سُئِلْتُ) کہ نصب مصدر بیت کی بناء پر ہے، اسی (مصدر) کے لفظ سے فعل مقدر کی وجہ سے جواستوں میں اس کے بندوں میں برابر چلا آ رہا ہے، یہ کہ نزول خطاب کے وقت ایمان فائدہ نہیں دیتا، اور اس وقت کافر عسارہ میں رہ گئے (یعنی) ان کا خسران ہر ایک پر ظاہر ہو گیا، حال یہ کہ وہ اس سے پہلے بھی بعد وقت خاسر تھے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِ تَسْبِيحِ نَفْسِ بَرِّ فَوَافِقِ

قَوْلُهُ: الْأَنعَامُ موسیٰ یہ نعرہ کی وجہ ہے، اس کے اصل معنی تو مویشی کے ہیں، مگر میسر، بکری، بگائے بھینس پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، بشرطیکہ ان میں اونٹ بھی ہو، اونٹ چوتھو عرب کے نزدیک بہت بڑی نعمت ہے، اس لئے اس کا نام نَعَم یعنی نعمت ہوا۔ (تفسیر القرآن)

قَوْلُهُ: دُرَّ در۱۱۱۔

قَوْلُهُ: الْوَيْزُ اونٹ اور خرگوش، غیرہ کے ہال (ج) اَوَزَاوُ۔

قَوْلُهُ: وَعَلَى السَّلَافِ۔

يَتَحَوَّلُ: فِي السَّلَافِ کیوں نہیں کہا؟ جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے وقت میں کہا ہے لَلَّسْنَا الْخِمْلَ فَيْهَا مِنْ نُحْلِ زَوْعَيْنِ۔

جَوَابُهُ: تاکہ عَلَيْهَا حاجۃ کا محل سمجھ رہا ہے، اس کمنعت از رواج کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: أَيُّ آيَةِ اللَّهِ اِیُّ تَنكِزُونَ کا مفعول مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اِیُّ کو مقدم کرنا واجب ہے، اس لئے کہ یہ مصادرت کلام چاہتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَذَكِّرُوا اِیُّ اشْهُرُ مِنْ تَابِيَةِ اس اشعار کا متعدد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَحَوَّلُ: اِیُّ آيَةِ اللَّهِ کیوں نہیں کہا، جبکہ مضاف الیہ اِیُّ آيَةِ اللَّهِ کا مقضیٰ یہ تھا کہ اِیُّ کے بجائے اِیُّ ہو۔

جَوَابُهُ: ۱۔ ہمارے میں مذکور روایت میں تفریق غریب ہے جیسا کہ حَمَلَاوُ و حَمَلَاوَةُ میں تفریق غریب ہے، ۲۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اِیُّ کا استعمال پرست آيَةُ کے اکثر و اشہور ہے، دشمنی نے کہا ہے وَلَدَ حِمَاةٌ عَلَى اللُّغَةِ الْمَسْتَطْبِطَةِ یعنی

اِیُّ کا استعمال کثیر ہے۔ (تفسیر القرآن)

قَوْلُهُ: الْمُسْلِمُونَ يَسْتَوُوا بِاللَّهِ یہاں سے توحشی مضمون شروع فرما رہے ہیں، لہذا وہ خطبے معززہ و محذوف پر داخل ہے، لہذا ہمارے یہ ہے کہ أَعْمَجُوا و الْمُسْلِمُونَ يَسْتَوُوا بِاللَّهِ۔

قَوْلُهُ: خَفِيفٌ مِّثْلَانِ عَاقِبَةُ الْبَرِّ من قَبْلِهِمْ خَفِيفٌ، کما ان کی خبر مقدم اور عَاقِبَةُ اِیُّ موزع ہے۔

قَوْلُهُ: مُضَاهَاةٌ زُرِّمِينَ زُحْرًا آئی کے لئے ہے نہ سے خوش، زُرِّم، قلعہ۔ (محل)

قَوْلُهُ: لَمَّا اَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَتَكَبَّرُونَ پہلا ما انی اور استقامت انگاری دونوں ہو سکتا ہے، یعنی ان کی کما فی ان کے کہہ کر ما انی استقامت کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا، ان کی کما فی ان کے کیا کام آئی؟ ما کما انی ایکسو، کا ما مصدر یہ اور موصودہ دونوں چاہئے، پہلا لَمَّا اَعْنَى مَا اَعْنَى کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: فَرَحُوا اِی کفار ہما جنتھیں اِی الرُّسُل من العلیہ علم سے وہ علم والی مراد ہے جو انبیاء و پیغمبروں کے پاس تھا اور اس علم پر کافروں کے خوش ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کافروں نے استغناء اور تسخر کے طور پر خوشی کا اظہار کیا، اور دلیل اس کی ان کا وہی سے اعراض کرنا اور قبول نہ کرنا ہے۔ مضمیر علم نے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں، اور یہی معنی اللہ تعالیٰ کے قول وَخَسَافِیْ بِهٖمْ مَا كَانُوْا یَسْتَفْهِمُوْنَ وَنَ کے مطابق ہیں۔ بعض مفسرین نے جنتھیں مضمیر نے تسخیر کو بخاری طرف لیا ہے، اور علم سے مراد بزم خورشید لَا بُغْیَ وَلَا حَسَابَ کا ہم مراد ہے، یا ہم سے مراد امور دنیائے کام ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے کفر کے بارے میں فرمایا یَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَیْوَۃِ الدُّنْیَا وَهَرَعِ الْأَشْجَرِۃِ خُفْرَ عَافِلُوْنَ قَوْلُهُ: مُلِئْتُ الْمَلٰٓئِکَہٗ مَصْدَرٌ مِنْ لَفْظِ: مُلِئْتُ فِعْلٌ مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، اور فعل مقدر مصدر کے ہم القطع ہے اِی مِّنَ الْمَلٰٓئِکَہٗ ذٰلِکَ سُدَّةٌ مَّا حِیَۃٌ فِی الْعِبَادِ۔

قَوْلُهُ: هٰذَا لَکَ اِی عِلْمٌ وَلِیَ یُبْهَرُ الْعَذَابَ یہ اسم مکان ہے، اور ان کے لئے مستعار یہ کیا ہے۔ قَوْلُهُ: فَمَنْ حَسَرَ اَبْهَرُ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔ یَتَخَانَ: حَسِرَ هُنَالِکَ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار و مشرکین اس وقت غائب و غامض ہونے اس سے پہلے غائب و غامض نہیں تھے۔ جَعَلُ شَیْءٍ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار ہر وقت اور ہر زمانہ میں نہ تب و خاموش رہے، مگر اس خسران و درمان کا ظہور اب ہوا، اور ان کو اور دوسروں کو پہچان کیا کہ آخرت کا خسران و درمان ہی حقیقی خسران و نقصان ہے۔

لَفْظِ وَتَشْرِیْحِ

اللّٰہُ الَّذِیْ خَفَّلَ لَکُمُ (الایۃ) اللہ تعالیٰ اپنی اس نکتہ اور بے شمار نعمتوں میں سے بعض کا تذکرہ فرما رہے ہیں، جو پاؤں سے مراد اونٹ گائے، بیل، بکری ہیں، یہ سواری کے کام بھی آتے ہیں اور ان کا وہ بھی پھا جاتا ہے، اور ان میں سے بعض سے بار برداری کا کام بھی لیا جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی ان میں تمباکو، لے، بہت سے منافع ہیں مثلاً گوشت، پوست، اون، بال، ہڈی وغیرہ سے بہت سی مفید، کارآمد اور فائدہ بخش اشیاء تیار کی جاتی ہیں، نیز تم ان پر خشکی میں سواری کر سکتا ہو، سمان تیار کر لاؤ کر اور دروازہ کا سٹر کرتے ہو اور اپنی دلی مراد حاصل کرتے ہو، اور دریائی سفر میں کشتیوں کو استعمال کرتے ہو، سینہ اور اونٹ میں بڑی قرحی مٹا سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اونٹ کو سیرۃ الصبح اور کہا جاتا ہے۔

مَنْکَرُ الْمَیْمَنِ: ہر جانور سے فائدہ اٹھا لیا جاتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ خدا مہیا ہے، جو چاہے کو شال ہے، اور خفَّلَ لَکُمُ میں لام نفع کے لئے ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ باقی کی سواری جائز ہے، لہٰذا نہ ہر چہ کہ بعض قطع سے غصہ اٹھتا ہے، لہٰذا اس سے کسی قسم کا انکار اور دست نہیں ہے۔

نکلتہ: منافع چونکہ جمع منکور ہے، لہٰذا مفید استغراق نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جو پاؤں سے ہر قسم کا استفادہ اور مست فیضی اور منہا کائنات میں من جہل یہ کہ بھی نہ ضرر ہے، بعض منافع کو حرام نہ کیا جائے۔

مُسْتَعِیْنٌ: کہنے کی قیمت مکروہ ہے (ایسا اللہ میرا نائب دافع کُنْذُفَعْلِق) اور اس کے پائے میں تفصیل ہے جس کی تفصیل کا مقام کتب فقہ ہیں۔

وَأَمْرٌ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّشْفِقٌ: اللہ تعالیٰ ہر چیز کو ایسی نگاہ سے دیکھتا ہے جو اس کی قدرت اور وسعت پر دلالت کرتی ہیں، اور یہ نگاہیں انہی امور کثیر اور واضح ہیں کہ جن کا کوئی انکار کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔

بحث: ہم کا اطلاقی قرآن میں علوم؟ سانی پر کیا گیا ہے، یہ کار سے منسلکی ہے، تو یُحْضِرُ خُضُوعًا بِسْمِ اللّٰہِ فَخُذْ مِنْ الْعِلْمِ کا کیا مطلب؟

جواب: ❶ یہاں علم سے علم، حاشیہ مراد ہے یعنی تہذیب و صنعت وغیرہ کا علم جس میں یہ لوگ فی الواقع ماہر تھے، اور قرآن کریم نے ان کے اس علم کا سورہ دوم میں اس طرح تذکرہ فرمایا ہے یُعَلِّمُونَ طَائِفًا مِّنَ الْحَيَوةِ الدُّنْیَا وَهُوَ عَنِ الْآخِرَةِ خَصِرٌ عَصِیُونَ یعنی یہ لوگ دنیا کی ظاہری زندگی اور اس کے منافع حاصل کرنے کو خوب چاہتے اور سمجھتے ہیں مگر آخرت جہاں ہمیشہ رہنا ہے، اور جہاں کی راحت و سکنت دائمی ہے، اس سے بالکل پھل اور نفل ہیں۔

جواب: ❷ یاد علم خویشی ان کے حرمات، توہیات و شہات اور باطل دعوے جن باتوں کو وہ علم سمجھتے تھے وہ علم مراد ہو گا، لہذا وہ علم نہیں بلکہ باطل مرکب ہے، جیسا کہ پیام سے مروی ہے کہ انکار کیا کرتے تھے کہ ہم جانتے ہیں کہ بھٹ و حساب ہجو ہونے والا نہیں ہے، وہ لوگ انکار بھٹ و حساب کو علم سمجھتے ہوئے تھے، ان کے اس علم کو جو درحقیقت جہل ہے علم کہا گیا ہے۔

(مطہوی، ایسر العالی)

جواب: ❸ جان کے باطل مضمومات کو مسترد، اجماع کہا گیا ہے۔ (ایسر العالی، باب دَعْوَةُ الْغُلَامِ)

فَلَسَا وَآلُوْا بِأَسْمَاءٍ اٰلِیْمَةٍ: یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ دستور اور معمول ہے کہ آخرت کا عذاب دیکھنے کے بعد ایمان آتا ہے قول نہیں فرماتے، معاذ اللہ عذاب کے بعد ان پر بھی واضح ہو گیا کہ اب سوائے خسارے اور ہلاکت کے ہمارے مقدر میں کچھ نہیں، یہ مضمون قرآن کریم میں متعدد جگہ بیان ہوا ہے حدیث شریف میں وارد ہے یُفْعِلُ اللّٰهُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَرْضَ عَنْهُ (ابن کثیر) حاست نزاع سے پہلے پہلے اللہ تعالیٰ تو یہ قول فرماتے ہیں۔

سُورَةُ فَصِّلَتْ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

سُورَةُ فَصِّلَتْ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ فصّلت مکی ہے اور اس میں تریپن (۵۳) آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْخَبِيرِ۔ تَقْوِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ مَسْنَدُ
کَتَبِ الْمَدْرَةِ فَصِّلَتْ آيَةُ تَبَيَّنَتْ بِهَا الْاَحْكَامُ وَالْفَقَصُ وَالْمَوَاضِعُ لَمَّا اُنْزِلَتْ عَرَبِيًّا حَالٌ مِّنْ كِتَابٍ بَصِيصٍ لِّتَقْوِیْرِ
مُتَعَفِّقٍ بَصِيصَةٍ لَّعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ وَیَذَكَّرُوْنَ وَلِیُّہُ الْعَرَبُ لَعَلَّہُمْ یَفْقَهُوْنَ سَفَافًا وَیَذَكَّرُوْنَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَمْتَدِّ
سَمَاعَ لَدُنْہِ وَقُلْ اِنِّیْ اَسْلَمْتُ لِحُكْمِ رَبِّیْ وَاسْمِعْ لِحُكْمِ رَبِّكَ اِنْ اَنْتَ تَسْمَعُ اِنَّ رَبَّیْكَ لَیْسَ بِغَافِلٍ عَنِ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ
خِلَافَ لِّیِّ الدِّیْنِ فَاَعْمَلْ عَلٰی ذٰلِكَ لَعَلَّہُمْ یَرْجَعُوْنَ عَلٰی دِیْنِہِ قُلْ لِّمَآ اَنْزِلَتْ عَلَیْکُمْ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْزَلَہُ
اللّٰہُ وَلَیْلًا فَاسْتَمِعُوْا لِلَّیْلِ بِاِیْمَانٍ وَاتَّقُوْا السَّاعَةَ وَاسْتَغْفِرُوْا وَرَبِّیْ کَعِیْبٌ مِّنْ عَذَابِ الْمُسْلِکِیْنَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ
بِالْاٰخِرَةِ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ کٰفِرُوْنَ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لَیْسَ لَہُمْ اَجْرٌ عَلٰیہِمْ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ۔ تَمَسُّوْعٌ۔

تَرْجُمَہُ: شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ حمد اس کی مراد اللہ ہی بھرتا جاتا ہے۔ یہ کلام نہیں درجیم کی طرف سے اتارا ہوا ہے (نفس پرانی) مبتداء ہے، کثافات اس کی خبر، یعنی یہ ایسی کتاب ہے کہ جس کی آجوں کو خوب کھول کھول کر جان کیا گیا ہے یعنی احکام، قصص، مواضع کو خوب ممتاز و ممتاز کر کے جان کیا گیا ہے (حال پرک) قرآن عربی زبان میں ہے لہذا انہاء کثافات سے اسب ملت کے حل ہے، القوم، فصلت سے متعلق ہے، اس قوم کے لئے جو سمجھتی ہو اور وہ قوم عرب ہے، خود بخود ہی سمجھنے والے اور ڈرانے والے ہے (ہشتم) قرآن کی ملت ہے، ہر جگہ ہی اس کی اکثریت نے من موز کیا، اور وہ قبول کرنے کے لئے سنتے ہی نہیں ہیں بلکہ انہوں نے نبی ﷺ سے کہا کہ جس کی طرف ہمیں جا رہا ہے ہمارے دل تو اس سے پردے میں ہیں اور ہمارے کانوں میں ڈانٹ (گئی ہوئی) ہے یعنی ہمارے کانوں میں گرائی ہے اور ہمارے اور حیرے درمیان ایک گلاب ہے یعنی وہی اختلاف ہے اچھا تو اپنے دین پر عمل کئے جا اور ہم اپنے دین پر عمل کر رہے ہیں، آپ کہہ دیجئے اگر میں تو تم ہی جیسا انسان ہوں مجھ پر وہی نازل کی جاتی ہے کہ تم سب کا مقبوض

ایک ایسی ہے جو قرآن اور احادیث کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو جائے اور اس سے معافی چاہے اور شکوک کے سے بڑی غراپ ہے۔ وہی کل غدا ہے۔ وہ لوگ جو کوہ نہیں دیکھے اور آخرت کے بھی منکر ہیں غفرا تاکید ہے بے لک بروگ ایمان آئیں اور نیک عمل کریں ان کے لئے نہ تو بونے والا اجر ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَرْكِيْبُ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى اِمْرٍ مَعْلُوْمٍ مَوْجُوْدٌ مَحْذُوْرٌ۔

شہد: تَرْكِيْبُ مَعْرُوْبٌ ہاں کا مبتدا، بنا کیسے گنگ ہے؟

وَفِي: مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ، تَرْكِيْبُ تِلْكَ صِلَتٌ ہاں کی مبتدئہ کے بعد میں ہوا مبتدا، بنا کیسے گنگ ہوئی، مقدم ہاں ہے۔
تِلْكَ الصَّلَاةُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ كَقَاتِ

قَوْلُهُ: فَصَّلَتْ آيَاتِهِ كِتَابُكَ (تَرْكِيْبُ)۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مِّنْ كِتَابٍ بِصَفَتِهِ لَيْسَ قَرَأَ الْكِتَابَ تَحَالٌ ہاں ہے۔

شہد: کتاب مکروہۃ والحال واقع نہیں ہو سکتا اس کے کلمۃ والہاں کے لئے معرفۃ کو ضروری ہے۔

وَفِي: فَصَّلَتْ آيَاتِهِ چوتھا کتاب کی صفت ہے، ابتدا کتاب کا قیام والہاں واقع ہوا درست ہے حال من الکتاب بصفۃ کا بھی مطلب ہے، بصفۃ میں ہاں ہے۔

قَوْلُهُ: لِقَوْمٍ مُّتَعَلِّقٍ بِفَصْلَتِ یہ بھی ایک شہد کا جواب ہے۔

شہد: قرآن کریم کی آیات کو سب کے لئے متصل اور واضح ہیں پھر قوماً قُل کے ساتھ کیوں تھیں کی ملی؟

وَفِي: کہ چہ قرآنی آیات کی تفسیر کے لئے مفصلہ واضح ہیں، پھر چونکہ عقل فہم والے ہی اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں اس لئے حکماء ان اور ائمہوں کی تفسیر میں کمی ہے۔

قَوْلُهُ: بِشَيْءٍ اَصْفَتْهُ قُرْآنٌ، بِشَيْءٍ قرآن کی صفت ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ بِشَيْءٍ وَتَقْدِيْرًا وَقَوْلًا تَاب سے حال و وقت واقع ہوں، اور عرب کی تائید میں اس لئے ہے کہ عرب قرآن کو یاد دلائے سمجھنے والے اور اولین جن مطلب میں اختلاف غیر عرب کے۔

قَوْلُهُ: وَقَالُوا اسْ كَا مَبْلَغِ اَلْعَرَضِ ہاں ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّا لَنَاقِلٌ یہ فقرہ اصل معنی کا بیان ہے، ہر اس سے سُر اس کوئی (بہر اپنی) ہے۔

جنتوں کی خدمت میں گیا، اور آپ ﷺ پر عربوں میں انتشار اور فتنہ پھیلانے کا اہرام عائد کرنے کے بعد پیش کش کی کہ اس نئی دعوت سے اگر آپ کا مقصد مال و دولت حاصل کرنا ہے تو وہ ہم تنہا کئے دیتے ہیں، اور اگر آپ قیامت و عبادت چاہتے ہیں تو ہم آج ہی سے آپ کو اپنا لیڈر اور سردار تسلیم کئے دیتے ہیں، اور اگر آپ کسی حسین و جمیل لڑکی سے شادی کرنا چاہتے ہیں تو ایک نہیں بلکہ دس لڑکیوں کا آپ کے لئے انتظام کئے دیتے ہیں، اور اگر آپ پر آسیب کا اثر ہے جس کی وجہ سے آپ ہمارے معبودوں کو برا کہتے ہیں تو ہم اپنے فرشتے سے آپ کا علاج کرا دیتے ہیں، اور اگر آپ بادشاہت چاہتے ہیں تو ہم آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کرتے ہیں، عہد ہو کہ نبیائے فصیح اور قادر الکلام قحط طویل تقریر کرتے رہا اور آپ ﷺ خاموشی سے سنتے رہے۔

اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابوالولید! اپنی بات چری کر چکے؟ آپ نے فرمایا اب میری سنئے، اس نے کہا ہاں بے شک میں سنوں گا، رسول اللہ ﷺ نے اپنی طرف سے کوئی جواب دینے کے بجائے اس صورت کی عداوت شروع فرمادی، آپ برابر اس صورت کی عداوت فرماتے رہے اور تہذیب سے غور سے متاثر ہوا، جب آپ اس آیت پر پہلے لبانی اغراضاً فُصِّلَ اَنْذَرْتُكُمْ ضَاعِفَةً بَلَلْ ضَاعِفَةً عَادٍ وَنَمُودَ تَوَسُّبَ لَے اپنا ہاتھ آپ کے دامن مبارک پر رکھ دیا اور اپنے نسب و رشتہ کی قسم دے کر کہا میں ہر قسم کیجئے، آگے جانور فرمائیے، اور دینِ اخلاقی کی روایت میں بے حد تہذیب سے غور سے آپ کی عداوت متاثر ہوا، جب آپ نے آیت مجددہ پر پہنچی کہ مجدد کو کیا اور فرمایا اے ابوالولید! آپ نے سن لیا، اب آپ کو اختیار ہے جو چاہے کرو، تہذیب آپ کے پاس سے اٹھ کر اپنی مجلس کی طرف چلا تو یہ لوگ دور سے متبہ کو دیکھ کر کہنے لگے خدا کی قسم ابوالولید کا چروہ بڑا ہوا ہے، اب اس کا چروہ وہ نہیں جو یہاں سے جاتے وقت تھا، جب تہذیبی مجلس میں پہنچا تو لوگوں نے معصوم کیا، کیا ابوالولید! کیا خبر لائے؟ تہذیب (ابوالولید) نے کہا میری خبر یہ ہے:

”میں نے ایسا کلام سنا کہ خدا کی قسم اس سے پہلے کبھی ایسا کلام نہیں سنا تھا، خدا کی قسم نہ تو یہ جاوہلی کلام ہے اور نہ شعر و شاعری، اور نہ کانٹوں کا کلام، اے میری قوم! قریش! تم میری بات مانو اور اس معاملہ کو میرے حوالہ کر دو، میری رائے یہ ہے کہ تم لوگ اس سے مقابلہ اور ایذا سے باز آ جاؤ، اور ان کو ان کے کام پر چھوڑ دو، کیونکہ ان کے اس کلام کی ایک حد جس شان ہونے والی ہے تم ابھی انتظار کرو، باقی عرب لوگوں کا معاملہ دیکھو، اگر قریش کے علاوہ دیگر لوگوں نے ان کو شکست دے دی تو تمہارا مقصد تمہاری کوشش کے بغیر حاصل ہو گیا، اور اگر وہ عرب پر غالب آ گئے تو ان کی حکومت تمہاری حکومت ہوگی، ان کی عزت سے تمہاری عزت ہوگی اور اس وقت تم ان کی کامیابی کے شریک ہوؤ گے۔“

جب قریشیوں نے ابوالولید کا مشورہ سنا تو کہنے لگے اے ابوالولید! تم پر تو محمد (ﷺ) نے جاوہر دیا، تہذیب نے جواب دیا میری رائے تو یہی ہے آگے تمہیں اختیار ہے جو چاہو کرو۔

وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي الْغَبْطَةِ، اَجَعَلْنَا بَعْضَنَا كِي تَحْ يَہ، یہ وہ، کھانا و حاصل حیر و ان (خرش) کو کہتے ہیں، یعنی ہمارے دل اس بات سے پردوں میں ہیں کہ ہم خیری از ان و خیر کی دعوت سمجھیں، یہاں شریکین نے تین باتیں کہی ہیں: ① یہ کہ

اور آپ کے درمیان جو دعائیہ ہے۔
 (۴) کہ جو دے گا آپ کی باتوں سے میرے ہیں (۵) کہ جو دے گا

وَقَرًا، وقر کے اصل معنی بوجھ کے ہیں، یہاں قتلِ جماعت مراد ہے جو حق کے سننے میں مانع تھا، اور یہ کہ ہمارے طور آپ کے درمیان ایسا پردہ حائل ہے کہ آپ جو کہتے ہو وہ ہم سن نہیں سکتے، اور جو کرتے ہو اسے دیکھ نہیں سکتے، اس لئے آپ ہمیں ہمارے حال پر چھوڑ دو، اور ہم آپ کو آپ کے حال پر چھوڑ دیں، آپ ہمارے دین پر عمل نہیں کرتے، ہم آپ کے دین پر عمل نہیں کر سکتے۔

لَا يَأْتِيَنَّكَ الزَّكَاةُ يَعْنِي لَوْ كَذَكَاةٍ فَجِئْتَ بِهِ.

سوال: یہ صورت کی ہے اور ذکوہ بعد میں فرض ہوئی ہے تو بھر فرضیت سے کلمہ پڑھاؤنگی کا لازم کیا؟

جی کہیں! اہی کثرت اس کا جواب یہ دیا ہے کہ عس ذکوہ کی فریضت تو ابتدا اسلام میں نہ کے ساتھ ہوئی تھی، جس کا ذکر سورہ مزمل کی آیات میں ہے، مگر اس کے نصابوں کی تفصیلات اور وصولی کا انتظام مدینہ طیبہ میں قائم ہوا، اس لئے یہ کہنا درست نہیں کہ ذکوہ مکہ میں فرض نہیں ہوئی تھی!

جواب: اس آیت میں مشرکین کی ترکِ ذکوة پر مذمت کی گئی ہے، سوال یہ ہے کہ کیا مشرکین و کفار دُروغِ خُشا نماز، درود، حج، ذکوة کے مکلف ہیں؟ اُفروغ تو ایمان کے بعد واجب ہوتے ہیں، اس آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفار دُروغ کے بھی مکلف ہیں۔

جنگل کی بیٹی بعض ائمہ فقہاء کے نزدیک کفار بھی مخالف بالفروع ہیں، ان کے اقرار سے تو یہ اعتراض سرے سے وارد ہی نہیں ہوتا، اور جو حضرات کفار کو مخالف بالفروع نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ اس میں ترک زکوٰۃ پر اصل خدمت نہیں بلکہ ان کا ترک زکوٰۃ چونکہ کفر کی بناء پر تھا اور ترک زکوٰۃ اس کی علامت تھی اصل قصور ایمان نہ آتا ہے (معارف) حسن اور قیادہ نے کہا ہے لا یصدقون و لا یصدفون یعنی زکوٰۃ ادا نہ کرنے سے مصطفیٰ زکوٰۃ کے وجوب کا اقرار نہ کرتا ہے، اور ضحاک و مقاتل نے کہا ہے لا یتصدقون و لا یففقون فی الطاعة یعنی زکوٰۃ ادا نہ کرنے سے مستحقین اور عزیز و اقارب پر طرح طرح نہ کرتا مراد ہے، یعنی کفار کے عزیز و اقارب میں سے جو مسلمان ہو جاتے تھے ان کی مالی امداد نہیں کرتے تھے، چونکہ ایک الحاقی نسیخہ فرماتا ہے، وقال الطبرانی کان المشرکون یتصدقون بالنفقات ویسقون الحجاج ویطعمونهم فخرتموا ذلك علی من آمن بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مشرکین صدق کرتے تھے اور حاجیوں کے لئے کھانے پینے کا انتظام کرتے تھے، مگر جو مسلمان ہو جاتے تھے ان کو محروم رکھتے تھے، اسی بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۱۸۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ زکوٰۃ خدا نے اسے یہاں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی گواہی بخود عطا کی

کہہ، مگر ہوگا یعنی اس عذاب سے ڈراتا ہوں جو تم کو جلاک کر دے گا (اور) اور اس عذاب کے مثل ہوگا جس نے ان کو جلاک کر دیا جبکہ ان کے پاس آگے سے بھی اور پیچھے سے بھی خطر آئے یعنی یکے بعد دیگرے تو ان لوگوں نے انکار کیا جبکہ عفریب آتا ہے۔ اور (عذاب ہے) جلاکت آپ ﷺ کے زمانہ میں ہوئی کہ آپ ﷺ کے بعد کہ تم اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو تو انہوں نے بواب دیا اگر یہ راجہ ہو گا کہ چاہتا تو فرشتوں کو بھیجتے، تم کو بڑھاپے، تمہاری رسالت کے مانگے میں سوجھ دے تو ناحق زمین میں سرکشی شروع کر دی اور جب ان کو ذرا پایا گیا تو کہنے لگے ہم سے نہ زیادہ زور اور کون ہے؟ یعنی کوئی نہیں، ان میں کا تھا نقص پہاڑ سے ایک بڑی چٹان کو اکھڑ لیتا تھا (اور) جہاں چاہتا تھا کرکھڑ چٹا کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ جس نے انہیں پیدا کیا ہے وہ ان سے (بہت زیادہ) زور آور ہے اور وہ (آخر تک) ہماری آفتوں یعنی مغزوں کا انہاری کرتے رہے۔ ہاؤ ظہیم نے ان پر ایک جزا دہندہ سرور غلت آواز بلا بادشہ ولی آخری منہیں انوں میں بھیج دی، جا کے سرور اور سنوں کے ساتھ یعنی ان کے لئے نہ ہارک دونوں میں کہ انہیں دنیوی زندگی میں ذلت کے عذاب کا مزہ چکھ دیں اور (یقین مانو) کہ آخرت کا عذاب اس سے بہت زیادہ سوائی والا ہے اور ان کی اس عذاب سے بچا کر دہ نہیں کی جائے گی، رہے ضرورتاً ہم نے ان کی بھی رہبری کی یعنی ہدایت کا راستہ ان کے لئے واضح کر دیا، پھر بھی انہوں نے اندھے ہیں یعنی کلمہ کو ہدایت کے مادہ میں پسند کیا جس پر انہیں ذلت کے عذاب کی کرکھ نے ان کے کرتوتوں کے باعث جلاپ اور ہم نے اس صاف حق سے ایمان والوں اور اللہ سے ڈرنے والوں کو بچا لیا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ حِجَابِ تَسْبِيحِ الْقَسْرِ فِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: اہل کفر اس میں چار اہم ہیں مگر مضر عام کی مہارت سے صرف دو معلوم ہو رہی ہیں، پہلا مضر وہیست متفق ہی ہوتا ہے البتہ دوسرے میں تحقیق و تسبیل دونوں جائز ہیں، دونوں صورتوں میں دونوں مضر کے درمیان الف داخل کر کے، یہ دو قراءتیں ہوتیں، حالانکہ ترک ادخال الف کی صورت میں دو قراءتیں اور ہیں اس طرح چار قراءتیں ہوتی ہیں ابتدا مضر عام اگر وہ قریحہ کا اضافہ فرما دے تو کھوکھروہ چاروں قراءتوں کی طرف اشارہ ہو جائے گا، اصل مہارت جس ہوتی ہے بنے و ادحوال الف و قریحہ (ای و ادحوال) بدینا و بین الاوہی مؤخفینا

فَوَائِدِ: اہل کفر لَمْ تَحْفَرُوْنَ مضر و احتساب یہ انکار ہے اٹھ اور اس کا کید کے لئے ہیں مضر و صدارت کلام کے مطالب کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے کفر اٹھ کا اسم ہے لام برائے تاکید ہے، فَتَحْفَرُوْنَ جملہ نوکر ہائی کی خبر ہے ہمار فَتَحْفَرُوْنَ کا صنف لَمْ تَحْفَرُوْنَ پر ہے۔

فَوَائِدِ: لَمْ تَحْفَرُوْنَ کا مفعول ہوئی ہوئے کی وجہ سے محذوف منصوب ہے ہمار اَفْعَاذًا مفعول اول ہے ذلک مبتداء ہے، اس کا مشدّد الیہ اللہ ہی ہے، اپنے صلہ کے ساتھ تصنف ہونے کے اعتبار سے (مرا اللہ تعالیٰ ہے)۔

ہیں کہ ہم یہ معلوم ہوتا ہے تو اس کی تفسیر کی مجموعی تعداد آٹھ ہو جائے گی، ان آٹھ دیگر آیات میں چھ ہم میں کمال کا کائنات کی تخلیق کی صراحت ہے مثلاً خلق السموات والأرض فی ستة ایام۔

قَوْلُهُ: سِوَاهُ مَنْصُوبٍ عَلَى الْمَصْغُورَةِ، سِوَاهُ فِعْلٍ مِثْلُ ذَوَاتِ اسْمٍ کَاصْدَرِ بَقْلٍ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور موصوفہ کی بنا پر مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: لِلْإِنْسَانِ اس کا تعلق سِوَاہ سے ہے اسی مفسرینہ لفظاً جلیس اسی جواب السائلین فیہا سِوَاہ لا بتغییر مساوی بزيادة ولا نقص (مساوی) جن حضرات نے لسانیوں کا تعلق مِثْلُ ذَوَاتِ سے کیا ہے، آخر یہ ہم رت یہ ہے ہذا الحصر للسانیین۔ (ترجمہ الاحزاب)

قَوْلُهُ: تَفَرَّسْتُ عَلَى السَّمَاءِ۔

یَسْأَلُ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کی تخلیق زمین کی تخلیق کے بعد ہے، اور اللہ تعالیٰ کے قول والأرض بعد ذلك دحیہا سے اس کا عکس معلوم ہوتا ہے کہ زمین کی تخلیق سے آسمان کی تخلیق پہلے ہے۔

جَوَابُ: اللہ تعالیٰ کے قول والأرض بعد ذلك دحیہا سے مراد زمین کا پھیلنا تا ہے یعنی زمین کے، اور وہی تخلیق تو آسمان کی تخلیق سے پہلے ہے مگر زمین کا پھیلنا بعد میں ہے، لہذا کوئی قیاس نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مَرَادِي، یعنی مائلوں ہی السماء والارض ہی الارض، نو کہ یہی مراد ہے اس کی تفسیر کرو۔

قَوْلُهُ: طَائِفَتَيْنِ فِیہ تَعْلِیْبِ الْمَذْکُورِ الْعَاقِلِ الْحِجِّ

قَالَ: ہاں مہارت کے معنی کا مستعد ایک ہی ہوا کرتی ہے۔

شبیہ: ارض اور آسمان، لاعقل ہونے کی وجہ سے واحد مؤنث کے حکم میں ہیں، لہذا طَائِفَتَيْنِ کہنا چاہئے تھا۔

وَق: ارض اور آسمان پر مؤنث ہیں مگر یہ دونوں ذوی اہتقار اور خیر ذوی اہتقار دونوں پر مشتمل ہیں، لہذا ذوی اہتقار کی نسبت کی وجہ سے ذوی اہتقار کو خیر ذوی اہتقار پر خطاب کیا نہ صرف ذوی اہتقار کی ہی ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ نَزَّلْنَا میں مذکور اور متراض کا یہ اور جواب ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ انتفا کبر ربیب زمین و آسمان کا حسب بنایا گیا، تو تو یہاں کو ذوی اہتقار کے درجہ میں آتا رہا ہے، اسی سے اس کی جمع یا دونوں کے ساتھ لائے، یہی مطلب ہے مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول اَوْ نَزَّلْنَا لِيُحِيطَ بِمَا مَرَّلْنَا۔

قَوْلُهُ: لِأَنَّهَُا فِی مَعْنَى الْجَمْعِ اس مہارت کے اضافی کا مستعد ایک ہی ہو رہا ہے۔

شبیہ: مفسرین کی ضمیر، السماء کی طرف راجع ہے، نو کہ واحد مؤنث کے حکم میں ہے، لہذا اس کا مقتضی یہ تھا کہ فاعلہا کہے۔

وَق: دلیخ کا خلاصہ یہ ہے کہ ساء تھا، سمیر کے بعد چ نکہ سات ہونے والے ہیں، لہذا انا چل کے اعتبار سے جمع مان کر

خطیب: کچھ مومنوں کا مسئلہ ہے۔

قَوْلُهُ: الْأَمَلَةُ الْيَهُودِيَّةُ الْيَهُودِيُّونَ سَمَوْا بِهَا سَمَاءً مِثْلَ سَمَاءِ الْيَهُودِ الْيَهُودِيَّةِ.

قَوْلُهُ: وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ، نَحْنُ مَا قُلْنَا فِي الْوَقْعِ: أَيْتَاتِ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ.

فقولہ: ”انقرھا کہیٰ“ امر یہ من فیہا من الطاعة والعبادة انقرھا بتایب من فی موصوف الکلی موصول امر فعل منی مجهول بہ، امر سے متعلق من موصول فیہا، موجود کے متعلق نہ کر صمد موصول صمد سے مل کر امر کا، تب نہ مل نص اپنے متعلق ہو رہا تب نہ مل کر مبین من یہی الطاعة والعبادة موصول موصول ماب سے مل کر کہیٰ معنی کا بات، معنی اپنے بیان سے مل کر انقرھا کی صفت موصول صفت جہد تو کر انو حی کا مفعول ہے۔

قولی: نہایت نہایت کی ہے اس لیے کہ اس کے ساتھ نہایت

قولہ: اِنَّ، اَنْ، اَنْ میں ہیں۔ ① علامہ ابن اُمیۃ اس صورت میں خیمہ شانِ امتیاز نے دیا۔ اِی اِنَّہ لا تعبدوا ② مصدریہ ماضیہ للمضارع، لا ماضیہ ③ مفسرہ اس کے کہ محض الوُسل قول کا احتمال دیتے ہیں اس کے کہ بن مفسرہ کے لئے ضروری ہے کہ اس سے پہلے قول یہ قول کے ہم تخی یہ قول پر اس سے دے والا کوئی لفظ ہوگا مگر محییٰ رسل کی دلائل قول پر مبنی ہے تو انہ تفسیر یہ نہ کیجئے ہوگا۔

قبول: و گمان ایاضاً ان کا عطف فاسد گمراہ ہے۔

[illegible]

فکر: یہ مسئلہ تو میرے بعد کے فکروں کا کام ہے۔

فقہ ائمہ: و فقہ ابی الاحمرہ، اشعری، اشعری، در اصل مذهب کی مفت ہے۔ حد اب کی طرف انہوں نے مبالغہ کیا ہے۔ اس لئے کہ مذہب رسولی کا سب سے بڑا ثمرہ رسولی، جب بول کر مسموب مر جاتا ہے۔

قولہ: بیتنا لہر طوبیٰ الہدیٰ جو حمد فیہ الذم لہ فی تمیہ ہے اس کا تفسیر اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ یہاں
راہت سے ہوا راہت طریق سے کہ ایصال الی المطلوب۔

قوله: «ولها أي من الصاعقة التي نزلت بشعوف»

تَفْصِیْلُو تَشْرِیْحُ

قُلْ اَبَسْتُمْ لَنْ تَخْلُقُوْا بِاللّٰهِ خَلْقَ الْاَوَّلٰی فِیْ یَوْمَئِذٍ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین اور آسمانوں کو چھ دن میں پیدا فرمایا، یہاں اس کی کچھ تفصیل اور ترتیب بیان فرمائی گئی ہے، فرمایا، زمین کو دو دن میں بنایا، دو دن سے یوم الاحد (اتوار) اور یوم الاثنين (پير) مراد ہیں، سورہ نازعات میں فرمایا گیا ہے، وَالْاَوَّلٰی نَعَدُ ذٰلِكَ فَجَعَلْنٰهَا بَیِّنًا اَبَسْتُمْ مَعْلُوم ہوتا ہے کہ زمین کو آسمانوں کے بعد بنایا گیا ہے، جبکہ یہاں زمین کی تخلیق کا ذکر آسمانوں کی تخلیق سے پہلے کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وضاحت:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے کہ تخلیق اور چیز ہے اور فحی جو اصل میں فحیو ہے اس کے معنی ہیں، بچھا، پھیلنا اور چیز ہے زمین کی تخلیق آسمان سے پہلے ہوئی ہے، جیسا کہ یہاں بھی بیان کیا گیا ہے، اور فحیو کا مطلب ہے زمین، پائش کے قابل بنانے کے لئے اس میں پانی کے ذخائر رکھے گئے، اسے پیو اور ضروریات کا مخزن بنایا گیا فحیو خ یعنی خا خا و فحیو عینا نیز اس میں اس نے پہاڑ، نیلے، عبادات نیز معدنیات رکھے، یہ عمل آسمان کی تخلیق کے بعد دوسرے مرحلہ میں دو دنوں میں کیا گیا، اس طریقہ سے زمین اور اس کے مشعلات کی تخلیق پورے چار دن میں مکمل ہوئی۔ (مصحح بخاری جلد سوم سورہ صافات ص ۱۷۷)

پہاڑوں کو زمین ہی میں سے پیدا کر کے زمین میں بچست کر دیا تاکہ توازن قائم رہے اور بے ترتیب حرکت نہ کرے اور پائش کے قابل رہے، اللہ چاہے کہ اقلی نے زمین میں برکت رکھ دی اور زمین میں بسنے والی تمام مخلوق کے لئے اس کے حسب حال روزی و مقدر فرمادی، پانی کی کثرت، انواع و اقسام کے رزق، معدنیات اور دیگر بہت سی مفید اور کارآمد اشیاء زمین میں درجست فرمادیں، اور رب العالمین کی اس قدر بڑا سلسلہ انکسار ہے کہ کوئی زبان اسے بیان نہیں کر سکتی، کوئی قلم اسے رقم نہیں کر سکتا، اور کوئی کینہ لیر اسے کیلکولیٹ (شمار) نہیں کر سکتا، تخلیق رب کے اولادوں اور زمین کو پھیلانے اور قابل پائش بنانے کے دونوں یہ سب مل کر کل چار دن ہوئے مسواۃ کا مطلب ہے ٹھیک چار دن یعنی پانچویں دنوں کو اتنا کہ تفسیق اور فحیو (پھیلانے) کا کام ٹھیک چار دن میں ہوا، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ ساتھیں کے لئے یہ مکمل طور پر واجب ہے۔

لَقَدْ اَسْفَوٰی اِلٰہِی السَّعٰی (پھر آسمان کی (تخلیق) کی طرف متوجہ ہوا، آسمانوں کا مادہ و صوکیں اور بھاپ کی شکل میں تھوہم فرمایا تم دونوں میرے حکم کی تعمیل کے لئے مطیع و مطاع ہو جاؤ، برضا و رغبت یا طوعاً و کرہاً، میرا حال امر الہی بھلاؤ،

آج کہیں گے ان کے خلاف ان کے کان اور ان کی نگاہیں اور ان کی سماعتیں کے احوال کی دہائی ہے یہ (لوگ) اپنی
گناہوں سے کہیں گے کہ تم نے ہم سے خلاف کوئی کیوں دی؟ وہ جواب دیں گے کہ ہمیں اللہ نے قوت کو پائی عطا فرمائی
جس نے ہر چیز کو جس کو چاہا ہو گئی اس وقت تک اسی نے ہمیں اہل مرتبہ پیدا کیا اور اسی کی طرف توجہ دے جائے گا کہ کیا
ہے کہ وہ (یعنی وہو خلقکم اول مرة طبع) کہ ان کا کلام ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
کا کلام (یعنی وما یمسکتم لنفسکم واللہ) (اللہ کا ہے) اور اللہ کے کلام کا یہ موقع تھا (یعنی انطقنا اللہ الیہ) کو قریب
(ان انفس) کرنے کے لئے ہے، اہل طور کہ جو اس وقت کو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس وقت کے بعد وہ روزِ زندہ کرنے پر قادر ہے وہ
تہدائی تھا وہ اور امت، کو قوت کو پائی عطا کرنے پر بھی قادر ہے، اور یہ کہ کتابِ فرائض کے وقت اس صبح سے چھین کر کھینک
ضرورت نہیں سمجھتے تھے اس لئے کہ قرآن بات پر یقین ہی نہیں رکھتے تھے کہ قرآن تہدائی تھا یہ ان اور تہدائی آنکھیں اور تہدائی
گناہیں تہدائی خلاف کوئی دیں گے، لیکن تم اس کتابِ فرائض کو (لوگوں سے) چھپاتے وقت یہ کہ تم جو کچھ بھی
کر رہے ہو ان میں سے بہت سے اہل سے اللہ نے خبر ہے تہدائی اسی ہونے والی ہے جو تم نے اپنے رب سے سرکھی تھی تمہیں
جس کہ وہ (اللہ کے) مبتداء ہے علمِ کفر اس سے بدل ہے بدل کی محنت اور (مبتداء) نتیجہ (اللہ کے) علمِ کفر ہے (اللہ کے) علمِ کفر
افضل کفر اور بالآخر تمہیں کا دل میں ہوئے اب یہ یہ عذاب پر مجبور کریں تب ہی ان کا اندازہ ہو سکتا ہے اور (اللہ کے)
خوشنودی حاصل کرنا چاہیں گے تو وہ خوشنودی حاصل کرنے والوں میں نہ ہوں گے (یعنی خوشنودی حاصل نہ کریں گے) اور
شیاطین میں سے ہم نے ان کے کچھ صاحبِ مشرک کر رکھے تھے جنہوں نے ان کے الگ چلنے، چلنے والی امور دی اور
اجاب شہادت اور امرِ آخرت یعنی ان کا قول (عقیدہ) لا یغفل ولا یحسب کو ان کی نظر میں محسوس ہوا کہ وہ ان لوگوں
کے حق میں اللہ کا قول (یعنی) اللہ کا عذاب اور وہ لا یغفل ولا یحسب (یعنی) اللہ تعالیٰ سے چارہ اور نہ بدلہ ہوئے ہوں گے پچھتائیں
اس میں سے جو کہ ہو چکے ہیں یا شروع ہو چکے ہیں۔

تحقیق و تشریح کے سہیل و فہرست فوائد

مفسرین: "نَحْضَرُ" جمع نَحْضَرٍ، یعنی حضور اور شہین کے خضر کے ساتھ، اس صورت میں اعتقاد کا قاری ہمزہ مقبول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، دوسری قراءت میں کاف ضمیر علامتے مشہور ہونے کی وجہ سے تانک کہ کرویہ تہ وہ نَحْضَرُ یا کے ضمیر انشعاب کے فقرے کے ساتھ مضارع واحد نہ کہ اب مجہول، اس صورت میں اعتقاد کا قاری تانک کاف ضمیر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔

قولنا: إلى النار أي إلى موقف الحساب.

جس کو، مسلمانوں کا شیخی نے یورغز کی تیسرے شخص ازلہ علی احمد سے کی ہے مگر مقصد وہاں ہے۔
 ایک ہی ہے۔

انسان کے اعضاء کی محشر میں گواہی:

محکم مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے آپ کو فسی آگئی، پھر آپ نے فرمایا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں کس بات پر غمزدہ ہوں؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی چاہتے ہیں، آپ نے فرمایا مجھے فسی اس کلام پر آگئی جو میں ان محشر اور مولف حساب میں بندہ اپنے رب سے کرے گا، بندہ عرض کرے گا کہ میرے پروردگار! کیا آپ نے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ یہ شک دی ہے، اس پر بندہ کہے گا اگر یہ بات ہے تو میں اپنے حساب و کتاب کے معاملہ میں اور کسی کی گواہی پر مطمئن نہیں ہوں گا، پھر اس کے کہ میرے وجود ہی میں سے کوئی گواہ نکلا ہو، اللہ تعالیٰ فرمائے کہ، كُنْفِي بِفَيْضِكَ الْيَوْمَ خَبِيرُنَا اِجْعَلْ تَوْقِمْ اِنْتَا حِسَابِ خُودِ ہر گز اس کے بعد اس کے منہ پر میری گواہی چاہئے گی، اور اعضاء و جوارح سے کہا جائے گا کہ تم اس کے اعمال بھلاؤ، ہر عضو ہل اٹھے گا اور پکی گواہی پیش کرے گا کہ اس کے بعد اس کی زبان کھول دی جائے گی، تو یہ خود اپنے اعضاء پر داخل ہو کر کہے گا، بُغْذَا لَنْكُنَّ وَشُخْطًا فَعَنْكُنَّ فَاُجِزِلُ تَهَارَاتِاسِ ہو، میں نے دنیا میں جو کچھ کیا وہ تم کو آرام و راحت پہنچانے کے لئے تھا اب تم ہی میرے خلاف گواہی دینے لگے۔

وَيَكْفُرُ، ضَهْدٌ عَلَيْهِمْ سَعْفُهُمْ وَانْبَازُهُمْ وَخُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اس آیت میں تین حواس کے گواہی دینے کا ذکر ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ جبکہ جان انسانی میں حواس ظاہر و باطنی ہیں، ① قُوَّةُ سَمْعٍ ② قُوَّةُ بَصَرٍ ③ قُوَّةُ ذَاكِرَةٍ ④ قُوَّةُ شَامِرٍ ⑤ قُوَّةُ مَسْمُومٍ۔

جبکہ باطنی، باقی حواس یعنی قُوَّةُ ذَاكِرَةٍ اور قُوَّةُ شَامِرٍ کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ یہ دونوں قُوَّةُ مَسْمُومٍ میں داخل ہیں، اس لئے کہ پھر اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ کوئی گواہی پر نہ رکھا جائے اور زبان کی جلد سے منہ نہ کرے اسی طرح سونگن، اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ وہ فسی ہو اس تحلیل ہو کر باک کی اس جلد سے منہ نہ کرے، جس میں قدرت نے قوت شامہ رکھی ہے اس طریقہ سے ”صمود“ کے لفظ میں تین حواس آجاتے ہیں۔

وَمَا تَخْلُقُ تَسْفُورُونَ (الاحیاء) اس کا مطلب یہ ہے کہ تم گناہ کا کام کرتے ہوئے لوگوں سے تو چھپنے کی کوشش کرتے تھے لیکن اس بات کا تمہیں کوئی خوف نہیں تھا کہ تمہارے خلاف خود تمہارے اعضاء بھی گواہی دیں گے، کہ جن سے تم چھپنے کی ضرورت محسوس کرتے، اس کی وجہ سے ان کا باعث و خورش سے انکار اور اس پر عدم یقین تھا، اسی لئے تم اللہ کی حد و حدود سے اور اس کی نافرمانی کرنے میں بے باک اور جری تھے۔

وَلِكُلِّ شَيْءٍ فَتَنَةٌ مِّنْهُ (الاحیاء) اور تمہارے اسی اعتقاد و مہم اور گمان باطل نے کہ اللہ کو تمہارے بعض عملوں کا علم نہیں ہوتا، تمہیں ہدایت میں ڈال دیا، کیونکہ اسی عقیدے اور گمان فاسد کی وجہ سے تم ہر قسم کا گناہ کرنے میں دیر اور بے خوف ہو گئے تھے۔

شان نزول:

حضرت مہدیؑ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خاندانِ کعبہ کے پاس دو قریشی اور ایک ثقیفی یا دو ثقیفی اور ایک قریشی بنے ہوئے فرما دیں۔ کعب بن لُحیہؑ ان میں سے ایک نے کہا کیا تم سمجھتے ہو کہ ہماری باتیں اچھلتی ہیں؟ دوسرے نے کہا وہی جبری باتیں سنتا ہے، سری باتیں نہیں سنتا، تیسرے نے کہا اگر وہی جبری باتیں سنتا ہے تو ہماری سری (پوشیدہ) باتیں بھی نہ دہنتا ہے، جس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔
(صحیح بخاری، تفسیر سورۃ غفرہ ص ۱۰۰)

وَقَبَضْنَا الْيَمَّ فَرَمَانَهُ يَرِيانَ فَرَمَانَهُ سَتَمَوْشِيَانِ نَسْ وَشِيَانِ جِي، جو حاملِ پر اسرار کرنے والوں کے ساتھ ٹوٹ جاتے ہیں، جو ان کے سامنے فرما دیا کسی کو بھروسے کے قائل کرتے ہیں، جس کی وجہ سے یہ سری کی دلدل میں پھنسے رہتے ہیں حتیٰ کہ انہیں موت آجاتی ہے، اور وہیں وہ لہو کی کشتی قرار پاتے ہیں۔

نکلتے: اصحابِ ملای اور اسبابِ من ہی بھی ”قرینِ سو“ میں شامل ہیں، نیز ایسے اشغال جو غیر سے مددنی اور اللہ سے بہ پروا کرنے والے ہوں یہ بھی قرینِ سو میں داخل ہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا عِنْدَ قِرَاءَةِ النَّسِيءِ سَمِعْنَا نَسْمِعُ هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ ابْنُوا السَّمْعَ وَجَعَلُوا وَاسْمِعُوا فِي رِجْلِ رِجْلٍ أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿۱﴾ فَيَسْأَلُكَ مِنَ الْغَاوِينَ أَفَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْغَاوِينَ سَمِعَ فَلَمَّا لَمَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا عِنْدَ الْأَشْدِيدِ أَنْ أُلْقِيَ نَارُ سَامِ الْأَذَى كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲﴾ اِی اذبح جزاء عظیمِ ذلک اِی اعدائے الشدید و انوار الحراء جَزَاءُ الْعَذَابِ اللَّهُ یُحَقِّقُ السَّيْرَةَ السَّيْرَةَ وَنَمَاسِهَا وَافَا النَّاسُ عَقِبَ جِیَارِ الْحَرَاءِ السَّخَرَةِ مِنْ ذَلِكْ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ اِی اقامتِ لا اشدال سبب جزاء؟ مَسْجُوتٌ عَلٰی الْمَسْدُورِ بَعْدَ السَّخَرِ بِمَا صَحَّحُوا بِأَيْتِنَا الْفَرَارَ یَجْعَدُونَ ﴿۳﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِمِی اِنْدَارَ رَبِّنَا اِنَّا الَّذِیْنَ اَصْلًا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِی السبب و فمَنْ سَمِی الخمر و النخل فَجَعَلْنَاهَا قَحْطًا اَقْدَامِنَا مِنْ اِسْمِ لِنُكَلِّمَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِی اشد عذاباً مَا اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوا رَبِّنَا اللَّهُ ثُمَّ انْتَفَعْنَا مِنْ عِبَادَتِ الْغَوْهِ وَغَرَّه سَمِعَ وَحَبَّ عَلَيْهِمْ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ السَّمَوَاتِ اَنْ اِی بَارَ لَا تَخَافُوا مِنَ السَّمَوَاتِ وَمَا بَعْدَهُ وَلَا تَخَافُوا عَمِی مَا عَقِبْتُمْ مِنْ اِیْسِ وَوَلَدَ فَمَنْ خَلَقَكُمْ مِمَّا وَابَسُوا بِالْحَيٰوةِ اِنِی كَسَمْتُ لَوَعْدُونَ ﴿۴﴾ نَحْنُ اَنۡلِقُكُمْ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا اِی حَقِّقْكُمْ مِمَّا وَفِی الْاَمْرِ اِی لُكُونُ مَعَكُمْ مِمَّا حَتّٰی تَدْخُلُوا الْحَنَّةَ وَلَكُمْ فَمَا تَشَیْئُوْنَ اَنْتُمْ وَلَكُمْ فَمَا تَشَیْئُوْنَ ﴿۵﴾ تَطْلُبُونَ رِزْقًا مِّمَّا تَشَیْئُوْنَ بِمَعْمُولٍ مُّشْتَرَا مِنْ تَحْتِیْهِ رِجْوٰ اِی الْمَلِی.

وَفَتْحٌ: کا حذف مضارع کے ساتھ ہے، تحریر عبارت یہ ہے لِلْفَتْحِ يَلْهَجُ الْفَتْحُ حِرَاءَ عَمَلُهُمْ۔

قَوْلُهُ: الْعَذَابُ الشَّدِيدُ الْبَحْ اس امر کا مقصد ذلك کا مثلاً الیہ متعین کرنا ہے اور مثلاً الیہ فَلْيَنْبَغِ يَنْبَغُهُمْ اور وَلِلْفَتْحِ يَنْبَغُهُمْ ہے، ذلك مبتداء ہے اور جزاء اعداء اللہ اس کی خبر ہے اور الثَّأْرُ جزاء سے بدل کا مطلب ہوا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذلك الامر مبتداء و مضاف کی خبر ہو، جزاء اعداء اللہ الثَّأْرُ سابقہ کا بیان ہوگا، اولیٰ اولیٰ ہے۔
يَنْبَغُ الْفَتْحُ: الثَّأْرُ کو جزاء سے بدل قرار دینا صحیح نہیں ہے اس کے بدل کے صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ اگر بدل کو مبدل منہ کی جگہ کو دیا جائے تو معنی درست ہے، مگر یہاں ایسا نہیں ہے اس لئے کہ بدل کو مبدل منہ کی جگہ رکھنے کے بعد تحریر عبارت یہ ہوگی ذلك الثَّأْرُ اعداء اللہ اور صحیح نہیں ہے، لہذا ضروری ہے کہ مر جو ن اعراب سے اس اعراب کی طرف رجوع کیا جائے۔ الثَّأْرُ کو بھی مبتداء و مضاف کی خبر قرار دیا جائے، یا الثَّأْرُ کو مبتداء قرار دیا جائے اور اس کے مابعد متنی وَلْيَنْبَغِ فَيَنْبَغِ دَاوُ الحُلْدِ کو اس کی خبر۔

نکتہ۔ سوال: لْيَنْبَغِ فَيَنْبَغِ دَاوُ الحُلْدِ، فَيَنْبَغِ کی ضمیر کا مرئی الثَّأْرُ ہے، اور دَاوُ سے مراد جنم ہے، اور جنم موصوفہ و مبتدأ الفتح ہے، اب فَيَنْبَغِ دَاوُ الحُلْدِ کا مطلب ہوا، دَاوُ اشد کے اندر دَاوُ اشد ہے، یہ طریقہ التثنی لنفسہ ہے، جو کہ جائز نہیں ہے۔

جَمْعُ الْفَتْحِ: حکم میں تحریر ہے، تحریر کہتے ہیں کسی امر یا صفت سے اسی کے موافق مبالغہ کے طور پر دوسرے امر یا صفت کا التزام کرنا، جس طرح یہاں الثَّأْرُ سے دَاوُ اشد کا التزام کر کے اس کا نام دَاوُ اشد رکھا گیا، لہذا یہ درست ہے۔

قَوْلُهُ: جَوَاءُ فَعْلٍ مَذْوُفٍ کے مصدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اسی یَنْبَغُ وَاوُ جزاء۔
قَوْلُهُ: مَا يَنْبَغُ يَنْبَغُ دَاوُ۔

نکتہ: یَنْبَغُ میں یا کسی ہے؟

جَمْعُ الْفَتْحِ: یَوْ قَا، ذاکہ ہے یا یَنْبَغُ دَاوُ، یَنْبَغُ وَاوُ کے معنی کا ضمیر ہے اس صورت میں یا، تقدیر کے لئے ہوگی۔

قَوْلُهُ: لِي الثَّأْرُ یہ قول کے فاعل الفتح سے حال ہے اسی کا تثنیٰ فی الثَّأْرُ۔

قَوْلُهُ: اَوْثْنَا، اَوْ اَمْرًا واحد ذکرہ ضررنا، ضمیر جمع حکم اَوْثْنَا، مراد دینا بصر یہ ہے، ہمزدہ تقدیر علی مفعول الثانی کے لئے ہے، ضمیر مفعول اول ہے، اَلَّذِينَ مَلْعُونٌ جاتی ہے اَوْثْنَا کی اصل اَوْثِنْنَا تھیں اِی ضَبَّوْنَا وَالْبَيْنَ بِالتَّضَامِ، وہ حرف ملت جو کہ لام گم ہے، فعل کے حذف حرف ملت پڑنے کی وجہ سے حذف ہو گئی، دوسرا ہمزدہ جو کہ جن گم ہے، اس کے کسر و اواں کے قتل جو کہ واہ کو دینا، جو کہ فاکم ہے، اب اس کا وَاوُ اَوْثْنَا ہو گئی، موجودہ ہمزدہ گم کا قتل ہے، بلکہ تقدیر کے لئے ہے۔

خوف اور حزن میں فرق:

قَوْلُهُ: لَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا آمَنُوْهُ کی تکلیف کی وجہ سے انسان کو جو کیفیت لاحق ہوتی ہے اس کو "خوف" کہتے ہیں، اور گمراہوں میں کسی نافع چیز کے فوت ہونے کی وجہ سے جو کیفیت لاحق ہوتی ہے اسے "حزن" کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: اِنَّ اِيْ بِاَنَّ اَمْرًا مَّصْدُوْرٌ ہے یا مقرر ہے فَحَافِلُوا بمعنی خوف ہے، اِی تَتَنَزَّلُ عَلَیْهِمُ الْمَلٰٓئِکَةُ لَمَّا نَلٰیہِمْ لَہُمْ لَا حُوْلَ عَلَیْکُمْ وَلَا حُوْزٌ۔

قَوْلُهُ: اَبَشِرُوْا اِبْشَارٌ سے امر منع ذکر حاضر تم کو خوشخبری ہو۔

قَوْلُهُ: فَنَعْنُ فَوَیْزًا لِّکُمْ اِسْمٌ میں داخل ہیں، باری تعالیٰ کا کلام بھی ہو سکتا ہے اور حاکم کا بھی۔

قَوْلُهُ: فَوَیْزًا، فَوْیْزًا، فَوْیْزًا کی ضمیر سے حال ہے، فَوْیْزًا اس کھانے کو کہتے ہیں جو مہمان کے لئے بلور ضیافت تیار کیا جاتا ہے۔

تَفْسِیْرُوْشَرِیْح

وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا (الآیۃ) یہ جملہ مستلزم ہے اس کا مقصد گذر کے حال کو یہ سن کر نہ اور قرآن کے وقت ان کے دکھ اور غم اور محالہ کو ذکر کرنا ہے، گھبراہٹ جب قرآن کے مقابلہ سے عاجز ہو گئے اور اس کے خلاف ان کی ساری قویوں کا مہر تکیں تو انہوں نے یہ حرکت شروع کی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ جمل نے لوگوں کو اس پر تہذیب کیا کہ جب تم (مُکَفِّرِیْنَ) قرآن پڑھا کریں تو تم ان کے سامنے خوب چچا بکرا اور شہادہ پیش کیا کرو گے۔ لوگوں کو پتہ ہی نہ چلے کہ وہ کیا تہذیب ہے ہیں، بعض نے کہا کہ یہ بیانیہ اور بیانیہ بھائیوں میں طرح طرح کی آوازیں نکال کر۔ (طبرسی، معارف)

تَفْسِیْرُوْشَرِیْح: قرآن کی تلاوت کے وقت خاموش رہ کر سنا دیا جب ایمان کی علامت اور عبادت ہے اور خاموش نہ رہنا کفار کی عادت ہے، آج کل ریڈیو پر تلاوت قرآن سے ایسی صورت اختیار کر لی ہے کہ ہر بول اور مجمع کے موقع پر ریڈیو بکھولا جاتا ہے، جس میں تلاوت ہو رہی ہوتی ہے اور بول والے اپنے دھندوں میں لگے ہوئے ہوتے ہیں، اور کھانے پینے والے اپنے مشغل میں اس کی بظاہر صورت وہ سن جاتی ہے جو کفار کی علامت تھی۔

وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا اِنَّمَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ضَلُّوا (الآیۃ) اس کا مفہوم واضح ہے کہ گمراہ کرنے والے شیاطین ہی نہیں ہوتے انسانوں کی ایک بہت بڑی تعداد بھی شیطان کے زیر اثر لوگوں کو گمراہ کرنے میں مصروف رہتی ہے، تاہم بعض نے جن سے انہیں اور ان سے قاتل مراد لیا ہے، قاتل نے انسانوں میں سب سے پہلے اپنے بھائی بائبل کو قتل کر کے ظلم اور کبر و مکر کا ارتکاب کیا، اور حدیث کے مطابق قیامت تک ہونے والے ناجائز قتلوں کے گناہ کا ایک حصہ اس کو بھی ملتا رہے گا، "قدموں تلے روندنے" کا مطلب ان کو خوب ذلیل اور رسوا کرنا ہوگا، جنہوں کو اپنے لہروں پر جو غصہ ہوگا اس کی کفائی کے لئے وہ یہ کہیں گے ہر تدبیروں ہی مجرم ہیں۔

[illegible]

أَمَّا اسْتِقَامُوا كَمَا مَطْلَبُ:

”اشتقاقِ مست“ کے مختلف مطلب بیان کئے گئے ہیں، اس آیت میں پہلے اللہ کی ربوبیت کا اقرار ہوا، پھر اس پر اشتقاقِ مست کا کر ہے یعنی جن لوگوں نے اس کی ربوبیت کا اقرار اور یقین کر لیا، یہ تو اصل ایمان ہوا، پھر اس پر مستقیم رہے وہ عمل صالح ہوا، اس صریح ایمان و عمل صالح کے چمٹ ہو گئے، یہ تفسیر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اور ترمذی بھی انہوں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، انہوں نے اشتقاقِ مست کی تفسیر انھوں نے عمل سے فرمائی ہے، اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: **الاستقامۃ ان تستقیم علی الامر والہدی ولا تلوع دواعی العالب** ”اشتقاقِ مست یہ ہے کہ تم اللہ کے تمام احکام و امر و نہی پر سیدھے رہو، اس سے ادھر ادھر لومڑی کی طرح نہ دو، غمزدگیاں نہ کھاؤ، نہ کہے کہ یہ ہے کہ اشتقاقِ مست اگرچہ نہایت مختصر لفظ ہے مگر قاسم شرایع اسلام یہ کو چمٹ ہے، جس میں قاسم احکام و ہدیہ پر عمل اور قاسم مخرجات و مکرہات سے اجتناب و انگی طور پر شامل ہے۔

[illegible]

لَا يَخْرُجُ مِنْ دَارِهِمْ (مَا يَخْرُجُونَ) غُلَامًا يَتِيمًا فَتَحْمِلُهَا فَتَحْمِلُونَ حِمْلًا ۝ سُبْحَانَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَقَالِيدُ ۝ السَّعَادَةُ خَيْرٌ مِنْ نَجَارِهِمْ ۝ وَاللَّهُ لَكَبِيرٌ عَظِيمٌ ۝ لَا يَخْلُقُ لَكُمْ مِنْ دُونِ بَنِي إِدْرِيسَ وَلَاحِزِينَ خَلْقَهُ أَوْ نَسْرَ فِئْتِهِ كَمَا كُنْتُمْ كُفَّةً وَلَا يَغْنَمُ ۝ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ حُكْمِ رَبِّكُمْ ۝ أَيْ إِلَهُ السَّمْعُودِ فِي آيَةِ مَا يَقَالُ لَكُمْ مِنْ تَحْمِيلِ إِلَّا مَنُورٌ مَا أَقْبَلَ الْمُرْسَلُ مِنْ قَبْلِ الْفَلَانِ رَبُّكَ لَمْ يَخْلُقْهُ لَكُمْ مَنُورٌ قَدْ وَفَّقَ الْبَرِّ نَسْرَهُمْ وَتَوَجَّهَتْهُ أَيْ الْمَذْكَرُ قَرَأَ الْقَبِيحَاتُ لَكُمْ لَوْلَا بِدَ ۝ فَهَلْ كُنْتُمْ تَبْهَتُونَ ۝ أَيْ حَتَّى يَنْصَبُ قَرَأَ أَنْ تَخْبِيَنَّ قَوْسِي عَرَبِيَّ أَنْصَبُ ۝ إِسْكَرَ مِنْهُمْ بِتَحْقِيقِ نَسْرِهِمْ أَشْبَهَ وَقَسَمَ اللَّهُ بِمَا جَاءَ وَفَوَلَهُ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ التَّلَاحِ وَشَقَّكُمْ مِنَ الْجِبَلِ وَالَّذِينَ لَا يَدْرُونَ فِي كَذَابٍ مِمَّنْ وَفَرَّ نَسْرُ صِلَا سَمْعُودَ ۝ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَزِيمٌ ۝ وَلَا يَنْفَعُهُمْ هَاهُنَا ۝ إِلَهُكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ أَيْ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَكْرٍ عَمْدٍ لَا يَنْفَعُ ۝ وَلَا يَضُرُّ ۝ مَا يَشَاءُ ۝

ترجمہ:

اور اس سے بھڑکات کسی کی برکت ہے کہ بتو قید کے اور یہ خدا کی طرف بدے اور ہے کہ میں فرما بخبرداروں میں سے ہوں حسب عیال (انہیں میں بھرا ہوا ہوں) میں اور نہ سب یہاں اپنے افراد کے مشابہ سے اس کے کہ بعض بعض سے بڑھی ہوئی ہوتی ہیں، آپ برائی کو اچھے برتاؤ سے دیکھ کر جیسے خسرو (امیر) سے اور جمل کو بردہاری سے، اور بے ادبی کو (اور گندہ سے) بھروسہ جس کے اور آپ کے درمیان عداوت ہے ایسے ہو جائے گا جیسے کہ خبری دوست وہب آپ اس پر عمل کریں گے تو آپ کا دشمن اپنی محبت میں قریبی دوست بن جائے گا، اللہ ہی بہتہ دار کھانا، اور ادا علی تھیہ کے لئے عرف ہے، اور یہ یعنی بحرین فصلت انہیں لوگوں کو ملتی ہے جو سر کرتے والے ہوتے ہیں اور اس کو بڑے نصیب داری حاصل کر سکتے ہیں اور ایشا میں ان شریف کا بڑا زادہ میں اقامہ ہے، اگر آپ کو شیطان کی طرف سے کوئی دوسرے کے کہنی اگر کوئی آپ کو پھیرنے والا (بھڑکے) فصلت اور خبر و خبر سے پھیرے تو ان کی بنا و طلب کرو (فما استقل باللقم) جواب شرع ہے اور جواب امر بخلاف ہے، اور وہ ہذا لقمہ علیک ہے، یقیناً وہ باتوں کا نسخہ والا اور (بر) کام کا جاننے والا ہے اور رات اور دن سورج اور چاند (اس کی قدرت کی) نشانیوں میں سے ہیں، تم سورج کو کھودو، اور رات چاند کو (بھک) کھودو اس اند کو کہ جس نے مذکورہ دوسرے کھنڈ کو پیدا فرمایا اگر تمہیں اسی کی ہڈی کرنی ہے تو پھر بھی اگر یہ اند و جدہ کو کھودے سے کھیر و خور کریں تو وہ فرشتے جو تیرے رب کے پاس ہیں اور رات دن کچھ چھتے ہیں نماز چھتے ہیں اور وہ (کسی وقت بھی) انکارت نہیں ہیں اور اس کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے (یہ بھی) ہے کہ تو زمین کو کوئی دہائی ہے (آب و گیہ وہ دیکھتا ہے مگر جب ہم اس پر چڑھ کر ساتے ہیں تو ترخانہ ہو کر بلہائے کھتی ہے پھر لئے کھتی ہے، اور ابھر لئے کھتی ہے، جس نے اس کو زندہ کیا اسی یقیناً خدایاں کو بھی زندہ کرنے والا ہے، ونگ وہ ہر چیز پر قادر ہے، ونگ جو لوگ ہماری آفتوں میں قرآن میں جھٹلا کر بھڑکی کرتے ہیں یہ انھیں اور السجد سے شوق ہے، ہم سے کھلی نہیں سو ہم ان کو ہلا دیں گے، (بھلائے) جو آگ میں ڈالا جائے وہاں جھپٹے وہ جو ان

محرک ہے، اجزاء سے مرکب ہو کر جو بھی تیار ہوتی ہے، وہ جزئی کہلاتی ہے، اور بہت سی جزئیات مل کر جو مجموعہ تیار ہوتا ہے، وہ نوع کہلاتی ہے، مثلاً بہت سے انسان فی المراحہ مجموعہ نوع ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے حسنہ اور سیئہ کو سمجھیں، حسنہ ایک نوع ہے اور سیئہ دوسری نوع ہے اور ہر نوع کے تحت بہت سے افراد ہوتے ہیں، جن کو اس نوع کی جزئیات کہتے ہیں، یہ سب کی وجہ ہے کہ حسنہ (یعنی) نیکی کے بہت سے افراد ہیں، بدعا ایس میں ایک دوسرے سے اعلیٰ و ادنیٰ ہیں مثلاً ایمان، شکر، نماز، روزہ، صلوٰۃ، زکوٰۃ، ہجرت کی پابندی، مستحب سے پرہیز، یہ سب مثلاً یعنی نیکی کے افراد ہیں اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ مذکورہ نیکیوں میں بعض بعض سے فوق ہیں، مثلاً ایمان سب سے اعلیٰ ہے، اس کے بعد دیگر افراد بعض ہیں پھر اس کے بعد وہ بہت کا درجہ ہے پھر اس کے بعد عشق اور مستحبات ہیں، اس کے بعد دینی اور افضل کا نمبر ہے، حدیث شریف میں بھی اس تہذیب کی جانب اشارہ فرمایا گیا ہے عن امی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الایمان مضع وسبعون شعبۃ فما افضلہا قول لا الہ الا اللہ وادناھا صلاۃ الاذی عن الطريق والعبادۃ شعبۃ من الایمان (مشکوٰۃ ص ۱۲) جس طرح حسنہ (نیکی) کے بہت سے افراد اور جزئیات ہیں اسی طرح سیئہ (بدی) کے بھی بہت سے افراد ہیں ان میں بھی بعض بعض سے اعلیٰ و ادنیٰ ہیں، مثلاً انفر، شرک، ترک قرائن، غضب، چوری، اکل مال غیر، کالی گوشتی، بد نظری، راستہ میں گندگی ڈالنا، دائیں ہاتھ سے احتیاج کرنا، اور دائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا، احتیاج کرتے وقت قبضہ کا احتیاج و استہارہ کرنا، کعبہ کی طرف تھوکتا یا حق و راز کرتا ہے، یہ سب کے سب بدی کے افراد ہیں مگر درجہ میں مساوی نہیں ہیں، بلکہ ایس میں ایک دوسرے سے اعلیٰ و ادنیٰ ہیں، یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ شرک و غیر کے مقابلہ میں بوقت احتیاج، استقبال و استہارہ یا قبلہ کی طرف تھوکتا یا حق و راز کرتا کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔

آدم برسر مطلب:

مذکورہ آیت لَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ میں اُر حسنہ اور سیئہ میں عدم مساوات کو بیان کرنا مقصد ہوتا ہوئی لا کو زائد محض تاکید کے لئے مانا ہوگا، اس لئے وہ اب اصل عبارت اس طرح ہے لَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ اسی عبارت سے حسنہ اور سیئہ میں عدم مساوات معلوم ہوتی، اب اُر لا کا اضافہ کرتے ہیں تو اس سے علم عدم مساوات کی تاکید ہوگی جو پہلے ہی معلوم ہو چکی ہے، مذکورہ تاہم اور نیا فائدہ۔

اور اگر لَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ کا مقصد حدت اور سبوت کی جزئیات میں فرق بیان کرنا ہو، جیسے کہ مفسر رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا ہے تو یہ ایک نیا علم ہوگا، اس لئے کہ حدت اور سبوت کے درمیان فرق تو پہلے لا سے معلوم ہو گیا اور اب دوسرے لا سے حدت و سبوت کی جزئیات میں فرق معلوم ہوئی، اس صورت میں لَا تاہم کے لئے ہوگا نہ کہ تاکید کے لئے، اسی جدید فائدہ کو بیان کرنے کے لئے مفسر عام نے لَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ کی تفسیر میں فی جزئنا لہما کا اضافہ فرمایا۔

جائے۔ دوسری قراءت یہ ہے کہ دوسرے نازلہ کو آیت سے جلی دیں اور اشعار یعنی طویل اُردو کے ساتھ پڑھیں۔ انھیں خصوصی رفوہ کا فلاح بہت قسم ہے یا پھر دونوں کا تعلق قلب سے ہے اسی دونوں قلب المعب اس صورت میں یہ دیگر قراءت کا بیان ہوا کہ اس لئے کہ قلب کی صورت میں علامہ اُردو سے تو پھر بدون المداخے ہو سکتا ہے؟

پانچ قراءتیں، ترمیم ہے: ① تسبیح صلوٰۃ کے بعد احوال الف میں الجز تین ② ابدن صلوٰۃ کے بعد الف مع ابدن احوال ③ تسبیح کے بعد احوال الف میں الجز تین ④ صلوٰۃ کے بعد الف (الغرضی) ⑤ الجز تین متعلقین احوال الف۔

کفر و کفر

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ یہ مومنین کا مہین کی صفات کا بیان ہے کہ مومنین صرف خود ہی اپنے ایمان و عمل پر قیامت نہیں کرتے، بلکہ دوسرے لوگوں کو بھی اس کی دعوت دیتے ہیں، فرمادیا اس سے اچھی بات کس کی ہوتی ہے، کہ جو لوگوں کو اللہ کے دین کی طرف ہدائے، اس سے معلوم ہوا کہ انسان کے کلام میں سب سے بہتر اور افضل وہ کلام ہے جس میں دوسروں کو دعوت حق دی جاتی ہو، اس میں دعوت الہی اللہ کی سب صورتیں شامل ہیں، زبان سے تحریر سے یا کسی اور عنوان سے، ان میں دینے والا بھی اس میں داخل ہے، بشرطیکہ وہ اپنے دین سے صرف اللہ کے لئے اذان دیتا ہو، کیونکہ وہ دوسروں کو نماز کی طرف ہدایت دیتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ یہ آیت مومنین کے بارے میں نازل ہوئی ہے، دعا الہی اللہ کے بعد غسل صالِحاً آیا ہے، اس سے مراد ہے کہ اذان و اقامت کے درمیان دو رکعت پڑھ لے۔

﴿ذَٰلِقَافٍ فَالْهٰی أَعْخَسَ﴾ (الایہ) اس آیت میں ایک بہت اہم اخلاقی ہدایت ہے کہ برائی کو اچھی کے ساتھ ٹالو یعنی برائی کا بدلہ اچان کے ساتھ، زیادتی کا بدلہ خلوت کے ساتھ، غصہ کے ساتھ، غصہ کی بجائے نرمی اور پیروی کی بجائے شرم و خجالت کے ساتھ اور کچھ بد باتوں کا جواب برداشت اور صبر کے ساتھ دیا جائے، اسی کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارا دشمن دوست بن جائے گا، اور دور دور سے والے قریب آجائے گا، اور دشمن کا بچا سا قہر بار آور دیا اور جس شکار بنو جائے گا۔

وَمَا يُطْلِقُهَا إِلَّا الدِّينُ صَغِيرًا (الاحقاف) برائی کو بھڑائی کے ساتھ نالائقی غولبی اگرچہ نہایت مفید اور بڑی ثمر آور ہے لیکن اس پر عمل دینی کر ٹھیکس کے جو صابریوں کے اصرار کوئی جانے والے اور پانچویں دہائیوں کو برداشت کرنے والے ہوں گے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کسی نے کافی دلی و براپن بتو آپ نے اس سے جواب میں فرمایا کہ اگر تم اپنے کلام میں سچے ہو کہ میں غمزدہ اور خفا وار ہوں تو اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرماوے اور اگر تم نے جھوٹ بولا ہے تو اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرماوے۔ (دعویٰ)

میں سے اٹھنے کے لئے کہنے کے فرمایا اللہ واکرام کو غیر گل میں رکھتا ہے، حضرت قتادہؓ نے فرمایا اللہ واکرام کا نام ہے، اللہ واکرام نے فرمایا ہے کہ یہ خصوص اپنے ظاہر پر محمول ہیں اور جب تک کوئی دلیل قطعی تاویل کی منتہی نہ ہو تاویل نہ کی جائے، اور جو معنی باطنی یعنی واحد و نہ گمراہے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ آیات قرآنی اپنے ان ظاہر ہی معانی یا نکتوں میں جو وقت اور قواعد سے مطہر ہوں بلکہ اس کے معانی غلطی ہیں جسے ہر شخص نہیں جانتا، اس کی غرض یہ ہے کہ ظاہر شریعت لاشیٰ ہے، یا اللہ واکرام ہے، اسی اللہ واکرام نے فرماتے ہوئے بھی مثال میں ہوا اپنے غلط فہم نظریات کے اثبات کے لئے آیات الہی میں تحریف معنوی اور تاویل و تحمیس سے کام لیتے ہیں۔

لَا يَأْتِيهِ الْمَاطِلُ مِنْ مِّيقِنٍ (الانبیاء) یعنی قرآن ہر طرف محفوظ ہے، مائل اس میں کسی نہ دیتی نہیں کر سکتا، مائل کے آگے اور پیچھے سے نہ آنے کا مطلب ہے، مائل اس کے آگے سے آکر اس میں کوئی کمی اور نہ پیچھے سے آکر اس میں اضافہ کر سکتا ہے، اور نہ کوئی تحریف ہی کرنے میں کامیاب ہو سکتا ہے، کیونکہ یہ اس ذات کی طرف سے نازل کر دیا ہے جو اپنے اقوال و افعال میں حکیم و محمود ہے۔

ایک مخالف کا ازالہ:

کتب مکتدہ میں ایک ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ متادل کو کافر نہیں کہتا چاہتے یعنی جو شخص مکتدہ بعد اذکھات کفر یہ کو کسی تاویل سے اختیار کرے وہ کافر نہیں، اگر اس ضابطہ سے عام مراد لیا جائے تو لازم آئے گا کہ وہ جس میں کوئی کافر نہ ہو اس لئے کہ ہر شخص تاویل کر کے ہی کفر یا عقیدہ کفر یہ کو اختیار کرتا ہے، بہت پرستوں کی تاویل آخر قرآن میں مذکور ہے صا بعد ہر الا لیقر بولاء الی اللہ و ظہری یعنی ہم بتوں کی فی غلبہ بندگی نہیں کرتے بلکہ اس سے کہتے ہیں کہ اسطفاش کے ذریعہ ہمیں اللہ کے قریب کر دیں، اور وہ حقیقت اللہ کی ہی عبادت ہے مگر قرآن نے ان کی اس تاویل کے باوجود ان کو کافر کہا ہے، یہود و نصاریٰ کی تاویل میں تو بہت ہی مشہور ہیں، اس کے باوجود قرآن و سنت کی انصاف میں ان کو کافر کہا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ متادل کو کافر نہ کہنے کا مطہر عام نہیں ہے، اسی کی وجہ سے تصریح کی ہے جو تاویل غلطی سے مانع ہوتی ہے اس کی شرط یہ ہے کہ وہ ضروریات دین میں ان کے مفہوم قطعی کے خلاف نہ ہو، نہ دریاے دین سے مراد وہ واکرام ہیں جو اسلام اور مسلمانوں میں اچھے متواتر اور مشہور ہوں کہ مسلمانوں کے ان چار چمکیں سے واقف ہوں جیسے جو وقت نماز، فرض نمازوں کی تعداد، کھاتہ رمضان کے روزوں کی فرضیت، سو، شراب، خنزیر کی حرمت، اگر کوئی شخص مذکورہ واکرام سے متعلق آیات کی ایسی تاویل کرے کہ جس سے مسلمانوں کے نزدیک مشہور و معروف مفہوم اسٹ ہوئے تو وہ باجائز امت کافر ہے کہ وہ درحقیقت رسول کی لائی ہوئی تعلیمات کا منکر ہے، اور ایمان کی تحریف، جمہور کے نزدیک یہی ہے تصدیق النبئی فیما علمہ مجتہدہ بہ ضرورۃ اس لئے کہ تحریف ان کے ساتھ ہی ہوئی، جن چیزوں کا رسول اللہ ﷺ سے ضروری اور قطعی طور پر ثابت ہوا ان میں سے کسی کا انکار کرنا۔

(معارف مصلحہ)

آخر کے وارے میں پہلے سے مقرر ہو چکی ہے تو انہی میں ان کے درمیان کبھی کا فیصلہ ہو چکا ہوگا جس کے بارے میں وہ اختلاف کر رہے ہیں، یہ ٹکڑی ب کر کے والے لوگ تو اس کے بارے میں سخت سے کھین کرنے والے شک میں ہیں جو کھسک ٹک ٹک کر کے گاؤں اپنے لئے کرے گا، اور جو کھسک بدی کرے گا تو اس کا مال اس پر ہوگا یعنی اس کی برائی کا نقصان اس کی ذات پر نہ ہوگا، اور آپ کا رب بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں یعنی یہ تم نہیں، اللہ تعالیٰ کے قول إِنَّ إِلَهَهُ لَا يَنْظُرُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي رَوْ سے قیامت کا ظم اسی کی طرف لوٹا جا رہا ہے کہ سب ہوگی؟ اس کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو کھسک اپنے ٹکڑوں سے (یعنی) اپنے ٹکڑوں سے نکلے ہیں ایک قیامت میں ضرورت ہے، اکھساہ، بھڑکی، بھڑکی، کاف کے سرو کے سرچھ اور جو بارہا مل سے ہوئی ہے اور جو بچے دو بھتی ہے سب کا ظم اسے ہے اور جس دن اللہ ان (مشرکوں) کو نہ کر دے، وقت فرما کے گا کہ میرے شریک کہاں ہیں؟ تو وہ جواب دیں گے اب ہم آپ سے عرض کرتے ہیں کہ ہم میں کوئی اس کا مدعی نہیں یعنی اس کا مدعی کہ حق کوئی شریک ہے اور جن بتوں کی یہ لوگ دنیا میں پرستش کیا کرتے تھے وہ سب سن ست غائب ہو جائیں گے (یہ صورت حال دیکھ کر یہ لوگ سمجھ لیں گے کہ ان کے لئے بچاؤ کی کوئی صورت نہیں یعنی عذاب سے بھر جائے گی کوئی شہ نہیں اور (صرف) نئی دونوں جگہ ① مَا بَلَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ ② مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ میں عمل سے خوف ہے اور کہ یہ ہے کہ ہمہ ملنے کو دو مخلوق کے قلم مقام کر دیا گیا ہے بھائی مانگتے سے انسان جھٹکتا نہیں یعنی اپنے رب سے ہاں بھت وغیرہ تو یہی رہتا ہے اگر کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو رست سے ہٹا دیا اور نامہد ہو جاتا ہے اور جو اس کے بعد میں ہے وہ کافر کے بارے میں ہے اور ظم ہے اگر ہم اس کو کسی تکلیف شدت اور مصیبت کے بعد جو کہ اس کو پہنچ چکی تھی اپنی رست (یعنی) ہماری اور بھت کا حرا پنکھ دیتے ہیں تو کہنے لگتا ہے کہ میں اس کا حقہ اور قضا یعنی یہ میری تدبیر کی بدولت ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ قیامت قلم ہونے والی ہے اور ظم ہے اگر (بالمرض) مجھے میرے رب سے پاس لانا یا بھی کیا تو میرے لئے اس کے پاس بھی پہنچی ہی ہے یعنی جنت ہے ہم یقیناً ان کفار کو ان کے اعمال سے باخبر کر دیں گے اور ان کو سخت عذاب کا حرا پنکھ لیں گے (یعنی) شدید ظم کا، دونوں فصول میں لام قسب ہے، اور جب ہم جنس انسان پر انعام کرتے ہیں تو شکر سے منہ پھیر دیتے ہیں اور پہنچتی رہتے ہیں، یعنی تکبر کرتے ہوئے پہنچتی رہتے ہیں اور ایک قیامت میں (نون پر) ہمہ کی تقدیم کے ساتھ ہے اور جب اس پر مصیبت چلتی ہے تو بڑی لمبی چوڑی دعا میں کرتے لگتا ہے آپ کہہ دیجئے بھلا ملاؤ اگر یہ یعنی قرآن اللہ کے پاس سے ہوا ہے کہ تمہ (عزوجل) کہتے ہیں پھر تم اس کا انکار کر دو تو ایسے کھسک سے زیادہ کون ٹھکری پر ہوگا کہ جو قیامت میں (حق سے) دور چلا پڑے؟ یعنی کوئی نہیں، یہ (یعنی من فضل) بعد ٹھکری کی جگہ واقع ہوا ہے اس کی حالت (عذرا) کو کہنے کے لئے عذر یہ ہم نہیں اپنی تہ نیاں اتوق عالم (یعنی) زمین و آسمان کے اطراف میں دکھائیں گے اور وہ (نک نیاں) نجوم، نباتات، اور اشیاء ہیں اور خود ان کی ذات میں (دکھائیں گے) جو لطیف صنعت اور عجیب حکمت ہے، یہاں تک کہ خدا ان پر واضح ہو جائے کہ یہ یعنی قرآن حق ہے ہٹ اور صاب اور عذاب کے ساتھ نازل کیا گیا ہے لہذا اس (قرآن) اور اس کے لانے والے کے انکار کی وجہ سے ان کو۔ ایسے

کی یا آپ کے سیکر پرچے سے آگاہ ہوں، کافی نہیں ہے؟ ہر ایک کو کافی ہے (اللہ علی کل شے شہید)۔
دفع سے بدل ہے، یعنی کیا میں کے لئے جی صداقت کے بارے میں یہ کافی نہیں ہے کہ میرے رب سے کوئی اور بھی
چشمہ نہیں ہے (مگر) یاد رکھو اپنے رب کے بارے میں ان کے بھٹ کا مکر ہونے کی وجہ سے ملک میں جے
ہوئے ہیں۔ یاد رکھو اللہ تعالیٰ جی کو علم قدرت کا شمار سے معاملہ میں لئے ہوئے ہے، ہوا کے کفر کی ان کو مراد لے گا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيحِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: عَمِلَ، فعل مقدر، ان اثراتہ کر دیا کہ فیضہ فعل مزدول کے متعلق ہے اور پہلی صحیح ہے کہ لفظہ
مبتدا، مزدول کی خبر ہو، تھم عبارت پہ ہوگی لا تعمل الصالح لفظہ۔
قَوْلُهُ: يَدِي، بدی ظہر یا ایک شب کا دفع ہے۔

شبه: اللہ تعالیٰ کے قول و غار و لک بظاہرہم لفظہم سے کڑے حکم کی نفی تو ہوتی ہے مگر غرض علم کی نفی نہیں ہوتی۔

دفع: ظہر میں نہایت ہے نہ کہ میرا مذہب، مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ علم کے ساتھ منسوب نہیں ہے، جیسا کہ فسار
و حجاز میں فسار غرض فروش کو کہتے ہیں۔ نہ کہ یادہ غرض فروش کو اور اسی طرح حجاز روٹی پکانے والے کو کہتے ہیں نہ کہ بہت
زیادہ روٹی پکانے والے کو، مفسر لا تظنہ تعالیٰ نے بدی ظہر سے اس جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَنْفَعُ غَيْرُهُ سے اس مصرع طرف اشارہ کر دیا جو اَلَّذِي لَوْ كُنِيَ كِي الْقَدِيم سے مستعار ہے اور نہ لَوْ كُنِيَ الْقَدِيم سے۔

قَوْلُهُ: مَا تَصَوَّرُ مِنْ اَكْثَابِهَا، میں لعل پر زائد ہے تَصَوَّرُ میں دقراء میں میں اور دونوں صحیح ہیں، افراد یا ضمرا جنس
کے اور جمع یا ضمرا انواع کے، اَكْثَابُ، کھڑکی کی ہے، مگر وہ غیرہ کے خلاف کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَالنَّظَرُ هِيَ الْمَوْضِعَيْنِ مُعْلَقٌ هِيَ الْعَمَلِ، موضعین سے مراد اَلَّذِيكَ مَا بَيْنَا مِنْ شَهِيد اور وَطْئُوا مَا
لَيْسَ مِنْ مَحِيصٍ ہے۔ مذکور دونوں جہوں پر لئی فعل کو لفظ فعل سے مانع ہے نہ کہ کھلا اور دونوں فعل اَلَّذِيكَ اور طُغُوا
ہیں۔ اَلَّذِيكَ بمعنی اَفْطَسْنَا اَلَّذِيكَ ہے، لہذا یا فعل قلوب میں سے ہے اور طُغُوا بھی افعال قلوب میں سے ہے اور افعال
قلوب میں تحقیق فعل کا مطلب ہوتا ہے لفظوں میں عمل کا باطل کرنا نہ کہ معنی میں، اور یہ باطل عمل اس وقت ہوتا ہے جب
یا افعال، استفہام، یا نفی یا لام ابتداء کے، اقبل واقع ہوں، مفسر علام نے اَلَّذِيكَ کی تفسیر اَفْطَسْنَا سے کر کے اشارہ کر دیا
ہے کہ اَلَّذِيكَ افعال قلوب میں سے ہے۔

قَوْلُهُ: وَقِيلَ لِمَ مَفْهُومٌ يَرَاهُ سے یہ تانا چاہتے ہیں کہ اگر مذکورہ افعال کو مطلق عن العمل لانا چاہئے تو دونوں جگہ
پہرہ صلیہ کو قائم مدہ و مقصودوں کے، مانع ہے، طُغُوا کے مقول اول اور مقول دہنی کے قائم۔ تمام اور اَلَّذِيكَ کے مقول دہنی
اور ثلث کے قائم مدہ ہوگا، اور پہرہ مقول اَلَّذِيكَ کے اندر کاف ضمیر ہے۔

قَوْلًا: محيص، محيص سے طرف مکان ہے، جائے پناہ، خاص نبیہیں خلیفہ ای القراء والہرب۔

قَوْلًا: مِنْ دَعَاءِ الْحَبِيرِ دعا بالخیر میں اذاعت، اذاعت مصدر الی المفعول ہے، ہر خبر، انشاء کے متعلق ہیں۔

قَوْلًا: ہذا لہی میں لام اختلاف کے لئے ہے، بعضی کہ کر مفسر عام نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: فَلْيَنْتَبِذْ جمع متکلم مضارع ہاؤن، کید تھید (تھیل) ہم ضرورت کا دہریوں کے ہم ضرورت بنادیں گے، دونوں فعلوں میں لام جمع کا ہے۔

قَوْلًا: وَنَادَا الْكَوْبَرِ پر مقدم کر کے، اسی نداء بردون قال اور دوسری قراءات میں نداء کوالف پر مقدم کر کے اسی نداء بردون زملی۔

قَوْلًا: نَادَى، نادی، نادی واحد کر کے، دہ نادی (ف) اور ہو گیا، دہ نادی کی، پہلو تہی کی، چونکہ آیت میں متعدی ہوا ہے، اس لئے اس کا ترجمہ ہو گا اس نے پہلو پھیر لیا، جمل قراءتوں میں نداء پہلو پہ آتا ہے اس کا، دہ نداء ہے (ن) تکبر کے ساتھ پہلو پھیر لیا۔

قَوْلًا: جَعَلَهُ جَعَلْتُ پہلو، کبارہ (ج) اَنْطَافٍ وَجَعَلْتُ وَجَعَلْتُ بِقَالَ قَتِي غَنَى جَعَلْتُ اس نے مجھ سے پہلو تہی کی۔

قَوْلًا: لَا اَحَدَ یہ اشارہ ہے کہ مَنْ اَضْلُی میں مَنْ اسٹبلہ متاخری ہے۔

قَوْلًا: اَوْفَعِ هَذَا اِیْ مَبْنُی ہو لہی شقاق بعیدہ اعراض کرنے والوں کی حالت کو بیان کرنے کے لئے مبنیٰ کی جگہ واقع ہے، اور شدت مَنْ اَضْلُی منکر کہنا کافی تھا مگر چونکہ مبنیٰ کے ان کی حالت پر دلالت نہیں ہوتی اس لئے مَبْنُی ہو لہی شقاق بعیدہ لائے ہیں۔

شہد: مَسْنُوْنِہُمْ میں سین فعل کو زمانہ مستقبل کے ساتھ خاص کرتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے زمانہ مستقبل میں اللہ تعالیٰ اپنی آیات قدرت دکھائیں گے حالانکہ آیات قدرت فی ظلال ہی موجود ہیں اور نظر آ رہی ہیں۔

دفع: کلام میں مضاف مضاف ہے، اِیْ مَسْنُوْنِہُمْ عَوَاقِبُ اَیْکُمْ۔

قَوْلًا: اَوَّلُہُمْ مَسْکِبُ ہر مَسْکِبُ نمرہ مضاف پر داخل ہے، اور دہا دہا ہر ہے تقریر ہر مَسْکِبُ یہ ہے اَلْخَزْنُ غُلَسِ اَلْکِبْرِہِمْ و معارضہ ہر مَسْکِبُ و لہر مَسْکِبُ و مَسْکِبُ استنباط نگاری ہے، ہا، فاعل پر زمانہ ہے مفعول مضاف ہے اِیْ مَسْکِبُہُمْ۔

تَفْصِيْلُو تَشْرِیْحُ

وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتَابَ (الایہ) یہ کلام متانف ہے اس کا مقصد آپ ﷺ کو قائل دینا ہے، ان آیات میں خبر دی گئی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ساہداتوں سے چلی آ رہی پرانی بات ہے، ہر امت نے اپنے نبی کے ساتھ نبی

مطلب یہ ہے کہ اس وقت ہم جس سے کوئی امن شرکاء کو یہاں نہیں دیکھتے۔ (امجد عاصم)

لَا يَنْصَامُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْعَجِيمِ انسان سے بعض حضرات نے انسان کا فرما دیا اور بعض نے بعض انسان اور بعض حضرات نے انسان سے ولید بن مغیرہ مراد لیا ہے اور بعض نے ربیبہ کے دونوں بیٹے قہار و شیبہ مراد لئے ہیں اور بعض نے امیہ بن خلف مراد لیا ہے لیکن آیت کو غالب کے اعتبار سے مہموں پر مبنی رکھنا اولیٰ اور بہتر ہے۔ اور عبداللہ بن مسعود رَوَى عَنْهُ قَالَ لَا يَنْصَامُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْعَالِیِّ چاہا ہے مطلب یہ ہے کہ انسان دنیا کا مال و اسباب بھتت و قوت و عزت و رفعت اور دیگر دنیوی نعمتوں کے مانگنے سے نہیں تھکتا بلکہ اتنی ہی رہتا ہے اور انسان سے مراد انسانوں کی غالب اکثریت ہے تاکہ اللہ کے نیک مخصوص بندے اس مہموں سے خارج ہو جائیں، اور جب تکلیف پہنچتی ہے تو فوراً ہی مایوسی کا شکار ہو جاتا ہے جبکہ اللہ کے قلمس بندوں کا حال اس کے برخلاف ہوتا ہے۔ وہ دوا اول تو دنیا کے طالب نہیں ہوتے ان کے سامنے ہر وقت آخرت ہی ہوتی ہے، دوسرے تکلیف پہنچنے پر بھی وہ اللہ کی رحمت اور اس کے فضل سے مایوس نہیں ہوتے۔ بلکہ آزمائشوں کو بھی وہ کنارہ بینات اور فتح و روپا سے کام لیتے ہیں۔

خداوند حکام یہ کہ انسان کی قدرت بھی قیاسی طرح کی واقع ہوئی ہے، جب دنیا کی ذرا سی بھلائی پہنچے اور کچھ شیش و آرام و تندرستی نصیب ہو تو مارے حرص کے چا رہتا ہے کہ اور تو یہ دوسرے آزمائے کسی حد پر پہنچ کر اس کا پیٹ نہیں بھرتا، اگر اس کا بس چلے تو ساری دنیا کی دولت سمیٹ کر اپنے گھر میں ڈال لے، اس کے برخلاف اگر ذرا سی افتاد پر ذرا ہی شروع ہوئی اور اسباب ظاہری کا سلسلہ اپنے خلاف دیکھا تو پھر مایوسی اور ناامید ہوتے بھی دیر نہیں لیتی، اور اگر اس مایوسی اور ناامیدی کے بعد اللہ نے تکلیف و مصیبت دور کر کے اپنی مہربانی سے ہمیشہ درامت کا سامان کر دیا تو کہنے لگتا ہے، ہذا جیسی نعمتی میں اس کامیابی کا مستحق تھی اس لئے کہ میں نے فلاں تدبیر کی تھی اور میں نے یوں دانشمندی اور ہوشیاری سے کام کیا تھا، پس کا لازمی نتیجہ کامیابی ہی تھا، اب نہ خدا کی مہربانی یاد رہی اور نہ اپنی مایوسی کی وہ کیا بات، ہوا بھی چند محنت پسے قلب پر طاری تھی، اب ہمیشہ و آرام کے نشہ میں ایسا غمور ہو جاتا ہے کہ کچھ دیر بھی کسی مصیبت اور تکلیف کے پیش آنے کا خطرہ نہیں رہتا سمجھتا ہے، کہ میں ہمیشہ ہی حالت میں رہوں گا، اور اگر کبھی امن تاثرات کے دوران قیامت کا نامن لیتا ہے تو کہتا ہے کہ میں تو نہیں سمجھتا کہ یہ چیز کبھی ہونے والی ہے، اور اگر بالفرض ایسی نوبت آتی تھی اور مجھے موت نہ اپنے رب کی طرف چاہی پڑا تب بھی مجھے یقین ہے کہ وہاں بھی میرا انجام بہتر ہوگا، اگر میں خدا کی نظر میں برا اور ناجائز ہوتا تو مجھے دنیا میں یہ ہمیشہ و بہرہ کے مزے کیوں ملتے؟ لہذا امید ہے کہ وہاں بھی میرے ساتھ یہی معاملہ ہوگا۔

فَلْيَنْصَبْ الْإِيمَانُ مَحْضَرًا طبع یعنی خوش، ہو کہ اس غم و غم کے باوجود وہاں بھی مزے لوگوں کے وہاں پہنچ کر ہلک جائے گا کہ مکرروں کو کبھی غلط سزا پہنچتی پڑتی ہے۔

وَإِذَا تَعَفَّفْنَا عَنْهُ الْإِنْسَانُ أَفْزَحَ (الایہ) یعنی اللہ کی نعمتوں سے متنع ہونے کے وقت تو منعم کی حق شناسی اور شکر گزارگی سے اعراض کرتا ہے، اور بے دری کرتے ہوئے پہلو تہی کرتا ہے اور جب کوئی مصیبت اور تکلیف پیش آتی ہے تو وہی

خدا کے سامنے ہاتھ پھیلا کر لمبی چوڑی دعا کریں، تجھے خدا ہے، شرم نہیں آتی کہ اب اسے کہہ دے کہ پڑا ہے۔

قُلْ اَرَاۤءَ تَتَّقُوْنَ اِنَّ سَخَانَ بْنِ عَلِيٍّ الْهَلٰبِ (الایہ) سہ ماہی آیات میں انسانی فطرت کا عجیب و غریب نقشہ کھینچ کر اس کی کمزوریوں اور بیماریوں پر نہایت موثر انداز میں توجہ دلائی تھی، اب تنبیہ فرماتے ہیں کہ یہ کتب جو تمہاری کمزوریوں پر آگاہ کرنے والی اور انہماج کی طرف توجہ دلانے والی ہے، تمہارے پاس سے آئی ہو (جیسا کہ واقع میں ایسا ہی ہے) پھر تم نے اس کو نہ مانا اور ایسی احمق اور پیش قیمت نصیحت سے خدا کا واسطہ دیا کہ اپنی عاقبت کی فکر نہ کی، بلکہ حق کی مخالفت میں دو بیوے چلے گئے تو کیا اس سے بڑھ کر گمراہی اور خسارہ کچھ ہو سکتا ہے؟

سَمِعُوْهُنَّ يَقُوْلُنَّ اِلَیْهِ الْاِطْفَاۤءُ وَ اِلَیْهِ الْمُسَهَّرُ فقریب ہم انہیں اپنی قدرت کی نشانیوں عالم اور اطراف عالم نیز خود ان کی ذات میں بھی دکھائیں گے جن سے قرآن کی صداقت اور اس کا منہ چاہے وہ ہوں، واضح ہو جائے گا۔ اَنّٰہُ میں ضمیر کا مرجع قرآن ہے، اور بعض نے اس کا مرجع اسلام یا رسول اللہ ﷺ کو قرار دیا ہے، نتیجہ سب کا ایک ہی ہے افساق، افساق کی جمع ہے سقن کہ رو، مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی قدرت کی نشانیوں آفاق، اطراف عالم میں بھی دکھائیں گے اور خود انہوں کی ذاتی ذات میں بھی، چنانچہ آفاق و اطراف میں قدرت کی بڑی بڑی نشانیوں ہیں جیسا سورنہ، چاند ستارے اور رات دن، ہوا، بارش، سورج، چاند، بجلی، نرگس، پتیاں، درخت، پتلاوات، اشجار اور انہار، فیدہ اور آیات انہیں سے خود انہیں کا وجود مرہوم ہے جو کہ خود ایک عالم صغیر ہے اس کے احاطہ کی شرمناک علم طلب کا ایک اہمایت دلچسپ موضوع ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الشُّورَى مَكِّيَّةٌ إِلَّا قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ الْآيَاتِ
الْأَرْبَعَ ثَلَاثٌ وَعِصْمُونَ آيَةٌ.

سورہ شوریٰ مکی ہے مگر قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ چار آیتیں،
(اس میں) تریپن (۵۳) آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۱﴾ اَلَمْ نَعْلَمْ بِرَادِهِ كَذَلِكَ اَيْ مِثْلُ ذَلِكَ
الْاِجْعَاءِ يَوْمَ ذَلِكَ وَ اَوْسَى اِلَى الْاِيْمَانِ مِنْ قِبَلِكُمْ اَللّٰهُ فَاَعْبُدْ الْاِلَٰهَ الْوَحِيدَ مِنْ شَيْءِكَ لِلْعِلْمِ مِنْ شَيْءِكَ
لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمُكَ الْعَظِيمُ الْاَكْبَرُ تَكْلُفُ سَلَامَةٍ وَالْيَا
السَّمَوَاتِ يَنْظُرُونَ بِسُورٍ وَفِي قِرَاءَةِ سَلَامَةٍ وَالْمُسْتَعِدِّ مِنْ قَوْلِهِمْ اَيْ سَلَامٌ كُنْ وَالْعَدُوُّ يَوْمَ اَتَى نَبِيَّهَا مِنْ
عِصْمَةِ نَعْدَايِ وَالْمَلِكَةُ يَسْجُدُونَ عِندَ رُؤُسِهِمْ اَيْ تِلْكَ اَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ نَعْبُدُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ اَيْ اَرْضِ مِنْ التُّوسِطِ
اَلَا اِنَّ اَللّٰهَ فَخْرُ الْعَقُوْرِ لَا اِيْلَٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ سُبْحَانَكَ اَلَّذِيْنَ اَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَيِ الْاَصْنَامِ اَوَّلِيَّةَ اَللّٰهُ خَبِيرٌ نَحْبُ
عَلَيْهِمْ اَلْحَمْدُ نَحْبُ وَمَا لَكَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ لَنْ نَحْبُ اَلْحَمْدُ اَلْحَمْدُ سُبْحَانَكَ اَلَّذِيْنَ اَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَيِ الْاَصْنَامِ اَوَّلِيَّةَ
فَالَّذِيْنَ اَلْاِجْعَاءِ لَوْحِيْنًا اِلَى اَنْ تَرَا اَعْمَ اَلْمُنْذِرِ نَعُوْذُ اَوْ اَلْقُرْآنِ وَمَنْ حَوْلَهَا اَيِ اَنْبِيَائِكَ وَمَا اَرَادَ اَللّٰهُ وَتَنَذِرُ
اَللّٰهُ يَوْمَ الْيَوْمِ اَيِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَحْبُ فَهَذَا اَلْحَقُّ لَا رَيْبَ لَهٗ فَرِيْقٌ سُبْحَانَكَ فِي السَّمَوَاتِ وَفَرِيْقٌ فِي السُّبُورِ
اَللّٰهُ اَلَّذِيْنَ اَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَيِ عِصْمِي دِيْنِيْ وَحَبِيْبِيْ وَوَسِيْلِيْ اَلْاِسْلَامَ وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ اِلَى رَحْمَتِيْ
وَالظَّالِمِيْنَ اَلْكَاذِبُوْنَ مَا لَهُمْ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيْرٍ يَذْفُ عِندَ الْعَذَابِ اَوْ اَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَيِ الْاَصْنَامِ اَوَّلِيَّةَ
اَمْ سُلْطٰنٌ مِّمَّنْ يَمُوتُ يَلِيَّ الَّذِيْ لَا تَحَالُ وَبَعْدَ اَلْاَكْبَرِ اَيِ اَنْبِيَائِكَ اَلْمُسْتَعِدُّونَ اَوَّلًا فَالَّذِيْنَ هُوَ اَوَّلِيٌّ اَيِ
اَلْمُسْتَعِدُّونَ اَوَّلًا فَالَّذِيْنَ هُوَ اَوَّلِيٌّ اَيِ اَنْبِيَائِكَ اَلْمُسْتَعِدُّونَ اَوَّلًا فَالَّذِيْنَ هُوَ اَوَّلِيٌّ اَيِ اَنْبِيَائِكَ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو یہ امر بیان نہایت دھم داتا ہے حضرت عیسیٰ اس سے اپنی مراد اللہ ہی بھر چکا تھا ہے اسی طرح مجھے اسی وہی سمجھنے کے مانند اللہ تعالیٰ جو بڑا درست ہے اپنے ملک میں حکومت داتا ہے اپنی صنعت میں تیری طرف اور تجھ سے انگوٹوں کی طرف وہی نہیں رہا ہے اللہ ایسا دیکھا قائل ہے، آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسی کا ہے قیامت کے اعتبار سے تحقیق کے اعتبار سے اور ملکیت کے اعتبار سے اور وہ اپنی قوتوں پر بڑا اور عظیم الشان ہے قریب ہے کہ آسمان اوپر سے چھت پڑیں (نکلاؤ) تا اور دیاہ کے ساتھ ہے (مستغنیوں) فون کے ساتھ ہے اور ایک قرات میں (فون کے بجائے) تا مع تکرید داتا ہے (ای فقہ فطرن) یعنی ہر اوپر والا آسمان جس کے نیچے آسمان ہے اللہ کی عظمت کی وجہ سے چھت پڑے اور انما فرشتے اپنے رب کی پاکی حمد کے ساتھ بیان کر رہے ہیں، (یعنی) تسبیح و تحمید، دونوں کو ملا کر (مصححان اللہ والحمد للہ) کہہ رہے ہیں اور زمین میں جو مومن ہیں ان کے لئے استغفار کر رہے ہیں، خوب یاد رکھو اللہ تعالیٰ ہی اپنے اولیاء کو معاف کرنے والا ان پر رحم کرنے والا ہے اور جن لوگوں نے اس کے سوا بتوں کو کارساز بنا لیا ہے اللہ تعالیٰ ان پر نگران ہے جینے ان کو مراد سے گا اور آپ ان کے نام اور نہیں ہیں، کہ ان سے مطلب کو حاصل کریں، آپ کے نام تو صرف پہنچاؤ ہے اور اس وہی کرنے کے مانند ہم نے آپ کی طرف عربی قرآن کی وہی کی ہے تاکہ آپ کہہ سکیں کہ وہی اور اس کے آپ میں پاس والوں کو آگاہ کریں، یعنی اہل کلمہ اور (دیگر) تمام لوگوں کو اور آپ لوگوں کو متوجع ہونے کے معنی قیامت کے دن سے ارا گیں، جس میں تمام حقوق جمع کی جائے گی، جس کے آنے میں کوئی شک نہیں ہے ان میں سے ایک فریق بہت میں ہو گا اور ایک فریق دوزخ میں اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ان سب کو ایک امت یعنی ایک دین پر اور وہ اسلام ہے، دوزخ میں وہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور انھوں کو کافروں کا حامی اور مددگار کوئی نہیں، کہ ان سے مذاہب کو اخراج کرے، کیا ان لوگوں نے اللہ کے سوا بتوں کو کارساز بنا لیا ہے اقم مقطوعہ یعنی مسل ہے، جو کہ انقل کے لئے ہے اور سزاوارہ کے لئے ہے یعنی جن کو کارساز بنایا ہے وہ کارساز نہیں ہیں (حقائق) اللہ تعالیٰ ہی وہی ہے یعنی مومن کا مددگار ہے اور کافرا کا محض مصلف کے لئے ہے۔ وہی فرداں کو زندہ کرے گا اور وہی ہر چیز پر قادر ہے۔

حَقِيقَةُ كَيْفِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِ فِرْلَانِ

ترجمہ: حضرت عیسیٰ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ سورہ شوریٰ ہی کے دوسرے دو نام ہیں اسی لئے ان کو الگ الگ دو آیتیں شمار کیے ہیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ دونوں مل کر ایک نام ہے مگر دیگر حواشی کی موافقت و مناسبت سے لئے الگ الگ کہا گیا ہے۔

ترجمہ: مثل ذلك الامعاء اى مثل ما فى هذه السورة من المعانى اى من اى بات کی طرف اشارہ ہے کہ

مَعْلُوكَ كَاكَافُ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ ہونے کی وجہ سے نکل میں نصب کے ہے ہی بُو جی اِیْحَاءُ مِثْلُ فَلَکَ الْاِیْحَاءُ یعنی اس صورت کے اِیْحَاءُ کے، اِنشاء آپ کی طرف فی الوقت وہی بھیجا ہے، اور آپ سے انھوں کی طرف اِی طرفن وہی بھیج چکا ہے۔

بُیْکُوْنَ اِنِّیْ اَنْہِیْا سَامِعِیْنَ کی طرف وہی بھیجنے کے لئے اُو جی ماضی کا صیغہ استعمال ہونا چاہئے نہ کہ بُو جی مضارع کا۔
جُکَلِبُ اِنِّیْ مَضَارِعَ کَا صیغہ کایت حال، ماضی کے طور پر استعمال وہی پر وازت کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے، اور مضارع بمعنی ماضی ہے جیسا کہ مفسر دُرِّمُکْشَفُتْھَانِ نے اُو جی مع حذف مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

فُورِیْ اِنِّیْ طَرِیْقُ مَنِہْمَا طَرِیْقُ مَنِہْمَا اور فی الحقیقت اس کی طرح ہے۔

بُیْکُوْنَ اِنِّیْ طَرِیْقُ تَمْرُوْہِ اس کا مبتدا دینا کیسے درست ہے؟

جُکَلِبُ اِنِّیْ مفسر مام نے مفسر مضاف مان کر اشارہ کر دیا کہ فریق موصوف ہے اور اس کی صفت مضاف ہے، مگر یہ ہے طَرِیْقُ کَالِیْ مَنِہْمَا فی الحقیقت لہذا اب اس کا مبتدا دینا صحیح ہو گیا، لیکن ترکیب طَرِیْقُ فی السَّعِیْرِ میں ہے۔

تَفْہِیْمُ وَتَشْرِیْحُ

مَعْلُوكَ ہُوَ جَمْعُ (الْاَلْفِیْہِ) یعنی جس طرح یہ قرآن تیسری طرف نازل کیا گیا ہے اِی طرفن تھوڑے پہلے بھی انبیاء پر بھیجے اور کتابیں نازل کی گئیں، وہی اللہ کا وہ کلام ہے جو فرشتے کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے ظہیر کے پاس بھیجا رہا ہے، ایک صحابی نے آپ ﷺ سے وہی کی کیفیت معلوم کی تو آپ نے فرمایا: کبھی تو یہ میرے پاس گھنٹی کی آواز کے مثل آتی ہے اور یہ صورت مجھ پر سب سے گراں ہوتی ہے، جب یہ آواز ختم ہوتی ہے تو گھنٹے وہی یاد ہو چکی ہوتی ہے، اور کبھی فرشتہ انسانی شکل میں آتا ہے، اور مجھ سے کلام کرتا ہے اور وہ جو کہتا ہے میں اسے یاد کر لیتا ہوں، حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا فرماتی ہیں میں نے خنث سردی میں مشاہدہ کیا کہ جب وہی کی کیفیت ختم ہوئی تو آپ ﷺ میں شرابور ہوتے اور آپ کی خوشامی سے قطرے ٹپک رہے ہوتے۔ (صحیح بخاری باب دہ، فیہ)۔

وَمَا اَنْتَ عَلَیْہِمْ بِوَكِیْلٍ یعنی آپ اس بات کے مکلف نہیں ہیں کہ ان کو جہالت کے راستہ پر لگا دیں، یہ کام ہمارا ہے آپ کا کام صرف پہنچانا ہے۔

جس طرح ہم نے ہر رسول پر اس کی اور اس کی قوم کی زبان میں وہی نازل کی، اِی طرح ہم نے آپ پر عربی زبان میں قرآن نازل کیا ہے، اس لئے کہ آپ کی قوم کی زبان عربی ہی ہے۔

”ام القرآن“ کہ کا نام ہے، اسے ہستیوں کی ماں، اس لئے کہتے ہیں کہ یہ عرب کی قدیم ترین ہستی ہے گو یا کہ یہ تمام ہستیوں کی ماں ہے، اور مراد اولیٰ کہ ہیں اور حق حوالہ میں اس کے چاروں طرف کے علاقے شرقاً غرباً شمالاً جنوباً شامل ہیں۔

فَاِنَّہٗ هُوَ الْوَحْدُ (الْاَلْفِیْہِ) جب یہ بات ہے کہ اللہ ہی مطلق اور مہیت ہے، اور ہر مطلق پر قہور ہے تو پھر وہی اس بات کا مستحق ہے کہ اسی کو ولی اور کارساز مانا جائے، نہ کہ ان کو حق کے پاس کوئی اختیار ہی نہیں ہے، اور جو نہ سننے کی اور نہ جواب دہی کی

لَسَعَادَاتُكَ فِي السَّاعَةِ لَيْسَ بِعَيْدٍ ۖ إِنَّكَ مُطَمِّنٌ بَعْدَ ذَلِكَ ۚ وَفَاجِرٌ بِرَبِّهِمْ خَشِيتَ لِمَ يُنْهَبُكُم خَوْفًا
مَعَاذِ اللَّهِ ۚ يَوْمَئِذٍ مَنْ يُدَارِئُكَ مِنَ اللَّهِ ۚ وَهُوَ الْقَيُّومُ ۚ عَمَّا يُرَادُّكَ الْعَبِيدُ ۚ وَالْعَالَمَاتُ عَمَّا يُنْهَبُ

ترجمہ: اور جس چیز (یعنی) دین و غیرہ میں کلام کے ساتھ تمہارا اختلاف ہو، اس کا فیصلہ قومِ حق کے ہاں ہوتا ہے۔

کی طرف لوٹنے کا، اور تمہارے درمیان فیصلہ کر دے گا، آپ ان سے کہئے کہ میں اللہ سے ارب ہے، جس پر میں نے ہر دوسرے کو کھ
ہے، اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں، وہ آسمانوں اور زمین کا پیرا کرے گا، ہے اس نے تمہارے سے تمہاری جہنم کے
جز سے بنا دیتے ہیں وہاں طور کے اس نے (حضرت) عواد کو آدم علیہ السلام کی پائی سے پیدا فرمایا، اور چوہاؤں کے فروہ و کے
جز سے بنا دے گا (ہذا مَنُفَعَتُكَ) ذال علم کے ساتھ (یعنی ذال کے ساتھ ہے نہ کہ ال کے ساتھ) اور ہذا مَنُفَعَتُكَ بمعنی یُخْلَقُ لَكَ
ہے یعنی مذکور طریقہ سے تم کو پیدا کرتا ہے، (اور) اس طریقہ تو اللہ کے سب سے تمہاری تخلیق کرتا ہے، اور (مَنُفَعَتُكَ) نامہ لوں
اور معائنات کی طرف تعلقاً واقع ہے، اس کے شخص کوئی جی نہیں، کاف ذالک وہ ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی مثل نہیں، وہ ہر بات
کا سننے والا ہر فعل کا دیکھنے والا ہے، آسمانوں اور زمین کی تخلیق اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، یعنی ان دونوں (آسمان و زمین)
کے خزانوں میں یعنی بادش اور نبات و غیرہ کی تخلیق (اسی کے قبضہ تصرف میں ہیں)، اور جس کی چاہے احمد یا رومی کثرت وہ کر دے
اور جس کی چاہے ہزار نامہ کثرت نگ کر دے۔ یقیناً وہ چاہے کا چاہنے والا ہے اللہ نے تمہارے سے وہی دین مقرر کیا ہے، جس کے
تاکم کرنے کا اس نے نوح (علیہ السلام) کو حکم دیا تھا، اور وہ (نوح) انبیاء و مرسلین میں سے اول نبی ہیں اور جو (دین) ہم نے
پذیریدہ وہی آپ کی طرف پہنچا ہے، اور جس کا تاکید یہ حکم ہم نے ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کو دیا
تھا کہ اس دین کو تو تم رکھو، اور اس میں اختلاف نہ کرنا بھی ہے وہ شروع کیا کہ جس کا تاکید یہ حکم دیا گیا، اور جس کی تمہاری
طرف وہی کی گئی، اور وہ تو حید ہے، اور جس چیز کی طرف آپ نہیں بارہے ہیں وہ تو حید ہے وہ (ان) مشرکوں پر گراں گذری
ہے اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے تو حید کے لئے منتخب کر لیتا ہے، اور جو شخص اس کی اہانت کی طرف رجوع کرتا ہے اللہ اس کی اپنی
طرف رجعت کر دیتا ہے اور اہل ایمان نے دین میں اسی وقت اختلاف کیا، باہن طور کے بعض نے تو حید اختیار کی اور بعض نے کفر
کیا، کہ جب ان کے پاس تو حید کا حکم آگیا اور وہ بھی کا کفران کی باہمی ضد بحث سے اور آپ کے پروردگار کی طرف سے ایک
وقت مقرر (یعنی قیامت) تک کے لئے تاخیر خدا آپ کا فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا تو یقیناً دین ہی میں کا طرف کو خدا آپ دیکر ان کے
اختلاف کا فیصلہ ہو چکا ہوتا، اور جن لوگوں کو ان کے بعد کتاب دلی ملی، اور وہی ہونا نصاریٰ ہیں وہ بھی آپ علیہ السلام کے بارے میں
ابھمن واسے والے ملک میں چڑے ہوئے ہیں، انہیں اسے اللہ آپ لوگوں کو اسی تو حید کی طرف بدلتے دے گا، اور جو کچھ آپ سے
کہ گیا ہے آپ خود بھی اس پر قائم رہنے اور اس کو ترک کرنے میں ان کی خواہشوں کی اجازت نہ کیجئے، اور کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ
نے جہنمی کتابیں نازل فرمائی ہیں میرا ان پر ایمان ہے، اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں تم میں انصاف کرتا رہوں، ہمارا دین تم سب کا

قولی: الکاف زائدہ اس عبارت کے ساتھ کہ مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراف: غلابا، آیت سے یہ شبہ ہے کہ خدا کا مشل ہے جس لئے کہ آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس کے مشل کا کوئی مشل نہیں ہے یعنی مشل تو ہے مگر اس مشل کا مشل نہیں ہے۔ سو ان لوگوں کا مشل ہی نہیں ہے۔

جولائی: کتبہ میں کافی زائد و گنجی، کچھ کے لئے ہے اور تقریر مہارت ہے۔۔۔ ایسے مبتلا نہیں

فقولہ: مقالید بہ مقالاد یا مفیلد یا الفیلد کی جمع ہے معنی کنجی۔

فقولہ: شرع لکم من الدین ما وضحی بہ نوحاً، شرع یعنی سنائی دیا، جعل لکم طریقاً واضحاً وبالفارسیہ: رہن کر دیا، از دین۔

قولیٰ، شرع الحکم من الدین یا اس اہمال کی تفصیل ہے جس کا ذکر کمالک یوحنا الہک والی الدین میں قیلک میں آیا ہے اور الحکم سے خطاب امت محمدیہ علیہ السلام کو ہے۔

خوبه: من التوجهيه.

تفہیم: مفسرِ عام نے ہاں لکھو، غرض اللہ کی تفسیر میں التوحید سے کی ہے، ہاں لکھو اس میں تو ماحولِ قرآن داخل ہیں۔

چکائی: تو سید چونکہ امام الدین اور اصل الاصول سے جو کرتہ موصول و فروغ کوشاں ہے، اسی وجہ سے اس پر انکسار کیا ہے۔

مولانا ابوالخیرؒ یہ اجنبیاء سے مانگو ایساں کے معنی منتخب کرنے اور چننے کے ہیں، اسی منہ بہت سے توفیق اپنے کے معنی میں بھی مشتمل ہے۔

قولی: یغیا، تفرعوا فعل مثبت کا ماضی ہے جو کہ استواء سے منسوب ہے۔

قولیہ: اے شک منہ فریب یعنی تجھ کو کئے والے شک۔ کبھی نہیں اٹے اور شک۔

جواب: رفقہ یعنی تعمیر و ترمیم۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِينَ يُخَاجِرُونَ مَبْتَذِلِينَ، اور حُجَّتُهُمْ مَبْتَذِلَةٌ، اور دَاحِصَةٌ مَبْتَذِلَةٌ، کی خبر ہے مَبْتَذِلَةٌ، مَبْتَذِلَةٌ، کی خبر ہے۔

قولہ: اسی ایمانہا یہ ایک سول مقدس کا جواب ہے۔

بیچوال، لوہٹ کوز کرکے لایا گیا؟ حالانکہ وہ ساعت نوکٹ کی صحت ہے بڑا الوہٹہ ہو چا ہے۔

جواب: کامرہاں مغاف کے ساتھ ہے ای معنی: الساعة لہذا اریب سے مراد معنی ہے۔

﴿قُلْ: إِنَّمَا يُدْرِكُ لَكُمْ لَعْلُ السَّاعَةِ فَرِيقٌ﴾ والا یہ ظر ہے، مستقب میں جتنا چھوٹا مرفوع ہے اور یُنْصِرُکَ جملہ ہو کر اس کی خبر ہے۔

قولہ: وَأَفْعَلٌ مَعْبُودٌ للفعْل عن العمل أو ما بعده مَنْ فَعَلَ المفعولين "تَحْقِيقًا" الخ: أَفْعَلٌ اصل کو کہتے ہیں۔ اس کی جہ سے کہ اب حرف و میان میں ہوتا ہے کہ جو صدارت کلام میں آتا ہے۔ یہاں وہ حرف فَعَلَ ہے۔ یہی لفظ کا مفعول اول ہے۔

التعبیر تَعْلِیْقُ الْمَقَابِلِ عَلٰی غَیْرِہ

ترجمہ: جس کا مقصد اپنے عمل سے آخرت کی کھیتی ہو، یعنی آخرت کی کھیتی جو بارودہ ثواب سے تو ہم اس کی کھیتی میں (یعنی) نیبیوں میں دس گئے جگہ (جگہ اور اس سے آگے زیادہ اضافہ کر کے ترقی دیں گے اور جو نی کی کھیتی کی حسبِ رکت ہو تو ہمارے س میں سے وہ اضافے کے بقدر غیب و ظاہر میں گئے، ایسے شخص کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں جبکہ مکہ کے ان کا فردوں نے کچھ شراک، گویا زکریہ کے ہیں اور وہ شیاطین ہیں کہ ان شرکاء نے ان کا فردوں کے لئے دینِ فاسد جو بڑا کر رکھا ہے، جس کی نذرانے اب نہ نہیں دی (اور وہ دینِ فاسد) ٹھک اور انکار بھٹ ہے اور اگر فیصلے کے دن کا وہ دہہ ہو چکا ہو تاہی پہلے سے فیصلہ ہو چکا ہو تا کہ بدلہ قیامت کے دن میں دیا جائے گا تو ان کے اور مومنین کے درمیان دینی میں ان کو عذاب دیکر (ابھی) فیصلہ کر دیا جائے گا اور خالصوں کا فردوں کے لئے دردناک عذاب ہے آپ خالصوں کو دیکھیں گے کہ قیامت کے دن دنیا میں ہر سے اٹھ کر رہنے کی وجہ سے ڈر رہے ہوں گے، یہ کہ ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اور وہ یعنی ان کے اعمال کا بدلہ قیامت کے دن ان پر لایا۔ واضح ہونے والا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک اعمال کئے وہ جنت کے باعث میں ہوں گے (وہ باعث) دوسروں کی نسبت سے زیادہ پاکیزہ ہوں گے، وہ جو خواہش کریں گے اپنے پاس موجود پاکیزہ کی بجائے جو افضل بھی ہے وہ جس کی بدلتے اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو دے رہا ہے، جنہوں نے نیک عمل کئے بشروط (میں) مختلف درجہ (دو ذوقِ قرائت میں ہیں) (آپ) کہہ دیجئے کہ میں اس تبلیغ و رسالت پر تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت (چاہتا ہوں) یہ مستحکم منقطع ہے (یعنی) لیکن میں چاہتا ہوں کہ تم میری قربت (دشمن داری) کا حق ادا کرو جو تمہاری بھی قربت (دشمن داری) ہے اس لئے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی قریش کے ہر خاندان میں قربت تھی اور جو شخص کوئی نیک کرے گا ہم اس کے لئے اس نیک میں اضافہ کر کے اور بھی بڑھا دیں گے یہ نیک اللہ تعالیٰ گناہوں کے بہت بھٹکے واسطے اور غصے (نیبیوں) سے (ابھی) بہت قدر دان ہیں کہ اس کو بڑھا دیتے ہیں بلکہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ (عظیم نے) اللہ پر قرآن کی اللہ کی طرف نسبت کر کے جھوٹا بتا دیا تھا ہے ہی اگر اللہ ہی ہے تو آپ کے قلب کو ان کی ایذا اور سائی پر صبر کے ساتھ اس قول و لہجہ کے ذریعہ مضبوط کر دے اور (اللہ نے) (آپ) کو دیا اور اللہ تعالیٰ ان کی باطن باتوں کو نہ سمجھتا ہے اور اپنے نبی پر نازل کر دیا اپنی رحمت کے ذریعہ حق بات کرتا ہے، بلکہ وہ دل کی باتوں کو جانتا ہے وہی ہے جو اپنے بندوں کی توہین کو قبول فرماتا ہے اور ان پر انہیں کو حق سے توبہ کرنی ہے معاملہ فرما ہے اور جو جہنم کرتے ہو (سب) جانتا ہے (تفعلوٹ) یا اور اللہ کے ساتھ ایمان والوں کی اور نیوکاروں کی جگہ سے جو وہ سوال کرتے ہیں اور اپنے افضل سے انہیں اور بڑھا کر دیتا ہے اور کافروں کے لئے شدہ عذاب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کی روزی فراخ کر دیتا تو وہ سب زمین میں فساد برپا کر دیتے لیکن وہ اندازے کے ساتھ جو کچھ چاہتے ہیں وہی نازل کرتا ہے (ہنسٹوک) تحقیر اور انکھ یہ کہ ساتھ ہے لہذا وہ اپنے افضل بندوں کے لئے روزی کشادہ کر دیتا

قَوْلًا: الْمَوْدَّةُ مصدرٌ منصوب (س) اوقی بہت دوست رکھنا۔

قَوْلًا: الْغَرَسُ: زُلْفی اور بشوی کے وزن پر اسم مصدر مشتق از قرابت (ن) مصدر قرابت۔

قَوْلًا: اَلَا الْمَوْدَّةُ هِيَ الْغَرَسُ اس میں قول ہیں ① اشتقاق قطع بواسطے کہ مستثنیٰ منہ احقر ہے اور المودۃ مشتق ہے اور مستثنیٰ مستثنیٰ مذکی جنس سے نہیں ہے اسی لا اسلکم اجرًا فقط ② مستثنیٰ متصل ہو، اسی لا اسلکم علیہ اجرًا الا ہذا، وهو ان توفکوا اعلیٰ لہ اعلیٰ اللہین ہر طور ہشکھ اور۔ اسی القویٰ پر رکن اور مضاف سے متعلق ہو کر مال ہے اسی ذلیلۃ فی القویٰ۔

قَوْلًا: یَفْتَحُ فِ اصْلِهِ الْغُرُفَ، اِی الْکَسْبَ کہتا ہے طلائع بغرف لغتہ لغتہ (ب) بہرپ (ک) بہت کے مصداق کی زمین میں شیعہ اختلاف ہے، ان میں زیادہ بہتر وہ ہے کہ جس کو چاہے اور قتل دے ڈکرائے، جس کا خلاصہ یہ ہے انکم قومیں واحقن من اخباری واطاعی لما قد ابتغیٰ ذلک فاحفظوا حق القویٰ واصلوا رحمی ولا تلذذو بی یعنی تم میری قوم ہو اور میں تم لوگوں سے میری محبت پر لیب کہتا ہے اور میری اطاعت قبول کی ہے ان سے تم زیادہ احترام ہو، اب یہ تم نے اس کا انکار کر دیا تو (تم از کم) میری قرابت کا خیال رکھو اور میرے ساتھ صلہ رحمی کا معاملہ کرو اور لکے از بہت نہ پہنچو (د) (لعنات اللہ علیہم)

قَوْلًا: یُحْبِبُہُمْ مَّسْرُ مَامَ نَ یَسْتَحِبُّ کی ترجمہ صحیفہ سے نہ کہ اشارہ کر دیا کہ میں تا کیوں کے لئے ڈانڈتا ہے، ایت استعظم بمعنی تعظم۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحَ

من کہاں ٹھہرے حضرت الانورؑ مولیٰ علیؑ حوالہ "حرث" کے معنی ختم راجی کے ہیں، یہاں یہ طریق استعارہ اعمال سے ثمرات و فوائد اور ان میں مطلب یہ ہے کہ جو شخص دنیا میں اپنے اہل اور محبت کے ذریعہ آخرت کے اجر و ثواب کا سبب ہے وہ خدا قبولی اس کی آخرت کی تکمیل میں اضافہ فرمائے گا، ایک ایک تنگی کا اجر اس گنا سے ٹھہر سکتا ہوگا ہلکا اس سے بھی زیادہ تک مٹا فرمائے گا۔

قَائِلًا: سوال یہ ہے کہ حرث دینا کیا ہے؟ اگر کسی مال و خیال دنیا سے تعلق سے ہے وہ ہونے چاہیے اور نہ بچے کا حکم مگر ایہ نہیں ہے شیخ سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

جست دنیا از خدا داخل عدن نے قنار و نقرہ و نرنگ و زرہ
معلوم ہوا ہے قول فعل اور آرزو و تعلق جس میں کسی وجہ میں بھی خیر اور خائے الہی ٹھکانا نہ ہو حرث دینا ہے اگرچہ ہجرت و ہجرہ و نماز بھی، مہرک فعل ہی کیوں نہ ہو، جیسے کہ حدیث شریف میں فرمایا، جس کی ہجرت کسی عورت سے نکاح یا دوسرے کی

کام کے لئے ہو وہ ہجرت اسی کے لئے ہے، اس کے برخلاف آپ نے یہ فرمایا کہ ان وفارز کا تعلق اور تعلق نہایت میں اجر و ثواب ہے، اگر عمل صالح طویل نیست کے ساتھ ہو تو بد شک و شبہ بہت بڑا ملے گا۔ اسلام میں کوئی عمل ایسا نہیں کہ جس میں رضا مالی یا بقصد یا بغرض نہ پائی جائے حتیٰ کہ جو خواب چھ یا چھری نماز کے لئے بیداری کی نیت سے ہو اور جو غلط ادا کئے گئے فرائض و احکام پر قوت حاصل کرنے کے لئے ہو اور جو لباس سحر یا جادو یا شکر کے لئے حتیٰ کہ بیوی کے منہ میں لقمہ محبت اور بیک بختی سے رکھے اس میں بھی اجر و ثواب ہے اور مذکورہ تمام افعال اعمال دینا نہیں بلکہ دین ہیں۔ ان چیزوں پر بھی صرف اسی صورت میں ہے کہ جس سے سوائے دنیا و آخرت سے نفع کے کچھ متصور نہ ہو۔ (مجموعہ احادیث مطبوعہ دارالحدیث)

وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا فَلْيَإْتِهَا بِالْأَحْمَرِ مِنَ الْمَصِيبِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَا لَوْ دَاوُدُ تَوَلَّى هَيْكَلًا
 اتنی نہیں جتنی وہ چاہتا ہے بلکہ اتنی حتیٰ ہے جتنی اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور فکر کے مطابق ہوتی ہے، شرک و معاصی جس میں یہ جتنا ہو گئے ہیں، اللہ نے اس کا حکم نہیں دیا ہے، خود ان کے ہائے ہوئے شرکیوں نے ان فلوں کو شرک و معصیت کی راہ پر لگا دیا ہے۔

مشرکین تو امت کے روز اپنے اعمال کے خطاب اور ان کی پاداش سے خوف زدہ اور پریشان ہیں گے، حالانکہ اللہ نے یہ سوچا اور یہ فائدہ ہو گا کہ کونکے اپنے کئے کی سزا تو بہر حال پہنچتی ہوگی۔

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ (الاحزاب) کہ جس قریش اور بنی مکنظہ کے درمیان رشتہ داری کا تحقق تھا، آیت کا مطلب یہ نکل رہا ہے کہ میں وعدہ نصیحت اور دعوت و تبلیغ پر تم سے کوئی اجرت حسب نہیں کرتا، البتہ ایک چیز کا سوال ضرور ہے کہ میرے اور تمہارے درمیان جو رشتہ داری کا تعلق ہے اس کا لحاظ کرو، تم میری دعوت کو نہیں دیتے تو نہ تو تمہاری مرضی، لیکن مجھے نقصان اور اذیت پہنچانے سے باز رہو، تم میرے دست و بازو نہیں بن سکتے تو نہ تو تم میرے دست کا روز آؤ نہ ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کے معنی یہ کئے ہیں کہ میرے اور تمہارے درمیان جو قربت (رشتہ داری) ہے اس کو قائم رکھو۔ (صحیح بخاری، تفسیر سورہ شوریٰ) اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ اسی الامور و اشخاص کے لئے لفظ مودتہ یعنی میں تبلیغ رسالت پر تم سے کوئی اجرت نہیں چاہتا مگر قربت کے سبب سے میری محبت، فی بعضی سبب ہے، جیسا کہ ان امور و اشخاص و افراد فی حق ایک صورت ایک فی کی وجہ سے اور رخ میں داخل ہو گئی۔ (درج صحیح)

آپ ﷺ کی آل کی محبت و توقیر جزء ایمان ہے:

نبی کریم ﷺ کی آل یقیناً حسب و نسب کے اعتبار سے دنیا کی اشرف ترین آل ہے، اس سے محبت اس کی تعظیم و توقیر جزء ایمان ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی ان کی تعظیم و تکریم کی تاکید فرمائی ہے، لیکن اس کا کوئی حق اس موضوع سے نہیں ہے، جیسا کہ شیعہ حضرات کہتے ہیں کہ اس آیت کو آل محمد ﷺ کی محبت کے ساتھ جوڑتے ہیں، اور یہ حال کو بھی انہوں نے

محدود کر دیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حسین رضی اللہ عنہ، نیز محبت کا مہموم بھی ان کے نزدیک یہ ہے کہ ان کو مہموم جو راہی اختیار سے متعلق مانا جائے، علاوہ انہیں کفار کہتے اپنے گمراہی کی محبت کا سوال بطور اجرت تبلیغ نہایت عجیب بات ہے نیز یہ طلب اجرت آپ رضی اللہ عنہ کی شان سے نہایت فرودرات ہے اس لئے کہ ایسے امر پر طلب اجرت کہ جو واجب ہو، علاوہ مہموم سے بھی بعید ہے تو سید الخواص و ختم الرسل سے کیونکر چاہا ہو گا۔

پھر یہ آیت اور سورت کی ہے جبکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے درمیان ابھی عقد نکاح بھی نہیں ہوا تھا، یعنی وہ گمراہ معرض وجود ہی میں نہیں آیا تھا، جس کی خود ساختہ محبت کا اثبات اسی آیت سے کیا جاتا ہے، اور حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا تو دنیا میں بھی اس وقت وجود نہیں ہوا تھا اس لئے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ۲۷ھ میں ہوا تھا، اس کے بعد ۳۰، ۳۱ھ میں ان حضرات کی ولادت ہوئی ہے، تو پھر ان حضرات کو مذکورہ آیت کا صدق قرار دینا کہاں تک صحیح ہے؟

آیت مودۃ سے اہل تشیع کا خلافت بلا فصل پر غلط استدلال:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۚ وَأَبْرَأُ إِلَىٰ رَبِّي فَمَنْ يَبْرَأْ إِلَىٰ رَبِّهِ فَمَنْ هُوَ عَلَيْهِ شَهِيدٌ ۚ إِنَّهُ لَكَنَّا إِلَهُ الْبَنِي ۚ

محبت کے، شیعہ حضرات کا دعویٰ ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اور فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حسین رضی اللہ عنہ سے محبت رکھنا اجرت رسالت ہے جو کہ امت پر واجب ہے، اس لئے قبول اہل تشیع اللہ تعالیٰ نے آنحضرت رضی اللہ عنہ کی زبان مبارک کے واسطے سے اعلان فرمادیا، کہ اسے محمد آپ اعلان فرما دیجئے کہ میں تعلیم و تبلیغ پر تم سے کوئی اجر و صلہ نہیں چاہتا بلکہ اس کے کبیر سے قربت داروں سے محبت کرو، اور قربت داروں کی مذکورہ ”چار اشخاص“ میں ایذا قرآن کی رو سے ان حضرات کی محبت واجب ہے اور جن کی محبت واجب ہوتی ہے وہی واجب الاطاعت ہوتے ہیں اور امامت عامہ کا یہی مہموم ہے، لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا غلیظ بلا فصل ہونا ثابت ہو گیا، مگر اس دعوے کی بنیاد میں ابن مطہر نے مسند احمد کی طرف نسبت کر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت نقل کی ہے۔

عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله من هو ابنتك التي وُجِّهَتْ عَلَيْنَا مَوَدَّتُهَا؟ قال علي وفاطمة، وبناهما اس روایت کو ابن مطہر نے غلطی کے واسطے سے مسند احمد اور بیہین کی طرف منسوب کیا ہے اس روایت سے ابن مطہر علی نے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مذکورہ چہارتن کی محبت واجب ہے ان کے علاوہ اور کسی کی محبت واجب نہیں، لہذا علی رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں، اور جو سب سے افضل ہو وہی امامت عامہ کا مستحق ہے، لہذا علی رضی اللہ عنہ ہی امامت بلا فصل کے مستحق ہیں۔

چکی شبیہ: شیعہ حضرات نے اس آیت کی بنیاد پر بہت سے خام قلعہ خمیر کئے ہیں اور آیت کو اپنے مفید مقصد بنانے کی کوشش کی ہے، ابن مطہر نے بھی مذکورہ آیت کو اپنے دعوے کے ثبوت میں پیش کیا ہے، اور تاجید میں مسند احمد کی ابن عباس سے ایک

روایت صحیحین کی طرف منسوب کر کے پیش کی ہے، انہی مطہر علی نے مذکورہ روایت کو مسند احمد اور صحیحین کی نسبت کر کے غلطی پیدا کی اور انھوں میں حوالہ جھوٹے کی کوشش کی ہے، علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے صحیحین میں ۳۵، ۳۶، ۳۷ پر تحریر فرماتے ہیں کہ انہی مطہر کا ذکر حدیث کی مسند امام احمد کی طرف نسبت کرنا غریب اور بیجا ہے، اسی طرح صحیحین کی طرف نسبت بھی مبالغہ اور مفید جھوٹ ہے، بلکہ صحیحین اور مسند میں تو اس کی ضد موجود ہے، بلکہ حقیقت صرف اتنی ہے کہ امام احمد نے خلفاء اور بڑی شخصیات میں ایک کتاب تصنیف کی ہے جس میں دھبہ و داپس بر قسم کی روایت نقل کی ہیں، اس کے بعد امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبد اللہ نے اس میں کچھ اضافہ کر کے اضافہ کیا ہے، اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس میں بہت داپس اور موضوع روایات کا اضافہ کیا ہے، انہی مطہر علی نے تاوقتیکہ کی بناء پر ان روایات کو بھی مسند احمد کی طرف منسوب کر دیا مذکورہ روایت علم و حدیث کے نزدیک بالکل موضوع اور ناقابل اعتبار ہے، اس کی داخلی شدت یہ ہے کہ مذکورہ آیت سورہ شوریٰ کی ہے، اور سورہ شوریٰ مکی ہے، اور حضرت علی رحمۃ اللہ علیہ کا تاج غزوہ بدر کے بعد یعنی ۲ھ میں ہوا ہے، اس کے ایک سال بعد ۳ھ میں حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ہوئی اور اس کے ایک سال بعد ۴ھ میں حضرت حسین رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ہوئی تھی، اور آیت کی تفسیر میں علی صاحب فرما رہے ہیں کہ جب آپ نے سوڈت قرنی کے بارے پوچھا کیا تو آپ نے فرمایا کہ علی رحمۃ اللہ علیہ کا طہر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت فاطمہ رحمۃ اللہ علیہ انہی رشتہ ازواج میں خسلک بھی نہیں ہوئے، اور آیت کی تفسیر میں حضرت علی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت فاطمہ رحمۃ اللہ علیہ انہی رشتہ ازواج میں خسلک بھی نہیں ہوئے، اور آیت کی تفسیر میں حسین کی محبت کا ذکر فرما دیا، حدیث کے موضوع ہونے کے لئے یہی داخلی شہادت کافی ہے۔

روایت کے موضوع ہونے پر دوسری شہادت:

مذکورہ آیت کی تفسیر میں صحیحین میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہی گئی ہے آیت سوڈت کا مطلب دریافت کیا، حضرت سعید بن جبیر موجود تھے، بول چال سے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے قراۓتہ اور اس سے محبت مراد ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اے سعید تم نے بولنے میں ہلدی کی اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ قریش کا کوئی غنی قبیلہ ایسا نہیں تھا کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کا رشتہ نہ ہو، تو آپ نے فرمایا کہ میں تم سے تعلیم تبلیغ پر کوئی معاوضہ طلب نہیں کرتا، لیکن اتنا چاہتا ہوں کہ آپس کی قرابتداری کا لانا رکھو اور مجھے اپنے اندہ پہنچاؤ۔

آیت سوڈت کا صحیح مطلب:

جسور سے آیت کی جو تفسیر مستقل ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں تم اس کا اعتراف کرو اور اپنی صلاح و علاج کے لئے میری اطاعت کرو، اگر تم میری رسالت و نبوت کو تسلیم نہیں کرتے تو نہ کسی مگر تم پر میرا ایک انسانی اور خانہ دانی حق بھی ہے جس کا تم انکار نہیں کر سکتے کہ تمہارے اکثر خاندانوں اور قبائل میں میری قرابتداری ہے، تو میں تمہاری اس

خدمت کا جو میں تمہاری عظیم تبلیغ اور اصلاح اقبال و اسماں کے لئے کرتا ہوں تم نے کوئی معاوضہ طلب نہیں کرتا، صرف اتنا چاہتا ہوں کہ رشتہ داری کے حقوق کا خیال کرو، ہاتھ کاٹنا نہ مانگا تمہارے اختیار میں ہے، مگر تم از کم عداوت و دشمنی سے قویہ نسبت اور قرابت کا تعلق مانع ہونا چاہئے۔

دعوائے رسالت پر کفار کا اعتراض:

جب آنحضرت ﷺ نے دعوائے نبوت پیش کیا، اور دعوت و تبلیغ کا کام شروع کیا تو کفار نے کین شروع کر دیا کہ یہ اپنی خاندانی سیادت و قیادت قائم کرنے کے لئے ایک دھوکہ ہے، محمد ﷺ اس حریقت سے پارے عرب پر اپنی خاندانی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں، اگر بقول شیعہ حضرات آیت مودت کی اس تفسیر کو درست مان لیں یہ سب کے سب کفار رسالت کے طور پر آپ ﷺ کے اہل بیت کی محبت و ادب ہے اور محبت کا مطلب ہے ان کی قیادت و خلافت کا تسلیم کرنا تو پھر مشرکین مکہ کی اس بات کا درست ہونا لازم آتا ہے جو وہ کہا کرتے تھے کہ محمد ﷺ کا مقصد دعوائے نبوت سے خاندانی قیادت و سیادت قائم کرنا ہے۔

اور اگر ہر شخص مودت سے قرابت داروں کی محبت اس طرح کی محبت اجز رسالت کے طور پر سداولی چاہے بھی کہ شیعہ حضرات مراد سمجھتے ہیں، تو آیت مودت دیگر بہت سی آیتوں کے خلاف تفسیر کی، اختلاف فرمایا گیا ① **مَا أَصْلَ الْكُفْرِ مِنْ أَجْرٍ لِّهُوَ لِكُلِّ بَنِي إِسْرٰی** اَلَا عِلْسِي السُّلٰہِ میں جو تہم تم سے معاوضہ طلب کرتے ہو تم ہی کو سہارا دے ہو میری اجرت تو اللہ پر ہے ② **لَمْ نَسْأَلْهُمْ أَجْرًا** اَللّٰہُ ہمیں معلوم منظور کیا آپ ان سے مزاد دینی طلب کرتے ہیں کہ جس کے تالان سے وہ رہتے ہیں ان کے علاوہ اور بہت سی آیتیں ہیں، جن میں آنحضرت ﷺ کو معاوضہ طلب کرنے سے منع کیا گیا ہے اور آپ سے اس کا اعلان بھی کرا دیا گیا، فرمایا گیا: **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا** اِنّٰہُو الْآ ذِکْرٰی لِلْعٰلَمِیْنَ اے نبی کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس کی کچھ اجرت نہیں چاہتا یہ تو سارے جہان کے لئے نصیحت ہے، اور صرف آپ تبلیغ رسالت پر کوئی معاوضہ لینے کا اعلان فرما رہے ہیں، جیسا کہ دیگر انبیاء علیہ السلام نے بھی اعلان فرمایا، اور آخر بقول شیعہ حضرات آیت مودت میں معاوضہ لینے کا مطالبہ فرما رہے ہیں اس میں کھٹا خندا ہے، حالانکہ انہیں انبیاء کی ایک بڑی حد قرآن اس بات کو قرار دے رہا ہے کہ وہ مخلوق سے اجرت طلب نہیں کرتے، **وَجِبُوا مِنْ لَآئِنِ الْكُفْرِ أَجْرًا** وہ ہم مہتدون (سورہ بقرہ)

اہل تشیع کے اختیار کردہ معنی عربیت کے لحاظ سے بھی غلط ہیں:

آیت میں **اِلَّا الْمُوْدَۃُ فٰی الْقُرْبٰی** فرمایا گیا ہے **اِلَّا الْمُوْدَۃُ لِلْقُرْبٰی** نہیں فرمایا گیا **لِلدُّوٰی** القربى نہیں فرمایا گیا، اگر شیعہ حضرات کے اختیار کردہ معنی مراد ہوتے تو آیت کو اس طرح ہونا چاہئے تھا **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا اِلَّا الْمُوْدَۃُ لِلدُّوٰی** القربى جیسا کہ سورہ اہل میں کہا گیا ہے **وَاعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شٰیْءٍ فَاَنَّ لِلّٰہِ حِمْمَہُ**

وللرّسول ولذی القربی اور رسول و قوم میں فرمایا گیا ہے طاعتِ ذاتِ القربی حلقہ اور سورہ بقرہ میں فرمایا گیا ہے و اتّقى العالی علی حبہ ذوی القربی۔

اہل بیت رسول ﷺ کی تعظیم و محبت:

حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی تعظیم و محبت کا قیام و نہایت زائد ہونا لازمی و یکبارہ ایسا ہے جو اس کے لئے لازم ہے کہ جس کو جس قدر نسبت قریبہ آنحضرت ﷺ سے ہے اس کی تعظیم و محبت بھی اسی پرت و درجہ واجب اور لازم ہے، مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ ازواجِ مطہرات اور دیگر مسیّہ کہ ان میں جن کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ متعدد قسم کی قرابتیں حاصل ہیں ان کو فراموش کر دیا جائے۔

خاصہ یہ کہ اگرچہ آنحضرت ﷺ نے اپنی خدمت کے صلہ میں قوم و راست سے اپنی اولاد کی محبت و عظمت کے لئے شیعہ حضرات کے طریقہ پر کوئی درخواست نہیں کی، اس کا مصعب یہ ہے کہ انہیں کہ اپنی جدّ آل رسول کی محبت و عظمت کوئی اہمیت نہیں سمجھتی، ایسا خیال کوئی بد بخت گمراہ ہی کر سکتا ہے، غلام یہ کہ اہل بیت و آل رسول کی محبت کا مستند دست میں کبھی زیرِ اقتلا نہیں رہا، بلکہ جماع و درجہ من کی عظمت واجب اور لازم ہے، اختلافات وہاں پیدا ہوتے ہیں جہاں دوسروں کی عظمتوں پر حملہ کیا جاتا ہے۔

ثم یسلطون القری علی اللہ (الایہ) مطلب یہ ہے کہ اگر اس انکار و افتراء میں کوئی صداقت ہوتی تو ہم آپ کے دل پر مہر لگا دیتے، جس سے وہ قرآن ہی کو نہ توہ تا جس کے گھڑنے کا اقتضا ہے آپ کی طرف کیا جاتا ہے، مطلب یہ کہ ہم آپ کو تخت ترین سزا دیتے۔

وهو الذی یطیل القویۃ عن عبادہ (الایہ) تو یہ کہ مطلب یہ ہے معصیت پر نہامت کا انکار اور آئندہ اس کو نہ کرنے کا عزم، محض زبان سے تو یہ کہہ کر لینا اور اس کا گناہ اور معصیت کے کا م کو نہ چھوڑنا، اور تو یہ کہ انکار کے جانا تو یہ نہیں ہے، یہ تو مشہور اور مذاق ہے، تاہم خالص اور سچی تو یہ کہ اللہ تعالیٰ یقیناً قبول فرماتا ہے۔

وَسْتَغْنِبُ الذِّہْنَ اَصْفٰوًا وَعَمَلُوا الصَّٰلِحٰتِ (الایہ) اللہ تعالیٰ وہاں میں مکتا ہے اور لوگوں کی آرزائیں اور تمنائیں کو پورا فرماتا ہے بشرطیکہ وہ اس کے آداب و شرائط کا بھی پورا اہتمام نہاں کے بعد بیٹ شریف میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی دعا سے اس شخص سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے جس کی سواری مع کھانے پینے کے سامان کے صحرا و بیابان میں گم ہو جائے اور وہ نا امید ہو کر کسی درخت کے نیچے لیٹ کر موت کا انتظار کرنے لگے، پھر اچانک اس کی سواری مع ساز و سامان کے اس کے پاس آ جائے اور فرط مسرت میں اس کے منہ سے نکل جائے ہاں اللہ تعالیٰ میرا بندہ اور میں تیرا رب یعنی شدتِ فرط مسرت میں وہ غلطی کر جائے۔ (صحیح مسلم کتاب القدر)

وَلَوْ لَسَطَ الْمَلٰٓئِکَةُ الْاَرۡوَاقَ لِعِبَادِہِ (الایہ) یعنی اگر اللہ تعالیٰ ہر شخص کو مہانت اور ضرورت سے زیادہ یکساں طور پر واصل

مذق طعم مراد چاقوس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ کوئی کسی کی، حق کو ال نہ کرے، ہر شخص شرابی و دھوڑی وعدہ دین میں ایک دوسرے سے بڑھتی کوشش کرتا جس سے پوری زمین میں لہا برپا ہوتا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لِمِصْرَ خُطَابَ اِلْمُؤْمِنِينَ قَدْ فَهِمْتُمْ اٰيَاتِي وَشَدَّهٖ فَمَا كُنْتُمْ يَذْكُرُوْنَ اَي كُنْتُمْ مِنَ الذَّلٰثِلِ وَغَرَّ
 لَا يَدْرِي اَنْ اَكْثَرَ اَلْمَعْدِلِ تَرٰوُلُوْا سَبَّ وَيَقُولُوْنَ عَنِ النَّبِيِّ مُتَّبَعًا لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ وَهُوَ تَعَالٰى اَلْكُرْهُ مِنْ اَنْ يُّنْسَى
 الْحَرَاءَ فِي الْاٰخِرَةِ اَوَّلَاتٍ غَيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ فَمَا يُصِيبُهُمْ فِي الْعُنَا لِرَفْعِ دَرَجَاتِهِمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَمَا تُنْفِرُ بِهِ
 يُسْرِكُنَ يُهَيِّجُ مِنْ اَللّٰهِ بَرَبِّهَا فِي الْاَرْضِ وَتُضَوِّبُوْا وَمَا لَكُمْ مِنْ دُوْنِ اٰلِهٰٓئِ اٰی غَيْرِهِ مِنْ وَلٰٓئٍ وَلَا تُحْشِرُوْنَ الْاٰلِهٰٓئِ
 غَدَاةً عَنْكُمْ وَكُنْ اِلَيْهِمْ اَلْقَوَارِ الْيُسْفٰى فِي الْبَحْرِ الْاَعْلٰمِ اَي اِلْحَالِ فِي الْعَقَبِ اِنْ رَزَا اَنْ يُّسْكَنَ الرِّيحَ فَيُظَلِّلَن
 بِصَبْرٍ وَّاَكْثَرُ شَوَابِثٍ لَا تَحْرٰى عَلٰى خَلْقِهِ اَنْ يُّنْزِلَ اِلَيْكَ اَنْ يُّسْكَنَ اَلْقَلْبَ اَلَّذِيْ يُوْا الْمُؤْمِنُوْنَ يُسْرٰى فِي الْاَرْضِ
 وَيُشْكِرُ فِي الرِّخَاءِ اَوَّلًا فَيُخَلِّصُ غُلَّتْ عَلٰى يُّسْكُنُ اَي يُغْرِقُنَ بِغَضَبِ الرِّيحِ يَنْبُتُنَ بِمَا كُنُوْا اَي اَلْبَنِي
 مِنْ الذَّلٰثِلِ وَيَقُوْلُوْنَ عَنِ النَّبِيِّ سَبَّ وَمَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ وَهُوَ تَعَالٰى اَلْكُرْهُ مِنْ اَنْ يُّنْسَى
 تَعْمِيْلٍ مُّشْفَرٍ اَي يُغْرِقُنَ لِيُشْفَرُ بِهِمْ وَيُغْرِقُ اَلَّذِيْنَ يَحْكُمُوْنَ فِي اٰيَاتِ مَا اَلِهٰٓئُهُمْ تَخْشٰى سَهْرًا مِنْ
 الْعَذَابِ وَجُمْلَةُ الْبَنِيْ سَلَمَتٍ مِّنْهُ مَفْعُوْلَتِيْ يَغْلُوْهُ اَوْ اَلْحٰى يُعْلِقُ عَنِ الْغَلْبِ فَمَا اَوَّلِيْشُمْ خُطَابَ
 اَلْمُؤْمِنِيْنَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ اَللّٰهِ اَلَّذِيْ قَضٰى الْجَزَا لِمَنْ يُّنْصَبُ بِهِ فَيَبْ تَرٰوُلُوْا وَمَا عِنْدَ اَللّٰهِ مِنْ
 الشَّوَابِ خَيْرٌ وَّاَجَلُ اَلَّذِيْنَ اَسْتَوٰوْا عَلٰى اَنْ يُّهَيِّجُوْا تَوَكَّلُوْنَ وَيُغْلِبُ عَلَيْهِمْ اَلَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ كَثِيْرًا لِّاَسْمَاءِ الْعَوَاجِشِ
 تُؤْخِذُ اَلْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ عَذَابِ اَلْاٰفَاقِ عَمٰى اَلْكُلِّ وَاِذَا اَخْبَرُوْا اَمْرًا يُغَيِّرُوْنَ اَي يَشْحَبُوْنَ
 وَاَلَّذِيْنَ اَسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ اَحْسَنُوْا اِلَيْهِ مَا دَعٰهُمْ اِلَيْهِ مِنَ التَّوْحِيْدِ وَالْعَصٰةِ وَاَلَّذِيْنَ اَتَوٰا الصَّلٰوةَ اَدٰوُوْا وَمَعَرُفُهُ
 الَّذِيْ يَنْتَظِرُ اَلَّذِيْنَ يَشْحَبُوْنَ فِيْهِ وَلَا يَحْمِلُوْنَ وَاَمَّا اَمْرٌ فَتُحْمَرُ اَعْلٰئِيْهِمْ يَنْقُضُوْنَ فِي سَاعَةٍ
 اَللّٰهُ وَمَنْ ذَكَرَ صِفَتِ اَلَّذِيْنَ لَا اَصَابَتْهَا اَلْبَغْيُ اَلْمُنَّةَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُوْنَ سَبَّ اَي يَنْقُضُوْنَ مَتٰى تُصْنَعُ
 بِحَسْبِ تَلَكُّهُ كَمَا قَالَ تَعَالٰى وَجَزَّوْا اَنْتُمْ سَيِّئَةٌ وَمَا لَهَا اَنْ تُصْنَعَ اَلثَّانِيَةُ اَلْمُنَّةَ تُصْنَعُ بِهَا لَوَّلٰى فِي
 الصُّوْرَةِ وَهَذَا صَابِرٌ فَمَا يُنْقَضُ فِيْهِ مِنَ الْجَرَاحَاتِ قَالَ بِفَضْلِهِمْ وَاِذَا قَالَ لَهُ اَحْرَاكُ اَللّٰهُ فَيَحْلِيْهُ اَحْرَاكُ اَللّٰهُ
 فَتَنْ عَقًا عَنْ تَلَابِثِ وَاصْلَاحِ الْمَوْتِ بِهَيْمَةٍ وَهَيْمَةٍ بِالْعَوْنِ عَنْهٗ فَاَجْرُهُ عَلٰى اَللّٰهِ اَي اِنْ اَللّٰهُ يَجْزِيْهِ لَا تُعَذِّبُ
 اِنَّ اَللّٰهَ اَلْعَلِيْمُ اَي اَلْبَادِيْنَ بِاَلْمُنَّةِ لَمُنَّتْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِ وَلَمَنْ اَنْتَصَرْتُمْ عَلٰى اَللّٰهِ اَي اَللّٰهُ اَلْعَالِيْمُ اَي
 قَالُوْا اَيْكَ مَا عَلَيْنَا مِنْ سَبِّ اَي سَوَاعِدَةٍ اَلَّذِيْ اَلْتَمِيْلُ عَلٰى اَلَّذِيْنَ يَنْظُرُوْنَ اَلْاَسْمَاءَ وَيَتَوَكَّلُوْنَ بِمَعْمُوْرٍ
 فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ بِالْمَعْنٰى اَوَّلًا اَلَّذِيْ اَمْرٌ عَذَابٌ اَلَّذِيْ تَوَلَّوْا وَلَمَنْ صَبَرَ فَلَمْ يَنْتَصِرْ وَغَفَرَ تَعَدُّوْا

إِنَّ ذَلِكَ النُّسْرَ وَالنَّجْلَ لَئِنْ عَزِمْنَا الْأُمُورَ لَئِنْ عَزِمْنَا بِهَا سَمِعَ الْمَغْطُوبَاتِ شَرْعًا.

ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں مصیبت یا اور شدت پہنچتی ہے خطابِ مؤمنین کو ہے وہ تمہارے ہاتھوں کے کرتوتوں کی وجہ سے ہے یعنی کردہ گناہوں کی وجہ سے ہے (گناہوں) کو ہاتھوں کے کرتوت سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ اکثر اہل کے وجود میں ہاتھوں کی کوشش شامل ہوتی ہے اور بہت سے گناہوں کو تو وہ معاف کر دیتا ہے کہ اس کی سزا نہیں دیتا اللہ تعالیٰ جو اکرم کرنے والا ہے اس سے کہ آخرت میں کبھی جرم کی سزا وہ پارہ دے اور ہے یہ تصور تو ان کو دنیا میں جو مصیبت پہنچتی ہے وہ آخرت میں ان کے درجہ کو بلند کرنے کے لئے ہے اور اسے مشرک و تم بھاکر سزا کو زمین میں جا نہیں کر سکتے کہ اس سے بچ کر نکل جاؤ اور تمہارے لئے اللہ کے سوا کوئی کارساز ہے اور نہ کوئی مددگار کہ اس کے مذاب کو تم سے دفع کر سکے اور اس کی (تقدیر) کی نشانیاں سندھوں میں پہاڑوں کے مانند عظیم کشتیاں ہیں اگر وہ چاہے تو ہوا بند کر دے کہ (یہ کشتیاں) سطحِ سمندر پر کھڑی (کی کھڑی) کردہ جائیں بقینہ اس میں پر صبر کرنے والے شکر گزار کے لئے نکال دیاں ہیں وہ مومن ہے جو تکلیف میں صبر کرتا ہے اور خوشحالی میں شکر کرتا ہے یا ان کشتی والوں کو ان کے اعمال بد کے باعث پاک کر دے اس کا عطف پسکین پر ہے یعنی ان کشتیوں کو مجمع ان کی سواروں کے تیز ہوا (آندھی) کے ذریعہ فرق کر دے اور وہ تو بہت سی خطاؤں کو درگزر فرما دیا کرتا ہے جس کی وجہ سے کشتی سواروں کو فرق نہیں کرتا اور جاگ سمجھ لیں وہ لوگ جو ہماری آقاؤں میں جھگڑتے ہیں کہ ان کے لئے مذاب سے بچ کر بھاگ نکلنے کی کوئی جگہ نہیں ہے اور جملہ منفیہ یُغْلِبُہُ کے درمیانوں سے تو فوج تہم ہے یا اپنی مل سے روکنے والی ہے اور جو کچھ تو کو دیکھ دیا گیا ہے تو وہ دیکھ کر بہت کے لئے ہے اس سے دنیا ہی میں حد اعلیٰ اب تک ہے بلکہ وہ نا ہوجانے گا اور جو اللہ کے پاس ہے وہ ہر جہاں ہر جہاں پائدار ہے وہ ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور صرف اپنے رب ہی پر

مجاہدہ کرتے ہیں اور والہین کا عطف للہین آملوا ہے ہے اور وہ کبیرہ گناہوں سے اور بے حیائیوں سے بچتے ہیں یعنی

موجہات حد سے پرہیز کرتے ہیں یہ عطف بعض ہی اہل کے قبیل سے ہے اور غصے کے وقت (بھی) معاف کر دیتے ہیں اور گنہگار (کر دیتے ہیں) اور اپنے رب کے توحید اور مہابت کے فرمان کو قبول کرتے ہیں (یعنی توحید و مہابت کی دولت کو جس کی

طرف ان کو پایا جاتا ہے قبول کرتے ہیں) اور نماز کی پابندی کرتے ہیں اور دروغی سے ڈرتے ہیں ان کا ہر کام اپنی مشورہ سے ہوتا ہے اور وہ جھگڑ نہیں کرتے اور جو (مال) ہم نے ان کو دے رکھا ہے اس میں سے اللہ کی اطاعت میں خرچ کرتے ہیں یہ جو مذکور ہوئے (مؤمنین کی) ایک صنف ہے اور جب ان پر ظلم ہوتا تو وہ صرف بدلے لیتے ہیں یہ (دوسری) صنف ہے یعنی ان لوگوں

سے جنہوں نے ان پر ظلم کیا ہے اس کے ظلم کے برابر انتقام لے لیتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جزاء من یظلم منکم مثلہا

اور برائی کا بدلہ اسی جیسی برائی ہے جانی (یعنی انتقام) کا نام سیدہ صورت اولی کے مشابہ ہوئے کی وجہ سے رکھا گیا ہے اور یہ

(مشابہہ صورتی) ان دلوں میں ظاہر ہے جن کا قصاص (بدل) لیا جاتا ہے اور بعض حضرات نے (ہلور مثال) کہا ہے اگر کسی

قَوْلُهُ : هو تعالى اکرم اس کا تعلق ایسا کنسٹنٹ ایڈیکٹر سے ہے لہذا مذمب یہ تھا کہ اس کو وعضوا عن کثیر ہے مقدم کر کے ایسا کنسٹنٹ ایڈیکٹر کے متصل آتا ہے۔

قَوْلُهُ : یا مشرکین قریش کھڑکڑ میں یا مشرکین ہے اگر کج یا مشرکوں ہے جیسا کہ جمل کے نسخہ میں یا مشرکوں ہے اس لئے کہ مَدَوْنِی برحق ہوتا ہے، ہذا مرفوع بالواو کی صورت میں یا مشرکوں ہونا چاہئے۔

قَوْلُهُ : معجزین اہی فارمین من عذابہ۔

قَوْلُهُ : الجوارو حذف یا، کے ساتھ رحم الخ کے اعتبار سے اس لئے کہ یہ اندیا اس میں سے ہے، جنوار جوارینہ کی جمع ہے معنی چاروں ہونے والی کشتی۔

شبیہ : بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ الْحُجُورُ ، الشُّفُنُ موصوف مذوف کی صفت ہے جیسا کہ علامہ تھعل نے الشُّفُنُ مذوف مان کر حذف موصوف کی طرف اشارہ کیا، مقدم عبارت یہ ہے کہ الشُّفُنُ الحوارو مگر یہاں الشُّفُنُ موصوف کو حذف کرنا چاہ نہیں ہے، اس لئے کہ موصوف کو اس وقت تک حذف کرنا چاہ نہیں ہے جب تک کہ صفت موصوف کے ساتھ خاص نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ موروٹ ہماضی کہنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ ہماضی صلت عام ہے کسی موصوف کے ساتھ خاص نہیں ہے، ہاں البتہ موروٹ مسند صیغہ، و موروٹ مکاتیب کہہ سکتے ہیں جانا کہ مہندس اور کا جب بھی صلت میں مکران کے موصوف مذوف ہیں اس لئے کہ یہ صفات خاصہ میں سے ہیں، اس کے برخلاف الْحُجُورُ ، الشُّفُنُ کے ساتھ خاص نہیں ہے، لہذا الشُّفُنُ کا حذف چاہئے نہ ہونا چاہئے۔

دفعہ : حذف موصوف کا عدم جواز اس صورت میں ہے جب کہ صلت پر اسمیت غالب نہ ہو اور جب اسمیت غالب ہو جائے تو موصوف کا حذف چاہئے نہ ہے، جیسا کہ أَسْرَفِي پر صلت ہے بہت زیادہ چمکدار مٹی کو کہتے ہیں، مگر اب ایک مخصوص مٹی کا نام ہو گیا ہے جو کہ چمکدار دھات ہے، لہذا اب اس کے موصوف کو حذف کرنا چاہئے نہ ہوگا، اسی طرح أَسْرَفِي اس کے معنی میں کثرت اور کثرت والی ہونا مگر اب اس پر اسمیت غالب ہو کر مخصوص مٹی کے معنی میں ہو گیا ہے، لہذا اس کے موصوف کو حذف کرنا چاہئے نہ ہوگا، اسی طرح مٹی اس کے معنی میں صاف کیا ہوا، یہ صلت ہے مگر اس پر اسمیت غالب آگئی ہے، اس کا موصوف موزن ہے، چورا نام موزن مٹی ہے، چورہ م طور پر دو اذان میں استعمال ہوتا ہے مگر اب موصوف کو حذف کر کے مٹی پر لٹے ہیں حتیٰ کہ اس کے موصوف کو اکثر لوگ چٹے بھی نہیں ہیں، اسی طرح الْحُجُورُ جو کہ جوارینہ کی جمع ہے صلت ہے اس کے معنی میں چاروں ہونے والی، چٹنے والی مگر اب اس پر اسمیت غالب آگئی ہے، جس کی وجہ سے چارے کشتی کو کہنے لگے ہیں، لہذا اب اس کے موصوف کو حذف کر سکتے ہیں، جیسا کہ مفسر علامہ نے الشُّفُنُ مقدم، ان کو حذف موصوف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ : يَنْظُرْنَ ، يَنْصُرْنَ ظُلٌّ سے متدار جمع مؤنث غائب فعل ناقص، وہ ہو جائیں يَنْظُرْنَ کی تفسیر يَنْصُرْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں ظُلٌّ مطلقاً يَنْصُرْنَ کے معنی میں ہے اور نہ ظُلٌّ کے اصلی معنی میں کسی کام کے ہونے کی خبر دینا ہے،

جیسا کہ یٰٓاٰیٰتِ کے معنی رات میں کسی فعل کے ہونے کی خبر دیتا ہے۔

قَوْلًا، ضمایر شکوہ کی تفسیر وہو المومن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جو مذکورہ دونوں صفتوں کا حامل ہو وہ مومن کامل ہے، گویا کہ ایمان کے وہ حصے ہیں، ایک صبر و ہمت اور دوسرا شکر و صبر کا مطلب ہے ماسیحا پر صبر کرنا اور شکر کا مطلب ہے وہ بہتے گویا کرنا۔

قَوْلًا، یٰٓاٰقْلٰہُمْ باہمینی مع یعنی اگر وہ چاہے تو کشتیوں کو مع کشتی سواروں کے فرق کر کے ہلاک کر دے۔

قَوْلًا، اٰی اٰقْلٰہُمْ یہ کشتیوں کے دہاکی تفسیر ہے جس سے اہل کشتی مراد ہیں جو کہ سہاق سے مفہوم ہیں، یٰٓوٰیٰقْلٰہُمْ اٰی اٰقْلٰہُمْ (افعال) سے مضارع واحد کرنا جب ہُنَّ ضمیر منقول وہاں کو ہلاک کر دے چاہا کر دے۔

قَوْلًا، یٰٓغَفْ عَنْ کَثِیْرٍ مِّلْہَا، غَفُوْ سے مضارع واحد کر کر دہا، جس پر نے غَفْ کو جواب شرط پر غطف ہونے کی وجہ سے مجزوم پڑھا ہے۔

قَوْلًا، مٰیہَا اٰی السُّعْنِ اَوِ الطُّنُوْبِ یعنی بعض کشتیوں کو فرق نہیں کرتا، یا بعض کشتی سواروں کی خطاؤں کو معاف کر دیتا ہے۔

قَوْلًا، یٰٓغَفْرُ، یٰٓغَفْرُ میں رفع اور نصب دونوں قراءتیں ہیں، رفع جملہ مستند ہونے کی وجہ سے اسی ہو یٰٓغَفْرُ اور نصب فرق کی علت پر غطف کی وجہ سے اسی یٰٓغَفْرُ لٰہُمْ۔ لٰہُمْ یٰٓغَفْرُ منہُمْ و یٰٓغَفْرُ یعنی اگر چاہے تو ان کو فرق کر دے تاکہ وہ ان سے انتقام لے تاکہ ان لوگوں کو جانے (ٹکڑے کر دے) جو ہماری آجوں میں بھار کر رہے ہیں۔

قَوْلًا، فَاٰلٰہُمْ مِّنْ مَّحِیْصٍ، فَاٰلٰہُمْ خبر مقدم اور مِّنْ مَّحِیْصٍ مبتدا، مؤخر، مِّنْ زائد۔

قَوْلًا، مَّحِیْصٌ غِیْ الْعَمَلِ تَلٰوِیْقِ، افعال قلوب کی خصوصیات میں سے ہے تَلٰوِیْقِ تَلٰوِیْقِ کے باطل کرنے کو کہتے ہیں، تَلٰوِیْقِ قلوب کے لئے یہ شرط ہے کہ فعل قلوب احتیاج یٰٓاٰی یا لام ابتداء سے پہلے واقع ہو، جیسا کہ یہاں فعل قلوب یٰٓغَفْرُ ہے یٰٓغَفْرُ دو فعلوں کا ہوتا ہے۔

قَوْلًا، فَاٰلٰہُمْ اَوْیٰٓئٰہُمْ مَّشْرِطِہٖ اَوْیٰٓئٰہُمْ کا مفعول جاتی صدارت کلام کی وجہ سے مقدم ہے اَوْیٰٓئٰہُمْ کے اندر ضمیر غایب مفعول اول جو کہ کتاب قائل ہے۔

قَوْلًا، مِّنْ شَیْءٍ مَّا کَاٰیٰنَہٗ جِنَاسِ لے کاس میں ابہام ہے۔

قَوْلًا، فَمَدَامَ الْحَیٰۃِ الدُّنْیَا، فَا، جواب شرط پر ہے اور مَدَامَ مبتدا، مَدَامَ کی خبر ہے، اٰی فہو مَدَامَ۔

قَوْلًا، وَمَا جَعَلَ اللّٰہُ خَیْرَ، مَا جَعَلَ اللّٰہُ موصول سلسلے میں کہ مبتدا، اور خَیْرٌ اس کی خبر، اور اِلٰیہِیْنَ اِلٰہِ الْاٰقْلٰہِ کے متعلق ہے۔

قَوْلًا، وَ اِلٰہِیْنَ یَحْشٰوْنَ اِلٰہَ کَاٰیٰنَہٗ اَعْمَلُوا پر ہے، جملہ لام جار کے تحت ہونے کی وجہ سے مکتا مجزوم ہے۔

قَوْلًا، کَمَنْسَبَرِ الْاٰثَرِ وَالْفَوَاحِشِ "کہاں" سے برہم کے بڑے گناہ مراد ہیں اور فَوَاحِشِ سے خصوصاً بڑے گناہ مراد ہیں، جس پر حدود و قصاص جاری ہوتے ہیں۔

قَوْلًا: من عطف البعض على الكل یا ایک شے کا جواب ہے۔

شبہ: کہا کہ ہر قسم کے بے گناہ کو کہتے ہیں جن میں فواحش بھی شامل ہیں، تو پھر فواحش کے دوبارہ ذکر کرنے کی کیا ضرورت؟

وَفَح: یہ عطف خاص علی العام کے قیبل سے ہے یہ معطوف کی اہمیت کے پیش نظر کیا جاتا ہے، اس کو عطف بعض علی اکل بھی کہہ سکتے ہیں، جیسے حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی میں ہے۔

قَوْلًا: وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْضَبُونَ، ما زادہ ہے قری میں کہتے ہیں ”پس انھم کی آید ایسا ہی امر زائد“ جب وہ غصہ ہوتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں، اِذَا، یغضون کا ظرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ما زادہ ہے، اور یغضون، ہمر کی خبر ہے، جملہ نوکر یغضون پر معطوف ہے، جو کہ اللہ کی کاسل ہے، اقتداء بہارت یہ ہے والذین یغضون وہم یغضون اس صورت میں عطف جملہ اس کے جملہ فعلیہ پر لازم آئے گا، دوسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ هُمْ غَضِبُوا کے اندر ضمیر فاعل کی تائید ہو، اس صورت میں یغضون جواب شرط ہوگا۔

اِبْرَاهِمَ وَنَحْنُ كَذٰبٌ مُّفْتٰنٌ نے کہا ہے کہ هُمْ مبتداء اور یغضون خبر ہے، اور بعد ہو کر جواب شرط ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اگر اِذَا کا جواب ہو تو پھر فَا کا داخل ہونا ضروری ہے، مثلاً تو کہے اِذَا جَاءَ زَيْدٌ لِّغَضْرٍ وَبَنَطْلِقُ مَرَّ عَصْرًا بنطلق جائز نہیں ہے۔ (حسن)

قَوْلًا: وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا اِسْلَامًا سَابِقَ مِمَّا رَفَعْنَا لَكُمْ فِي هٰذَا مِنْ اَمْرٍ، ضمیر ہام نے استجابوا کی تفسیر اُجَابُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ استجابوا میں سب مت زائد ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ کے پاس نعمتیں ان لوگوں کے لئے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حکم پر ایک کہتے ہیں۔

قَوْلًا: اَمْرٌ هُمْ شٰوِرُونَ يَتَّبِعُهُمُ الْغَايِبُ، امر ضمیر ہر ترکیب اضافی مبتداء، شوری اس کی خبر یبتغہم عرف ہے۔

قَوْلًا: شٰوِرُونَ یہ شاورونہ (باب حقائق) کا مصدر ہے بر وزن مشوری و فکری مشورہ کرنا۔

(فتح القدیر، شوکانی، المجدد القرآن)

قَوْلًا: يَتَّبِعُونَ، مفسر عام نے یغضون کی تفسیر یغضون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ بغیر الحق تائیس کے لئے ہے نہ کہ کید کے لئے، اس لئے کہ بغی حق ہی ہوتی ہے، ہم اس کے بعد بغیر الحق کید یہ ساقط مضمون کی تائید ہوگی اور اگر یغضون کو یغضون کے معنی میں لیا جائے تو بغیر الحق تائیس ہوگی اور تائیس تائید سے بہتر ہوتی ہے۔

قَوْلًا: لَسَنَ عَزَمَ الْأُمُورَ یہ عزیمت ہے، غرض ہے جو کہ نصرت کی خدمت ہے، یعنی ممبرانہ اور گنہگار مندوب و مستحب ہے، گوساوی طور پر انتظام بھی جاتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

زنا اصابکم۔ عذاب اللہ زمینیں اور سمندر میں انسان کو ہے جیسا کہ مفسر حرام کی رائے ہے تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ تمہارے غرض میں اس کا ذکر تو تمہارے مصائب میں جاتا ہے، لیکن تمہارا رکن ہوں کی یاد میں چھٹکتے ہیں اور تمہارا رکن وہ ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ جان ہی معاف فرما دیتا ہے، اور اللہ کی ذات بڑی کریم ہے، معاف کرنے کے بعد آخرت میں اس رکن کو یہ سزا دے دے گی۔ (صحیح بخاری، معجم)

حضرت حسن رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جس شخص نے کسی کمزری سے لڑائی تھی ہے یا کوئی رگ پڑ گئی ہے یا قدم کا گھڑش ہوئی ہے، یہ سب اس کے گنہگاروں کے سب سے ہوتا ہے مگر یہ رکن وہی مزا اللہ تعالیٰ نہیں دیتے، بلکہ جو رکن اللہ تعالیٰ معاف فرما دیتے ہیں، وہ ان سے بہت زیادہ ہیں جن پر کوئی سزا دی جاتی ہے۔ (صحیح بخاری، معجم)

تَبَيَّنَ: جب مصیبت سزا کے احوال سے تو لازم ہے کہ صلی، راقیہ، وعلیہ، مصیبت میں گم ہوتا ہوں اور انبیاء و اہل بیت و اہل بیت و اہل بیت میں جتنا نہ ہوں، ان کے مشاہدہ اس کے خلاف ہے بلکہ انبیاء و صلحاء کے مصائب پر نسبت دوسروں کے زیادہ ہیں۔

جَعَلَ بَيْنَهُمَا: صاحب ریاضی نے کہا ہے کہ یہ آیت نعر میں کے ساتھ خاص ہے۔

تَبَيَّنَ: صلیا، وعلیہ، کے مصائب ان کے ذہن کی ترقی کے لئے ہیں۔

اور اگر خطاب بہ مہو وہ مطلب یہ ہوا کہ جن میں جو مصائب بچاؤ میں چھٹکتے ہیں، یہ تمہارے گناہوں کا نتیجہ ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ بہت سے گنہگاروں سے توبہ فرما دیتا ہے یعنی یا تو ہمیشہ کے لئے معاف فرما دیتا ہے یا ان پر فوری گرفت نہیں فرماتا، اور یہ تاخیر بھی ایک کونہ معافی ہی ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا: وَقُلْ لِّكَ اِحْدُ الْاَلْفَةِ الْمِائَةِ وَمِائَةِ تَسْتَبِئُوْا عَنْ تَوَكُّفٍ عَلٰی ظَهْرِهَا مِنْ ذَاتِهَا (فاطر) اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے سزاؤں پر فوراً سزا دے گا اور اس کے توبہ میں پر کوئی چھٹکتا رہا باقی ہی نہ رہے۔

وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ (الانبیاء) یعنی تم نہ ہو گے کسی ایسی جگہ نہیں جاسکتے کہ جس قسم ہماری گرفت میں نہ آسکو، یا جو مصیبت ہم تم پر نازل کرتا چاہیں، اس سے تم بچا جاؤ۔

وَمِنْ سِيقَةِ الْحَوَارِیْ هِیَ الْبَحْرُ مَخْلُوعًا لَا غَلَامَ، الْحَوَارِیْ بِالْحَوَارِیْ، خَاصَّةً كِیْ تَجْعَلُ (پہلے والی) یعنی کشتیاں، جہاز، یہ اندکی قدرے تاریکی دلیل ہے کہ سمندروں میں پہاڑوں جیسی کشتیاں اور جہاز اس کے حکم سے چلتے ہیں اور نہ ان کو وہ حکم دے

اور ہوا اور دیکھو کہ قرآنی جگہ گھر سے کے گھر سے رہ جائیں۔ یا یہ کہ ہوا اس قدر سچا دیکھ کر دے کہ جس کی وجہ سے سمندر میں طغیانی آجائے اور یہ سب جہاز اور کشتیاں لٹق ہو جائیں۔

وَمَا عِندَ اللَّهِ عِزٌّ وَكَفَى لِلْمُؤْمِنِينَ آمْنًا وَعَلَىٰ رُءُوسِهِمْ أَكْفُلُونَ ﴿۱۱۵﴾ دیکھو کہ نعمتوں کے اقصیٰ اور کوئی ہو نہ گویا جان کر نے کے بعد آخرت کی نعمتوں کا کمال اور دائمی ہو گیا بیان فرما رہا ہے اور آخرت کی نعمتوں کے حصول کے لئے سب سے بڑی شرط ایمان ہے ایمان کے بغیر وہ نعمتیں کسی کو نہ ملیں گی۔ لیکن ایمان کے ساتھ اعمال کا خفا بھی چورا اجتماع کر لیا تو آخرت کی یہ نعمتیں بھی عطا فرمائی جائیں گی۔ پھر ایمان کی سزا دیتے کے بعد بھی کسی نے اس لئے آیات مذکورہ میں سب سے پہلی شرط اَلْإِيمَانُ اَقْلَمُوا بیان فرمائی اس کے بعد خاص ناص اعمال کا ذکر فرمایا ایمان کے بغیر جلد کے مطابق آخرت کی نعمتیں شروع سے نہیں ملیں گی۔ بلکہ اپنے کاموں کی سزا دیتے کے بعد بھی کسی کو وہ خاص اعمال و صفات جن کی وجہ سے ابتدا ہی جنت کی نعمتیں حاصل ہو چکیں گی وہ سات بیان فرمائی ہیں۔

پہلی صفت:

عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ أَكْفُلُونَ جنت کی نعمتیں اور انہیں ان لوگوں کے لئے ہیں جو برائی اور بد کام میں اپنے دہ پر ہمارے کرتے ہیں اور اس کے سوا کسی کو جنت کی کارساز نہیں سمجھتے۔

دوسری صفت:

اَلَّذِينَ يُخْفِقُونَ كُفْرًا وَيَصْلَحُونَ ﴿۱۱۶﴾ اور وہ ایسے لوگ ہیں کہ جب کبیرہ گناہ سے اور بد خصوصیت سے دنیا کی کاموں سے پرہیز کرتے ہیں: "فراصل" اگرچہ کبیرہ گناہوں میں شامل ہیں، مگر ان کی ان کو الگ بیان کرنے میں حکمت یہ ہے کہ فراصل کا گناہ کم کبیرہ گناہ سے زیادہ سخت ہے اور مرض منہدی بھی جس سے دوسرے لوگ بھی متاثر ہوتے ہیں فراصل کا لفظ ان کاموں کے لئے بولا جا تا ہے جن میں بے حیائی ہو، جیسے ذہن اور اس کے مقدمات نیز وہ گناہ جو عورتی کے ساتھ حلال ہے کہ جائیں فراصل کہلاتے ہیں، ان کا وبال بھی گہا یہ شدہ ہے اور چہرے ان کی معاشرہ کو خراب کرنے والا ہے۔

تیسری صفت:

یعنی جس کی حالت میں جبکہ اچھا بھلا آدمی بھی تو ازان کو خوشنما ہے اور جان و مال کا بے لافق و مصل اور تہیہ دنیا پر غور کرنے کی صلاحیت مفقود ہو جاتی ہے، مگر متبعین صالحین کی اللہ نے یہ صفت جان کی ہے کہ ایسے وقت میں بھی یہ لوگ نہ صرف یہ کہ فساد

اور گھر سے کام لیتے ہیں بلکہ انتظام کا اپنا حق ہوتے ہوئے بھی معاف کر دیتے ہیں۔ مطلب یہ کہ لوگوں سے ضرور گزار کر جائے ان کی طبیعت اور حراں کا حصہ بن جاتا ہے، نہ کہ انتظام اور بدل لینا، جس طرح نئی حکومت کے بارے میں آتا ہے خدا انفس پر لکھ لے فقط آپ نے اپنی ذات کے لئے کبھی بدل نہیں لیا۔ (صحیح بخاری، کتاب الامار)

چوتھی صفت:

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ "استجابت" کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے جو حکم ملے اس کو بے چون و چرا قبول کر لے خواہ وہ اپنی طبیعت کے موافق ہو یا خلاف۔ اس حکم کی بجا آوری میں اگرچہ تمام اسلامی احکام و فرائض شامل ہیں مگر چونکہ ان سب میں نماز سب سے اہم فریضہ ہے اس لئے اس کو امتداد اور الگ کر کے بیان فرمایا۔

پانچویں صفت:

وَأَقْرَبَهُمْ شُورَىٰ يُنْذِرُهُمْ یعنی ان کے کام آجس میں مشورہ سے ملے ہوئے ہیں، شوریٰ پروازن شُورَىٰ مفعل کا مصدر ہے، یعنی شُورَىٰ مطلب یہ ہے کہ وہ اہم امور کی شوریات سے ان میں کوئی تعین حکم نہیں دیا ان کو ملے کرنے میں یہ لوگ آپسی مشورہ سے کام لیتے ہیں، انہما امور کی قید خود فقط اَمْرُ سے مستند ہے، اس لئے کہ عرف میں اَمْرُ ایسے ہی کاموں کے لئے بولا جاتا ہے جن کی اہمیت ہو، جیسا کہ سورۃ آل عمران میں آپ ﷺ کو حکم فرمایا و سَأُورِضُ فَسْیَ الْأَمْرِ جَنَابِیَ آپ ﷺ کی معاملات اور دیگر معاملات میں مشورہ کا اہتمام فرماتے تھے، جس سے مسلمانوں کی بہت فزائی بھی ہوتی تھی، اور دل چلتی بھی، اور معاملہ کے مختلف گوشے بھی واضح ہو جاتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب زخمی ہو گئے، اور جتا زندگی کی کوئی امید نہ رہی تو اس عذارت میں مشورہ کے لئے چھ آدمیوں کی ایک ٹیم بھی نامزد کر دی، جس میں حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم شامل تھے، ان حضرات نے آپس میں اور دیگر حضرات سے مشورہ کر کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا، بعض لوگ مشاورت کے اس حکم سے ملکیت کی تردید اور مجبوریت کا اثبات کرتے ہیں، حالانکہ مشاورت کا اہتمام ملکیت میں بھی ہوتا ہے، یا مشاوری کی مجلس مشاورت ہوتی ہے، جس میں ہر معاملہ میں خود غرض ہوتا ہے، لہذا اس آیت سے ملکیت کی نفی قطعاً نہیں ہوتی، علاوہ ازیں مجبوریت کا مشاورت کے ہم معنی سمجھنا ٹکسر غلط ہے، مشاورت ہر کہ حد سے نہیں ہوسکتی، اور نہ اس کی ضرورت ہی ہے، مشاورت کا مطلب ان لوگوں سے مشورہ کرنا ہے، جو اس معاملہ کی خرافاتوں اور ضرورتوں نیز باتریکیوں کو سمجھتے ہیں، جس معاملہ میں مشورہ درکار ہوتا ہے، مثلاً ہند ٹک، چلی وغیرہ جانا ہوتا کسی جگہ جان، یا راستہ پھر یا کسی غیر متعلقہ مآثر آدمی سے مشورہ نہیں کیا جائے گا، بلکہ کسی انجینئر سے مشورہ کیا جائے گا، اگر کسی مرض کے بارے میں مشورہ کی ضرورت ہو تو طب و حکمت کے ماہرین کی طرف رجوع کیا جائے گا، جبکہ مجبوریت میں اس کے برعکس بالغ انفس کو مشورہ کا اہل سمجھا جاتا ہے، غول کو مارا جاوے، بے شعور، امور سلطنت کی خرافاتوں سے ٹکسر ہے، ہیرہ اور تاجہ دی

قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرَّسُولُ أَمْرٌ أَوْ نَهْيٌ فَإِنْ أَمَرَ بِشَيْءٍ فَعَلُوهُ وَإِنْ نَهَى بِشَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

ترجمہ: اور اللہ جسے گمراہ کر دے اس کے بعد اس کا کوئی کاربہ نہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو گمراہ کرنے کے بعد اس کی جہالت کا کوئی وہ نہیں اور (اسے غیب) تو دیکھئے گا کہ عالم لوگ حجاب کو دیکھ کر کہہ رہے ہوں گے کہ کیا دنیا کی طرف لوٹنے کا کوئی صورت ہے اور (اسے غیب) تو دیکھئے گا کہ وہ جہنم کے سامنے آئے گئے ہوں گے خوف و قہر کے بارے میں کہہ رہے ہوں گے اور ٹھیکوں سے درویش و غلوں سے است (جہنم کو) کہہ رہے ہوں گے۔ مگر اللہ تعالیٰ ہے یا یحییٰ یا ہے مومنین کہیں گے کہ قطعی زبان کا روہ ہیں جنہوں نے آج قیامت کے دن اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو داعی حجاب میں جہنم کر کے اور ان عورتوں تک رسائی حاصل نہ کر کے جو ان کے لئے جہنم میں تیار کی گئی ہیں۔ کہیں ان میں ذالدریا، آئروہ ایمان لائے اور موصول ہونے کی خبر ہے یا درکنہ کو یقیناً ظالم کا فر داعی حجاب میں ہوں گے یہ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے ان کا کوئی ہدایت دہندہ ہے اللہ ان کی ہدایت کرے اللہ کے ہوا ان کا کوئی نہیں، جو ان کے حجاب کو دفع کر سکے اور جس کو اللہ گمراہ کر دے اس کے لئے دنیا میں حق کی طرف کوئی راستہ ہے اور ان آخرت میں جہنم کی طرف، اپنے رب کا وسیع و ہدایت کا ظلم مان لوگ ان کے کہ وہ دن آپہنچے اور وہ قیامت کا دن ہے کہ جس کے لئے اللہ کی جانب سے نجات ہوگا یعنی جب اللہ اس دن کو لے آئے گا تو (پھر) اس کو نہ لے گا تمہیں اس روز نہ تو کوئی پناہ دے گی کہ جس میں تم پہنچو گے سوا اس روز تم کو تیار رہے مگر ہوں سے اللہ کی کوئی صورت۔ پس اگر وہ قبول کرنے سے اعراض کریں تو ہم نے آپ کو ان پر نہیں بڑھائیں بیچہ کہ آپ ان کے اعمال کی نگرانی کریں، کہ ان کے اعمال ان اعمال کے موافق ہوں جو ان سے مطلوب ہیں آپ کے ذمہ تو صرف بیچارہ پہنچانا ہے یہ حکم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے اور ہم جب کبھی انسان کو اپنی رحمت و نعت کا مشا خدا اور رحمت کا سزا چھو دیتے ہیں تو اس پر وہ اتر آتے کہ ہے اور اگر انہیں ان کے اعمال کی بدولت کوئی مصیبت پہنچے ہے تو انہیں اللہ کی نعمت کی، شکر کی ترے مکتا ہے (شُکْرِہُمْ) میں خمیر ان کے اعتبار سے انسان کی طرف راجع ہے فَمَنْ أَتَذْبِہُمْ کا مطلب ہے فَمَنْہُ اور اذات کو تہدی سے تعبیر اس نے کیا ہے کہ اکثر اعمال ہاتھوں ہی کی شرکت سے ہو جاتے ہیں آسمانوں کی عورت زمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جو

چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اولاد میں سے نئی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے جنا دیتا ہے یا دونوں کو جمع کر دیتا ہے یعنی ان کو بیٹے اور بیٹیوں اور ان کو عطا کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے یا کھج کر دیتا ہے نہ وہی جنتی ہے اور نہ ظہیر کے لئے دیتا ہے ۳۰، اور وہ جو پیدا کرتا ہے اس کے بارے میں بڑا حکم والا ہے اور جو چاہے اس پر (کامل) قدرت والا ہے اور کسی بشر کی یہ شان نہیں کہ اللہ کسی بندے سے کلام کرے مگر اس کی طرف وہی پہنچ کر خواہ خواب میں یا اللہام کے ذریعہ یا حجاب کے پیچھے سے یا یہ طور کہ بندہ کو اپنا کلام سناے اور بندہ اس کو نہ دیکھے جیسا کہ مومن وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحٰنَہٗ وَبِحَمْدِہٖ ۚ وَہٗ ہُوَ الْعَزِیْزُ الْحَمِیْدُ کے ساتھ ہو، یا کسی قاصد یعنی فرشتے کو بھیجے جیسا کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ سُبْحٰنَہٗ وَبِحَمْدِہٖ ۚ وَہٗ ہُوَ الْعَزِیْزُ الْحَمِیْدُ اور وہی جنتی دوسرے رسولوں کے، اللہ اسے اللہ بقائے آپ کی طرف اپنے حکم سے روح کو بھیجا (یعنی) اس حکم کو کہ جس کی ہم آپ کی طرف وہی بھیجتے ہیں، اور وہ قرآن ہے جس سے قلوب زندہ ہوتے ہیں اور آپ کی طرف وہی بھیجتے سے پہلے آپ یہ بھی نہیں جانتے تھے کہ کتاب قرآن کیا چیز ہے؟ اور ان ایمان کو جانتے تھے یعنی ایمان (اسلام) کے احکام و شرائع کو نہیں جانتے تھے، اور استفہام فعل کامل سے مانا ہے یا استفہام کا مابعد و مفعولوں کے قائم مقام ہے لیکن ہم نے اس کو یعنی روح کو یا کتاب کو اور بنا دیا جس کے ذریعہ ہم اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اس کے ذریعہ ہدایت دیتے ہیں، یہ ملک آپ اپنی طرف بھیجی ہوئی وہی کے ذریعہ صرف استفہام یعنی دین اسرار کی طرف رہنمائی کرتے ہیں اس اللہ کی راہ کی طرف کہ جس کی حکمت میں آسمان اور زمین کی برجستہ ملک کے اعتبار سے اللہ تحقیق کے اعتبار اور ملک ہونے کے اعتبار سے آگاہ و سب کام اللہ ہی کی طرف ہوتے ہیں۔

حَقِیْقَتِیْکَیْہِ لَیْسَیْلُ فِی تَفْسِیْرِیْ فَوٰلَیہِ

قَوْلًا: اَعَدَّ یٰلَی، مِنْ وَحْیِہِ کی تفسیر ہے اِنَّ لَیْسَ لَہٗ وَلَیُّ یٰلَیْہِ ہِدَایَۃً یُعَدُّ اَصْلًا ۙ اس صورت میں میں تعبد کی خمیر اضلال کی طرف راجع ہوگی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعدہ کی خمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور بعد اللہ، یٰوٰی اللہ کے معنی میں ہو، اس صورت میں ترجمہ ہوگا، اللہ کے سوا اس کا کوئی ولی نہ ہوگا۔

قَوْلًا: وَتَسْرٰی السَّکِیْمِیْنَ اَمَلُ جَالِیہِ ہے، اور رویت سے رویت ہم یہ مراد ہے، اور مخاطب ہر وہ شخص ہے جس میں رویت کی صلاحیت ہو۔

قَوْلًا: مَرَدُّہٗ، رَدُّ سے ظرف زمان و مکان، لہٰذا نے کا وقت، لہٰذا نے کا مقام۔

قَوْلًا: عَلَیْہَا یَا اَیْکَ سَوَالِ کا جواب۔

یَعْنٰی: عَلَیْہَا میں ہاء خمیر کا مرجع کیا ہے؟ اگر ماقبل میں مذکور میں ہے تو افعال ذکر لازم آتا ہے، اور اگر، فعل میں مذکور، اللہ کی طرف راجع ہے تو خمیر و مرجع میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ مذہب مذکور ہے اور ہاء خمیر مؤنث ہے۔

جَعَلَا شَيْءًا هَاءٌ ضمیر کا مرجع نساو ہے جیسا کہ شارح نے اشارہ کر دیا ہے جس پر العذاب دلائل کر رہا ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔ (جس)

قَوْلُهُمَا: تَوَّاهَا تَوَّاهَا سے رویت صریح مراد ہے، تَوَّاهَا تَوَّاهَا اور عَابَعَيْنِ دونوں ضمیر سے جملہ ہو کر مل جی۔
قَوْلُهُمَا: مِنَ اللَّيْلِ، عَابَعَيْنِ سے مشتق ہیں۔

قَوْلُهُمَا: بَيْنَ الطَّرَفِ طرف سے مراد آنکھ ہے، بعض حضرات نے صمدی معنی یعنی، دیکھنا بھی مراد لیا ہے، شرج کی مہارت کے مناسب اول معنی ہیں طریف عَصِيٍّ چشمِ نیم باز شرمندہ نظر کو کہتے ہیں چشمِ ضعیف چشمِ نیم باز، چشمِ نیم باز تقریباً ایک ہی مفہوم کو ادا کرتے ہیں۔

یوں گان سیاہ کردی ہزاراں رخت در دامن
چاکر "چشمِ نیارت" ہزاراں روز ہر لحظہ
(حفظ)

شارح شرمندہ نظر کو چشمِ نیارت سے تعبیر کر رہا ہے، قیامت کے روز جب ہر مومن کو دوزخ کے دورہ و خوش کیا جائے گی تو اسے خرم و لذت کے آنکھوں کو پوری طرح کھول بھی نہ سکیں گے بلکہ گواہائے چشم کے ذریعہ دوزخ و عذاب سے دیکھیں گے۔

قَوْلُهُمَا: يَطْهَرُونَ الْبَيْهَاتِ، الْبَيْهَاتِ کی ضمیر بھی، العذاب سے مفہوم، النار کی طرف راجع ہے بین طرف میں بین اشارہ ہے یا معنی باہ ہے دوسری صورت زیادہ واضح ہے۔

قَوْلُهُمَا: الْبُيُوتِ خَيْرٌ وَأَنْ كُنَّ خَيْرٌ، اور الْخَيْرِ بَيْنَ الْكَلَامِ ہے۔

قَوْلُهُمَا: يَتَخَلَّلِينَ بَعْضُهُنَّ فِي النَّارِ وعدم وصول بھری الحور اس میں نصف و شرم ہے، بتخلیل انفسہر کا مطلق الْبُيُوتِ خَيْرٌ وَالْخَيْرِ سے ہے اور عدم وصول بھری کا مطلق اقلیہ سے ہے، اور اہل کے بارے میں نقصان کا مطلب یہ ہے کہ جو عورتوں ان کے لئے ایمان لانے کی صورت میں تیار کئے گئے تھے اب وہ ان سے محروم ہیں گے، اور بعض حضرات نے یہ مثال بھی ظاہر کیا ہے کہ ممکن ہے اہل سے دنیا کے اہل مراد ہوں، ان کے بارے میں نقصان کی یہ صورت ہوگی کہ وہ جنت میں دوسروں کے حوالہ کر دیئے جائیں گے۔ (سب جملہ)

مفسر غلام نے هُوَ میں مقول اللہ تعالیٰ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ اَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقْتَدِرٍ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے اور مومنین کے قول کی تصدیق ہے، اور بعض حضرات نے اس کلام کو مومنین کے کلام ہی کا تخریر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُمَا: لَا يَرَوْنَ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مِنَ السَّعَةِ، مَوَدَّ کے مشتق ہے اس کا مطلق یسائی سے بھی جائز ہے۔

قَوْلُهُمَا: إِنَّمَا يَلْبُثُونَ بِكُمُ اس مہارت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نیکو خلاف قیاس آنکھوں کا مصدر ہے یعنی ہر مومن کو اپنے گناہوں کا انکار ممکن نہ ہوگا اس لئے کہ صحیحہ اعمال میں ان کے اہل محفوظ ہوں گے، اور ہر مومن کے اعضاء

(جس)

تَفْہِیْمٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَأَنزَلْنَا لَهُمُ الْقُرْآنَ عَرَبِيًّا وَالْأَوَّلُ آخِرُتِمْ فِي سَمْعَيْنِ وَبِشَرِّينِ وَكَانَ لَهَا لَدُنْكَ عَرْشٌ جَدِيدٌ
 کا فرمیں اور دنیا میں یہ توقف اور دنیوی خسارے کا سامنہ لگتے تھے، جبکہ ہم دین میں صرف آخرت کو ترجیح دیتے تھے، اور دنیا کے
 مسادوں کو کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے، آج وہ کچھ لوٹ چکی تھیں کہ اب سے کون سا چارہ ہے؟ آیا وہ جنہوں نے دنیا کے ہر مضمیٰ میں رہنے کو
 نفع انداز کر رکھا اور آج وہ ہمت کے سڑے لوت رہے ہیں، آیا وہ جنہوں نے دنیا کو ہی سب کچھ سمجھ رکھا تھا، اور آج ایسے غلاب
 میں گرفتار ہیں، جس سے اب چھٹکارا ممکن ہی نہیں۔

فَمَا لَكُمْ مِّنْ مَّلَآئِكَةٍ مَّوْعِنَةٍ ۖ فَمَا لَكُمْ مِّنْ نَّكِيمٍ تَعْمُرُ السَّعْيَ الْكَادِ كَے ہیں، یعنی اب مشرکوں کو اتنے روز قیامت اپنے ساتھ ہوں گا
 انکار نہ کر سکو گے، کیونکہ اول تو سب کچھ ہوئے ہوں گے، دوسرے خود ان کے اعتقاد، انکی گواہی دیں گے، اسی آیت کا ایک
 مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ تمہارے لئے کوئی ایسی جگہ نہیں ہوگی کہ جس میں تم چھپ کر اہل ان و بھٹان میں نہ جاؤ اور چھپانے
 نہ جا سکو، یا ظہری نہ آسکو۔

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ عَرَبِيًّا ۖ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 زیادہ فریاد نہ ہوں، اس لئے کہ آپ کو ان پر نگہبان اور ان کے اعمال کا نگران بنا کر نہیں بھیجا گیا، مطلب یہ ہے کہ آپ کی امداد
 داری صرف اور صرف اتنی ہے کہ آپ اللہ کا پیغام لوگوں تک پہنچا دیں، ان میں نہ مٹائیں، آپ سے اس کی بات پر نہیں ہوگی، اس
 لئے کہ ہدایت دینا آپ کے اختیار میں ہے ہی نہیں، یہ صرف اللہ کے اختیار میں ہے، اسی مضمون کو دوسری آیتوں میں اس
 طرح بیان فرمایا گیا ہے لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ (البقرة) فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا
 الْحِسَابُ (الرعد) فَذُكِّرُوا إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصْطَفٍ (العاشرة) ان تمام آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ
 آپ کی ذمہ داری صرف یہ ہے کہ آپ امت کو اپنے پیغام پہنچا دیں۔

تَكُنْ: إِذَا أُنزِلَ إِلَيْكَ الْإِنشَانُ جَلًّا وَخَفِيًّا (الأنعام) دنیوی نعمتیں اگرچہ کتنی ہی عظیم کیوں نہ ہوں مگر سعادت اخروی کے
 مقابلہ میں ان کی اہمیت ایسی ہی ہے جیسا کہ دوسرے متبادل میں ایک قطرہ اور کھانے کے متبادل میں پتھر، اسی وجہ سے مذکورہ
 آیت میں دنیوی نعمتوں کو چھٹکانے سے تعبیر فرمایا ہے۔ (مسل)

تَكُنْ: دنیوی نعمتوں کے حصول کو اذا سے تعبیر فرمایا ہے جو کہ یقیناً حصول پر دلالت کرتا ہے اور اخروی ہی پر، و مصیبت کو اذا
 سے تعبیر کیا ہے جو عینی حصول پر دلالت نہیں کرتا، دونوں کی تعبیر میں فرق اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت رحمت، صفت غضب
 سے بہت بڑی ہوئی ہے، گویا کہ مدت ذات خداوندی کا لگاتار ہے اور دنیا میں بڑے سے بڑے ملہ و مشرک کو دنیوی نعمتوں سے
 محروم نہیں کرتا، مگر کسی کا بھی اس کے جرم و خطا کی وجہ سے مدتی نہیں کرتا بلکہ زیادہ تر گنہگاروں سے دور گزار دیتا ہے، اس لئے
 ہر جرم و خطا کی سزا عینی نہیں، مگر غیر عینی چیز کے لئے بان کا استعمال ہوتا ہے۔

إِنَّكَ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآیۃ) یعنی کائنات میں صرف اسی کی مشیت اور تدبیر چلتی ہے اور جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا، کوئی دوسرا اس میں دخل اندازی کرنے کی قدرت اور اختیار نہیں رکھتا۔ جب یہ بات علم ہے کہ کائنات میں تصرف صرف اسی کا حق ہے کسی کی اس میں دخل اندازی کی گنجائش نہیں تو وہ اپنی مشیت اور اختیار کے تحت جس کو چاہتا ہے لڑکا دیتا ہے، اور جس کو چاہتا ہے لڑکی اور جس کو چاہتا ہے دونوں دیتا ہے، اور جس کو چاہتا ہے دونوں سے محروم کر دیتا ہے۔ یہ تقسیم اور ان کے اعتبار سے ہے یعنی فروغ کے اعتبار سے، اصول کے اعتبار سے بھی انسانوں کی چار قسمیں ہیں ① بغیر ماں باپ کے جیسے آدم ﷺ کوئی سے پیدا فرمایا، خدا کی ماں ہے اور نہ باپ ② بغیر ماں کے جیسے حضرت نوح کہ ان کو صرف مرد (آدم) سے پیدا کیا ③ بغیر باپ کے جیسے حضرت یحییٰ ﷺ کو صرف عورت سے پیدا کیا ان کے باپ نہیں ④ ماں باپ سے جیسے تمام انسان مرد اور عورت سے، فسبحان اللہ العظیم القدیم (ان کی کثیر) ان آیات میں بچوں کی اقسام بیان کرنے میں حق تعالیٰ نے پہلے لڑکیوں کا ذکر فرمایا، ہے لڑکوں کا ذکر بعد میں کیا ہے، اسی آیت کے اشارہ سے حضرت ائمہ بن اشع نے فرمایا کہ جس عورت سے سکن سے پہلے لڑکی پیدا ہو وہ مہارک ہوتی ہے۔ (بخاری، مسلم)

شان نزول:

وَمَا نَحْنُ بِبَشَرٍ اَنْ يَّخْلُقَنَّهُ اللَّهُ بِالْاَوَّلِ وَالْآخِرِ یہ آیت یہود کے ایک معاندان مطالبہ کے جواب میں نازل ہوئی ہے۔ ایک روز یہود نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ ہم آپ پر کیسے ایمان لے سکتے ہیں، جبکہ آپ خدا کو دیکھتے ہیں اور نہ بالمشافہ اس سے کلام کرتے ہیں، جیسا کہ موسیٰ ﷺ کا کرتے تھے، اور اللہ کو دیکھتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کہنا غلط ہے کہ حضرت موسیٰ ﷺ نے حق تعالیٰ کو دیکھا ہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (قرطبی، معارف) آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی انسان کے لئے حق تعالیٰ سے بالمشافہ کلام کرنا اس دنیا میں ممکن نہیں، خود حضرت موسیٰ ﷺ نے بھی بالمشافہ کلام نہیں کیا، بلکہ جس پر وہ صرف آواز سنی۔

نزول وحی کی تین صورتیں:

اس آیت میں نزول وحی الہی کی تین صورتیں بیان فرمائی گئی ہیں ① دل میں کسی بات کا اُلٹنا یا خواب میں بتا دینا اس یقین کے ساتھ کہ یہ اللہ ہی کی طرف سے ہے ② پردے کے پیچھے سے کلام کرنا، جیسے موسیٰ ﷺ سے کوہ صہرہ پر کیا گیا ③ فرشتے کے ذریعہ اپنی وحی بھیجنا جیسا کہ جبرئیل ﷺ پیغام لے کر آتے تھے اور پیغمبروں کو بتاتے تھے، مذکورہ تحصیل سے یہ بات واضح ہوگی کہ خدا تعالیٰ کسی انسان سے درود و کلام نہیں کرتا۔

شہید: حدیث شریف میں وارد ہے آپ ﷺ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جہنم کے کھجور کے پتے کا نام نہیں کرتا مگر تمہارے والد عبد اللہ سے رو رو کر کلام فرمایا (یا احد میں شہید ہو گئے تھے) لہذا آیت اور حدیث میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

دفع: یہ حدیث آیت مذکورہ کے مفہوم کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ نبی عالم دنیا سے متعلق ہے اور یہ رو رو کر گفتگو بہ لم یزغ میں ہوئی۔ (ملاحظہ فرمائیے)

وَمَا كُنَّا نَقُولُ إِلَّا مَا كُنَّا نَرَىٰ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۚ الْخ "روح" سے مراد قرآن ہے یعنی جس طرح آپ سے پہلے ہم سابق انبیاء پر وحی کرتے رہے ہیں اسی طرح ہم نے آپ پر وحی کی ہے قرآن کو روح سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ قرآن سے دلوں کو زندگی حاصل ہوتی ہے، جس طرح کہ روح میں انسانی زندگی کا رد مضمر ہے۔

کتاب اور ایمان کو نہ جاننے کا مطلب ہے ان کی تفصیلات سے واقف نہ ہونا، اور نہ نفس ایمان اور لازمی تعلقات سے برہنی مبعوث ہونے سے پہلے ہی واقف ہوتا ہے، آپ ﷺ کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ آدم ﷺ آپ دیکھ میں تھے اور آپ ﷺ نبی مرسل، اس حدیث شریف میں سبقت آفرینش اور اعطائے صلاحیت نبوت کا ذکر ہے، نہ کہ تفصیلات شرائع نبوت کا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يٰۤاَيُّهَا الزُّحْرِفُ كَيْفَ تَسْمَعُ وَاَنْتَ لَمْ تَسْمَعْ لَوْلَا

سُورَةُ الزُّحْرِفِ مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ اِلَّا وَاسْتَلَّ مَنْ اَرْسَلْنَا الْاَيَةَ تَسْمَعُ
وَتُحْمَانُونَ اَيَةً.

سورہ زحرف کی ہے اور کہا گیا ہے کہ وَاسْتَلَّ مَنْ اَرْسَلْنَا الْاَيَةَ مستثنیٰ ہے،
نواسی (۸۹) آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلٰی عِبَادِهِ الْفَحْشَیَّ وَالْمُنْكَرَ الْفَرَارِ الْمُنْهِنِ ۝ النّٰصِیْرُ
مِنْ الشُّبُهٰی وَهُوَ یُجِیْبُ عَلَیْهِ مِنَ الشَّرْعِ (تَاجِیْلَتُهُ) اَزْهَدَ الْکِتَابِ لَوْلَا تَعَرُّفُنَا بِغَدِّ الْعَرَبِ لَعَلَّکُمْ
الَّذِیْ سَکَرْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوْا مَعْنٰی ۝ وَتِلْكَ اَمْثَلُ فِی الْکِتَابِ اِیَّ الْبُحُوْجِ الْمَحْصُوْطِ لَدُنَّیْ ۝ اِنْ
مَعْنٰی اَعْلٰی عَنِ الْکِتَابِ تِلْكَ حَکْمَةٌ بِالْاَلْفِ اَنْتُمْ نَفْسُکُمْ عَنْکُمْ اَلْذِّکْرُ الْفَرَارِ صُلْحًا اِنَّمَا
فَالَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَا تَسْبُوْنَ لِاَحَدٍ اَنْ کُتِرَ قَوْمًا مَّشْرِیْقِیْنَ ۝ وَکُمْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِیْ اِلَی الْاَوَّلِیْنَ ۝ وَتَمَّا کَرَّ بِاَنْفُسِهِمْ
اَنْ یَّجِیْبُوْا لَیْسَ یَسْتَحِیْزُوْنَ ۝ کَاسْتَهْوٰی قَوْمُکَ تِلْكَ وَهٰذَا تَنْصِیْحَةٌ لِّهِ صَمِیْعُ اللّٰهِ عَلَیْهِ وَاسْمُ
لَّعَلَّکُمْ اَنْتُمْ مِنْ قَوْمِکَ تَطْلُبُا نُّوْرًا وَمَطْلُبُ سَقَمٍ فِیْ اَهْلِی ۝ مَثَلُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ مَعْنٰیهِمْ فِی الْاَوَّلِیَّاتِ
مَعْنٰیهِ قَوْمُکَ کَمَا تِلْكَ وَلَیْنِ دَاخِلُ نَفْسِهِمْ مِنْ خَلْقِ النُّطُوْقِ وَالْاَرْضِ اَلْقُرْآنُ خُذْ مِنْهُ نُوْرًا اَرْفَعُ لِنُوَالِی
اَسْوَابَ وَاَوْفُو الْعَصْمِ ۝ اِنَّکُمْ اَنْتُمْ خَلَقْتُمْ الْعَزِیْزَ الْعَلِیْمَ ۝ اِحْزَیْ حَوَالِیْهِمْ اِیَّ اللّٰهِ دُو الْعَزَّةِ وَالْعَصْمِ ۝ اِنَّ
تَعَالٰی الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَاَرٰفَ کَانَ مِنْهُ نَعِیْسُ ۝ وَجَعَلَ لَکُمُ فِیْهَا سُلٰلًا مَّرْفُوعًا لَّعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ اِلَی
مَعْنٰیهِ کَمَ فِی اَنْفُسِهِمْ کَمَ وَالَّذِیْ اَزَلَّ اِلَی الْاَعْمَیَّ مَالًا یُّدْعٰی اِیَّیْ سَدْرَ حَاجَتِکُمْ اِلَیْهِ وَنَمَّ بَزْلُهُ مَلُوْمًا ۝ فَانْقَرَبْنَا
اِلَیْهِمْ بِهٖ بِلَدَةٍ مَّیْمَنًا ۝ کَذٰلِکَ اِیَّیْ مَثَلُ بَعْدِ الْاَحْیَاءِ ۝ فَرَحُوْا ۝ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ اَحْیَاءِ ۝ وَالَّذِیْ خَلَقَ الْاَنْوَاجَ
الْاَشْفَی ۝ لَّیْسَ یَجْعَلُ لَکُمُ مِنَ الْفَلَاحِ الشُّفَرِ وَالْاَقْلَامِ ۝ کَذٰلِکَ مَثَلُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ اَحْصِی الْعَالَمَ الْاَحْصِی ۝ اَوْ یُوْجِبُ مَعْرُوْرَ

میں کر دیا جاوے گا کہ ہمارے دو گویوں کرنے کی حالت نہ تھی اور یقیناً ہم اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں اور انہوں نے اللہ کے فضل بندوں کو اس کا جزو ٹھہرا دیا، چنانچہ انہوں نے کہا اے اللہ کی بیشیاں ہیں، اس لئے کہ وہ اللہ کا جزو ہوتا ہے، اے اللہ! کہہ فرماتے اللہ کے بندے ہیں یقیناً اس بات کا قائل انسان کلمہ کلمہ کرتے والا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

سُورَةُ الزُّحُرُفِ: زُحُرُفُ طبع ہزار ہیں، آراستہ، زینت، زخرف کا استعمال جب قول کے ساتھ ہوتا ہے تو جموت فریب وغیرہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، ارشاد ہے زُحُرُفُ الْفَوَائِدِ غُرُورُ الْمَلِیحِ کی ہوئی فریب کی باتیں۔

(ملحات القرآن ملخصاً)

قَوْلُهُ: وَالْكِتَابُ الْمُبِينِ: والکتاب المبین واضح ہے، الْكِتَابُ الْمُبِينُ موصوف باصفت بکرم ہے، ہمارا بکرم و متعلق المبین فعل مہذول کے فعل اپنے فاعل و متعلق سے مل کر ضم اور انشا جملہ جواب قسم۔
قَوْلُهُ: أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُخْتَصِمًا: اوحینا الیک کتاب تمیز اور جملہ کتاب سے کہ ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعتراف: جَعَلَ الْقُرْآنَ كَالْمَحْجُولِ ہونے پر دلالت کرتا ہے اور محمول حقوق ہوتا ہے لہذا اس سے قرآن کا مخلوق ہونا لازم آتا ہے، جو کہ حقیدہ اور نظریہ ہے معتزل کا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ اللہ تعالیٰ نے نور و ظلمت کو پیدا فرمایا، حالانکہ یہ اصل منت والجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہے اصل منت والجماعت نے نزدیک کام لٹھی صلت خداوندی ہونے کی وجہ سے غیر مخلوق قرار دیا ہے۔

جَعَلَ الْإِلَاقِ: جواب کا ماضی یہ ہے کہ جَعَلَ خلق کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ قرآن کریم میں بھی دیکھو ماضی کے لئے استعمال ہوا ہے، مثلاً نَفَثَ کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَجَعَلْنَا نَفْعًا أَخَاهُ هَارُونَ وَوَيُّوًّا اور جَعَلَ مَعْنٰی قَالِ بھی مستعمل ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَجَعَلُوا آلَهُ بَيْنَ عِبَادِهِ خَوْفًا لِّمَنِ مَشْرُوكِ نے اس کے بندوں میں سے بعض کو اس کا جزو کہا، یا جزو ہونے کا عقیدہ رکھ، اور جَعَلَ بمعنی صَبَّرَ بھی مستعمل ہے، کسوف اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً سَمِے انکے دلوں پر پردہ ڈال دیے، جَعَلْنَا لَی تَمیز اور جَعَلْنَا کے بجائے اَوْحَيْنَا سے کہ اسے اشارہ کر دیا کہ جَعَلَ متعدی ایک مفعول ہے، اور وہ جَعَلْنَا کی مفعولی ضمیر ہے، جس کا مرجع الہام ہے، اور کَلَّمَنا عربیہ موصوف صلت سے مل کر جَعَلْنَا کی مفعولی ضمیر سے حال ہے، بعض مفسرین نے جَعَلَ کو صَبَّرَ کے معنی میں لے کر فاضل کو مفعول نہ اول اور فاعل عربیہ کو موصوف صلت سے مل کر مفعول یہ جانی قرار دیا ہے۔

اہل زہد و تنہا نے جَعَلَ بمعنی خلقی چار قرار دیا ہے، اور یہ قرآن کے مخلوق ہونے کے معنی کے عقیدہ کے مطابق ہے۔
(اعراب القرآن) سنسکری حری و ضاحت انشا باللہ تمیز و توضیح کے ذریعہ حق پر کی جانے گی۔

قَوْلُهُ: وَإِنَّهُ لَی أَمُّ الْكِتَابِ: اس کا صلف جواب قسم ہے، اس طرح یہ دوسرا جواب قسم ہے، علامہ مکی نے تَنْفِیْثُ مَہْذُولِ

ان کو اشارہ کر دیا کہ یہی اُمُّ الْکِتَابِ جاریہ اور سے مل کر ان کی خبر ہے، اور لُذُنْہَا یہی اُمُّ الْکِتَابِ سے بدل ہے اور مَیِّمِی میں عندلہ کے ہے اور لُغْلُغٌ حَکِیْمٌ ان کی خبر جانی ہے، اور اُمُّ الْکِتَابِ بمعنی اصل کتاب، یعنی لوح محفوظ ہے۔

قَوْلُہُمْ: اَلْقَضَرُ ہمزہ مخدوف پر داخل ہے اور ضاء جاعظ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَنْہِیْضُ لَکُمْ قَضَرُ الْبَحْرِ اسْتَقْبَاسِ اِکْثَرِی ہے، جس کی طرف مفسر عام نے کلام کے آخر میں، لا مخدوف، ان کو اشارہ کر دیا ہے یعنی قرآن سے تمہارے اعتراض کرنے کی وجہ سے قرآن کے نزول کے سلسلہ کو موقوف نہیں کریں گے، بلکہ نزول کا سلسلہ جاری رکھتے ہوئے قرآن کا نزول مکمل کریں گے، تاکہ تمہارے اور ہر جہت تام ہو جائے۔

قَوْلُہُمْ: اَنْصِبُکَ مَفسر عام نے نصوب کی تفسیر نُصِیْبُکَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ صَفْحَا، قَضَرُکَ کا مفعول مطلق ہے، اور صَفْحَا، اِنْصَابُکَا کے معنی میں ہے اِنِیْ نُصِیْبُکَ اِنْصَابًا۔

قَوْلُہُمْ: اِنِیْ کُنْضَرُہُمْ مَا مَسُوْلِیْنِ بالغِ اَنْھُمْ لَمْ یُفْلَکْہُمْ نے ان کو شرط پر اور دیگر ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔

قَوْلُہُمْ: اِنِیْ شَرِیْہُ فِیْمَ مَحْضٍ پر داخل ہوتا ہے، حالانکہ مشرکین کا شرک محض حق تو یہاں اِنِیْ شَرِیْہُ کیسے درست ہوگا؟

جَعَلُہُمْ: اِنِیْ شَرِیْہُ بھی اس محض پر بھی داخل ہو جاتا ہے، حالانکہ کو یہ تاثر دینے کے لئے کہ حکم کو تو اس شرط کا یقین نہیں ہے بلکہ اس شرط کے بارے میں تردید اور شک میں ہے، یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ اس قسم کے فعل کا مصدر واجب محل، اِہْم سے مستحب ہے۔

اور باقی قرآن کے اِنِیْ کُنْضَرُہُمْ ہمزہ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے، اور لام تعلیل ہے، مقتدر مآتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنِیْ لَا اُنِیْ کُنْضَرُہُمْ فِیْمَا مَسُوْلِیْنِ یعنی کیا ہم اس وجہ سے کہ تم حد سے تجاوز کرنے والی قوم ہو قرآن کے نزول کو روک لیں گے، یعنی ہم بھی نہیں کریں گے۔

قَوْلُہُمْ: کُنْضَرُہُمْ اَنْصِبُکَ، کُنْضَرُہُمْ یہ اَنْصِبُکَ کا مفعول مقدم ہے۔

قَوْلُہُمْ: اَنْصِبُکَ، بابِہُمْ کی تفسیر اَنْصِبُکَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مَضَارِعُ بمعنی باغی ہے، صورت عجیب کے استحضار پر دلالت کرنے کے لئے، اِنِیْ کُنْضَرُہُمْ سے تعبیر کر دیا ہے۔

قَوْلُہُمْ: اَنْھُ مَیْمَہُ یہ موصوف مخدوف کی صفت ہے اور موصوف اَنْھُ لَکُمَا کا مفعول ہے اور بَطْنًا قِیْمَہُ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَنْھُ لَکُمَا فِیْمَا اَنْھُ مِنْ قَوْمِکَ مِنْ جِہَةِ الْعَطَشِ۔

قَوْلُہُمْ: وَلَیْسَ مَسَالِفُہُمْ میں دو افعال اور قسم ہے اور اِنِیْ شَرِیْہُ ہے لَیْقُوْلُوْا جِواب قسم ہے اور جواب شرط مخدوف ہے، جواب قسم جواب شرط پر دلالت کر رہا ہے، قسم اور شرط جب جمع ہو جائیں تو اول کا جواب مذکور ہوتا ہے، اسی معروف کا بعد کی بناء پر یہاں جواب قسم مذکور اور جواب شرط مخدوف ہے، جواب شرط کے مخدوف ہونے کا اور اثر یہ یہاں یہ بھی ہے کہ مفسر عام نے لَیْقُوْلُوْا میں نو ن رفع کے حذف کی علت اِتِّبَاعِ کو ثابت کر دیا ہے، اُرِ لَیْقُوْلُوْا جواب شرط ہوتا تو مفسر عام حذف اللون للمجازم فرماتے۔

قَوْلُہُمْ: وَادْعَالِی الْاَلَدِیْ جَعَلُ لَکُمْ الْاَوَّلَی (الایہ) مفسر عام کے والد تعالیٰ کے اِلْہَاکَ کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مشرکین

کا کرم العزیز العظیم پر رحم ہو، اللہ ہی جعل لکھو سے ہرئی قولی کا کلام شروع ہوا ہے اس کے کلام یہ کا وہ بھی مشرکوں کا ہوتا تو وہ جعل لکھا الارض مقدس الخ کہتے۔

قَوْلُهُ: اَلْاَصْصَافِ اس لفظ کے ساتھ کہ مقصد ازواج کے معنی کی نصیب ہے اس لئے کہ ازواج یہاں اپنے مشیر معنی (جوڑا) میں مستعمل نہیں ہے بلکہ محکم اقسم و انواع کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: فَانْشَرْنَا اس میں التفتات عن العیبت الى التکلف ہے۔

قَوْلُهُ: حَبِطَ الْعَانِدِ الخ فَاَنْزَلْنَاهُ مَا مَوْصُول قُرْآنوں پہلو و سرحد و حدود ہے کہ جب صلہ بعد ہوتا اس میں ایک ضمیر ضروری ہوتی ہے، جو موصول کی طرف راجع ہوتی ہے، یہاں اس کو انفسہ اندف کر دیا گیا ہے مبالغہ کیوں کا تحقق ہو کہ لُفْلُک اور انعام دونوں سے ہے اس لئے کہ جب ما تَزْكُوْنَ کا تحقق لُفْلُک سے ہوگا تو عامہ لُفْلُک ہی سے ہوگا اس لئے و کُحِيتَ فی اللُفْلُک دلتے ہیں نہ کہ و کُحِيتَ اللُفْلُک اور جب اس کا تحقق انعام سے ہوگا تو عامہ منسوب ہوگا اس لئے و کُحِيتَ الِاهِلِ مستعمل ہے نہ کہ و کُحِيتَ علی الِاهِلِ۔

قَوْلُهُ: ذُكِّرَ الضَّمِيرُ مَعَهُ ظَهْرُهُ کے، اس میں تاکید ہے کہ ظہورہ میں ضمیر مذکر اور ظہورہ میں ضمیر مؤنث کی جگہ ہے، ظہورہ ظہور کی جگہ ہے، ظہورہ کی پشت مراد ہے اور ضمیر سے لگی ضمیر سی مراد ہیں، دونوں میں مطابقت نہیں ہے، بلکہ مراد دونوں سے ایک ہی ہے اس کا جواب ضمیر عام ہے یہ دیا ہے کہ یہ فرق لفظ مبالغہ سے لفظ اور معنی کے فرق کی وجہ سے ہے لفظ ما ہو کہ لفظ مفرد ہے، اس لئے ضمیر کو مفرد کر دیا گیا اور معنی چونکہ جمع ہے اس کے لیے جمع لایا گیا۔

قَوْلُهُ: مَعَهُ ظَهْرُهُ ذُكِّرَ الضَّمِيرُ کے یہاں لفظ الضمیر فرماتے تو ازاد و سحر و اس کے جمع کے معنی بلکہ میں مفرد ہے نہ کہ نہ کہ اگر دونوں میں ما کے معنی کی نہایت ہوتی تو علی ظہورہ ہوتا اور، دونوں لفظ کی رعایت ہوتی تو ظہورہ ہوتا۔

قَوْلُهُ: مَقْرَبِينَ اِی مُقْبِلِينَ مَا حُوِذَ مِنْ اَفْوَنِ السَّيِّ اِذَا اُطْلِفَ

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَقْرُ الْکِتَابِ الْمُبِیْنِ اِذَا جُعِلَتْهُ قُرْآنًا عَرَبِیًّا۔

حق قرآن مقلعات میں سے ہے، احباب الی اعتقاد یہ امر وہاں رکعت میں آتا وہی ہے، یہی طریقہ اصول اور افضل ہے، امر انساب سے اصل کتاب جو کہوں مخلوق ہے مراد ہے، یعنی کتاب خاتم النبیین ہے کہ ہم نے اس کو عربی کا قرآن بنایا تاکہ تم آسانی سے لکھو، ہے لکھ دو کہ مخلوق میں نہ رہے۔ اس سے مراد اب و تمام دعوتی میں اہل ہے، حکمتوں سے بڑے ہے، اور افضل بھی ہے، اور نہ کہ آسانی میں بھی اس کی نصیحت مسلم ہے۔

قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق:

اہل سنت والجماعت کے نزدیک قرآن قدیم غیر مخلوق ہے۔ معتزلہ و اٹھ مخلوق، نئے ہیں، اور جعلی بنا کر آنا عربیہ سے قرآن کے مخلوق ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔

بحث: اب جبکہ قرآن کے مخلوق و غیر مخلوق ہونے کا ذکر کرتے ہیں تو مسند کی تصحیح و توضیح نیز معتزلہ کی تاریخ کا قہر سے تفصیلی ذکر نہ کرے سے حوالہ ہوگا۔ معتزلہ نے اِسّا جَعَلْنَاهُ فِرَاقًا عَرَبِيًّا سے قرآن کو بھول کے مخلوق ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہا ہے اِنّہ جَعَلْنَاهُ فِرَاقًا عَرَبِيًّا سے قرآن کو بھول ہوئے پر اِلاّت کرتا ہے، اور بھولی مخلوق ہوتا ہے اور ہر مخلوق حادث ہوتا ہے، لہذا ثابت ہو گیا کہ قرآن مخلوق و حادث ہے۔

چچا بیٹا، جعلی کو مخلوق کے ساتھ خاص کرنا اور اس کے دوسرے معانی سے صرف نظر کرنا زبردستی اور دھاندلی کی بات ہے جبکہ قرآن میں دیگر متعدد معانی مثلاً بَعَثَ، قَالَ، صَبَّرَ کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جس کی تفصیل مع اشد تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے۔

قرآن کے مخلوق ہونے پر معتزلہ کا طریق استدلال:

- ① لفظ جَعَلَ سے استدلال کرتے ہیں کہ قرآن بھول ہے اور جو بھول ہوتا ہے وہ مخلوق و مصنوع ہوتا ہے۔
 - ② کتاب کی صفت قرآن لائی گئی ہے، جس کے معنی ہیں بعض کا بعض کے ساتھ مقررہ و متصل ہونا یہ بھی مخلوق و مصنوع کی صفت ہے۔
 - ③ قرآن کو عربیہ بنا کی صفت کے ساتھ ضعف کیا ہے، اور عربی کو عربی اس لئے کہتے ہیں کہ عرب نے اپنی اصطلاحات میں الفاظ کی وضع کے ساتھ خاص کیا ہے، یہ بھی قرآن کے مخلوق ہونے پر دلائل کرتا ہے۔ (مسئل)
- دراصل بات یہ ہے کہ قرآن کی دو نسبتیں ہیں، اہل معنوی اور دوسری تعبیری، جس کو مخالفین کی اصطلاح میں کلام نفسی اور کلام لفظی سے تعبیر کرتے ہیں۔ نسبت معنوی یا کلام نفسی یہ باری تعالیٰ کی صفت قدیم غیر حادث ہے، جو ارض و حوادث سے پاک، صوت، حروف، لغت و لہجہ سے منزہ ہے، البتہ تعبیری نسبت جس کو کلام لفظی بھی کہتے ہیں، یعنی وہ نسبت و تعبیر جو ہمارے سمجھانے اور اورادک کے لئے ہے، اس میں صوت، حروف و کلمات و نقوش سب شامل ہیں، یہ بدلہ حادث ہیں، آیت مذکورہ میں اسی کلام نفسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے معتزلہ کا جواب:

محقق قرآن کے دہنیں نے قرآن کے مخلوق ہونے پر جو مذکورہ آیت سے قہری طریقہ سے استدلال کیا ہے یہ استدلال کلام عقلی پر صادق آتا ہے نہ کہ کلام نفسی پر اور کلام لفظی کے مخلوق نہ ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اختلاف کلام نفسی کے بارے میں ہے، جو کہ باری تعالیٰ کی صفت قدیم ہے۔

صاحب روح المعانی علامہ آلوسی کی تحقیق:

علامہ غرائب ہیں اِنَّمَا جَعَلْنَاهُ جَوَابَ حَسْمِہٖ اور جَعَلْنٰہُ بمعنی مَعْنٰی متعدی بدو معلول ہے نہ کہ بمعنی مَعْنٰی متعدی ایک مفعول آ کے چل کر علامہ فرماتے ہیں کہ میں یہ اس لئے نہیں کہہ رہا ہوں کہ یہ تعظیم قرآن کے خلاف ہے بلکہ یہ کہ یہ ہے کہ ذوقِ مقدس کا بقاء کرتا ہے اس لئے کہ اِنَّمَا جَعَلْنَاهُ کو اِنَّمَا کے ذریعہ تاکید کے ساتھ دہرایا گیا ہے، حالانکہ عقل میں کہیں محقق قرآن کا ذکر نہیں ہے اور نہ ماضی میں مگر یہ محقق قرآن کا ذکر ہے کہ ان کی تردید کے لئے کلام کو مؤثر کہلایا گیا ہو، بلکہ مذکورہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کو واضح اور فصیح عربی میں تازل کیا گیا ہے، جو کہ عرب کے اسلوب اور طرز پر وارد ہوا ہے تاکہ عرب کے لئے اس کا سمجھنا دشوار نہ ہو اور آسانی سے قرآن کے بخور ہونے کا ادراک کر سکیں، اسی مفہوم کی تائید اللہ تعالیٰ کے قول لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ سے ہوتی ہے، گویا کہ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ قرآن کو عربی میں تازل کرنے کی علت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور خلق قرآن:

ابن مردودہ نے طحاوی سے روایت کیا ہے، حضرت حسم سے ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا، عرض کیا: اے ابن عباس رضی اللہ عنہما! آپ مجھے بتائیں کہ قرآن اللہ کے کلام میں سے ایک کلام ہے یا مخلوق خدا میں سے ایک مخلوق ہے؟ آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کلام من کلام اللہ تعالیٰ، اور کیا تو نے نہیں سنا اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّمَا اَحَدٌ مِنَ الْمُسْمٰوٰتِ كَيْفَ اسْتَجَارَكَ فَاَجْزَهُ حَتّٰی يَسْمَعَ كَلَامَ اللّٰہِ حضرت موصوفی شخص نے کہا: کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کے قول اِنَّمَا جَعَلْنَاهُ قرآن عربی میں نور نہیں کیا؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب دیا: تَعْقِلُہُ اللّٰہُ تعالیٰ فی اللوح المحفوظ بالعربیۃ یعنی جَعَلْنَاهُ کا مطلب ہے لوح محفوظ میں عربی میں لکھا۔ (روح المعانی)

معتزلہ کی تاریخ ولادت کا پس منظر:

قرآنِ معتزلہ کا بانی واصل بن عطاء ہے، جس کی پیدائش ۸۰ھ اور وفات ۱۳۱ھ میں ہے، مجمل القدر مشہور تابعی حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہما کے شاگردوں میں سے ہے، جن کی پیدائش ۲۱ھ اور وفات ۱۱۰ھ میں ہے۔

معترکہ کی وجہ تسمیہ:

حسن بصری رحمہ اللہ کے مجلس میں ایک شخص نے سوال کیا کہ ہمارے زمانہ میں کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مرعکب کبیرہ موسیٰ نہیں، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کسی بھی گناہ سے کچھ نہیں بڑھتا، اب آپ چاہیے کہ ہم کسی کی بات کو حق سمجھیں؟ حسن بصری رحمہ اللہ سوچتے تھے، اسنے میں داخل بن عطاء جو حسن بصری کے درس میں شریک ہوا کرتا تھا، بول پڑا کہ مرعکب کبیرہ نہ موسیٰ ہے اور نہ کافر، اس طرح گویا کہ اس نے ایمان و کفر کے درمیان واسطہ ثابت کیا ہے، جس پر حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا بعقلی عدا یہ باری جماعت سے خارج ہو گیا، اسی روز سے داخل بن عطاء اس کے تلمیذ کی جماعت کو معترکہ کہا جانے لگا، اگرچہ یہ لوگ اپنی جماعت کو اصحاب العدل والوحدہ کہتے ہیں۔ (بیان الخواص لطیف) حمادی غلیظہ بارہا ان رشید کے زمانہ میں لفظ قرآن کے مسئلہ نے شدت اختیار نہیں کی تھی نہ کوئی خاص قسم کا نزاع تھا، البتہ جب ۳۷ھ میں مامون تختِ خلافت پر حاکم ہوا تو اس مسئلہ میں شدت آئی، اس لئے کہ مامون نے صرف یہ کہ خود لفظ قرآن کا قائل تھا بلکہ اعتزال اور فرقہ معترکہ کا زبردست حامی بھی تھا، اس طرح معترکہ حکومتِ وقت کی سرپرستی حاصل ہوئی، مامون نے محدثین کو جو معترکہ کے خلاف تھے لفظ قرآن کے مسئلہ میں حاکمیت کے قائل ہوتے پر معترکہ کا تم کو دینے کی خانہ بنی، اور بعض محدثین کو لفظ قرآن کا قائل نہ ہونے کی وجہ سے قتل کرادیا، مامون کے بعد متقسم باللہ اور واقعی باللہ نے بھی مامون کی وصیت کے مطابق اعتزال کا مسلک اختیار کیا، اور محدثین بالخصوص امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو قرآن کو مخلوق نہ دینے کی وجہ سے علم و حکم کاٹ دیا گیا، ایک روز متقسم نے امام احمد بن حنبل کو اپنے دربار میں بلا دیا اور ایک مجلس مناظرہ منعقد کی، جس میں عبدالرحمن بن ابی اسحاق، قاضی احمد بن داؤد وغیرہ تھے، تین روز تک ان حضرات کا مناظرہ ہوتا رہا، چوتھے روز بھی جب کوئی فیصلہ نہ ہو سکا تو متقسم باللہ نے امام احمد بن حنبل کو کوزہ سے مارنے کا حکم دیا مگر امام احمد بن حنبل اپنی راسے سے ٹیس سے مس نہ ہوئے حتیٰ کہ آپ کو کوزہ کی ضرب سے بے ہوش ہو گئے، اس کے بعد بھی امام صاحب کو کھار کی نوک سے کچکے دیئے گئے، اور ایک ماٹ میں لپیٹ کر آپ کو بیویوں سے رو دیا گیا، اڑتیس کوزہ کی ضرب لگانے کے بعد آپ کو ان کے گھر لائے، امام صاحب کو کھار ٹیس باؤنٹل میں لکھا گیا۔ (اعراب القرآن) متوکل پر نکلا اعتزال سے بخیر و امام احمد بن حنبل کا مسئلہ تھا اس نے معترکہ کا اثر و رسوخ ختم کر کے حکومت سے بے دخل کر دیا، جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا۔

وَأَنشَأَ طَائِفًا مِّنَ الْكُتَّابِ لِيُحْكُمُوا فِي أَمْرِ يَشْتَرِي فِي الْقُرْآنِ كَرِيمٍ لِّئَلَّا تُهْلَكَ الْغُبَارُ فَتُجْزَىٰ فِي يَوْمٍ لَا يُغْنَىٰ عَنْهُمْ كَيْدُكُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

اے جاسمیل ہے، اے کائناتِ زمین بھی اس کے شرف و عظمت کو ٹوٹا رکھتے ہوئے اس کو قرآنِ اقدس ایت دیں اور اس سے ہدایت کا وہ مقصد حاصل کریں جس کے لئے اسے دنیا میں اتارا گیا ہے۔

الْمُتَضَرِّبُ عَذَابُهُمُ الَّذِي يَخْرُجُ فِي الْبَلْعِ اس آیت کے مختلف معنی کئے گئے ہیں مثلاً تم چوتھے صحابوں میں بہت سنبھک اور امن پر مصر ہو اس لئے کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ ہم تمہیں وعظ و نصیحت کرنا چھوڑ دیں گے؟ یا تمہارے سے کفر اور اسراف پر ہم تمہیں سزا

ہو جا رہا ہے، حال یہ کہ وہ تم سے گھرا ہوا ہوتا ہے تو پھر وہ مضیق کی نسبت اللہ کی طرف کیوں کرتا ہے؟ اللہ تعالیٰ تو اس سے برتر ہے (اُن) میں ہمزہ انکار کے لئے اور دالو (عاطف) عطف جملہ کے لئے ہے۔ یعنی کیا یہ نوک ان کو کہ جن کی پرورش نے زیورات نہایت میں ہو اور ٹھکانے کے وقت اپنی بات واضح نہ کر سکیں۔ اللہ کے لئے ثابت کرتے ہیں یعنی یہ جو عورت ذات ہونے کے جنت میں نکرور ہونے کی وجہ سے (اپنے دماغ کو) نہ جبر نہیں کر سکتی اور انہوں نے فرشتوں کا جو رحمان کے بندے ہیں اور جسی قرار دے لیا کیا ان کی جیسا اُن کے موقع پر یہ موجود تھے ان کی یہ گواہی کہ وہ عورتیں ہیں کھٹی ہائے کی اور اس بارے میں ان سے آخرت میں پازہ پرس ہوگی اور اس شہادت پر سزا مرتب ہوگی اور کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم ان کی بیٹی ملائی کی عبادت نہ کرتے سوچا۔ فرشتوں کی بندگی کرتا اس کی مشیت سے ہے اور وہ اس سے راضی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کو اس کی بیٹی ان کی عبادت سے (اللہ کی) رضا مندی کے بارے میں متوکل کی کچھ خبر نہیں یہ تو شخص انکل سے باتیں کرتے ہیں (یعنی) دروغ گوئی کرتے ہیں، اس دروغ گوئی کی وجہ سے ان کی سزا مرتب کی جائے گی کیا ہم نے انہیں اس سے یعنی قرآن سے پہلے کوئی (اور) کتاب دی جو غیر اللہ کی عبادت کے (جواز) کے بارے میں ہو جس کو وہ مضیق کی سے قہا سے ہونے ہیں یعنی ایسا نہیں ہوا بلکہ یہ تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک مذہب پر پایا اور ہم تو بلاشبہ ان کے نقش قدم پر چلے۔ ہے ہیں ان ہی کی بدولت ہدایت یافتہ ہیں حالانکہ وہ غیر اللہ کی بندگی کرتے تھے، اسی طرح آپ سے پہلے بھی ہم نے جس سختی میں کوئی ڈرانے والا بھیجا وہ اس کے آسوارہ حل لوگوں نے آپ کی قوم کے ساتھ جواب دیا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک دین پر پایا اور ہم تو ان ہی کے نقش قدم کی پیروی کرنے والے ہیں (اے نبی آپ) ان سے دریافت کیجئے کیا تم اپنی قوم کی اس بات کی پیروی کرو گے اگرچہ میں تمہارے پاس اس سے بہت بہتر طریقہ لے کر آیا ہوں جس پر تم نے اپنے باپ دادا کو پایا انہوں نے جواب دیا کہ ہم اس کے منکر ہیں جسے تم کو اور تم سے پہلے والوں کو دیکھ چکا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ڈرانے کے لئے کہ ہم نے ان سے یعنی آپ سے پہلے رسولوں کی تکذیب کرنے والوں سے انتقام لیا، دیکھ لے چکے تھے ان کے دلوں کا کیا انجام ہوا؟

تَحْقِيقُ حُزْنِکَیْہِ تَسْبِیْلِہِ تَفْسِیْرُی فُجُوْرَہِ

قَوْلُہٗ: اَلَا لَؤْمُ مِنْ فُجُوْرَہِ السَّابِقِ قَوْلِ سَابِقٍ سے مراد مشرکین مکہ کا قول السَّابِقُ مَعَاذَ اللّٰہ ہے یعنی وہ مکہ کو جب اللہ کی رضائیں قرار دے یا تو اس سے یہ بات خود بخود لازماً آگئی کہ بیٹے ان تہنیں کے لئے مخصوص ہیں، جدا مشرکین مکہ کا قول وَأَصْفَا کَعَبْرَہِ الْبَلْبَلِیْنِ کا بھی جو کہ ان کے قول سَابِقٍ کے لئے لازم ہے، منکر و مذموم ہونے کا بہت ہو گیا۔

قَوْلُہٗ: یَسَا حُزْنُہٗ، ما موصول سے نکلتا مراد ہیں، اور حُزْنُکَیْہِ یعنی جَعْلُ ہے جیسے کہ شروع نے جَعْلُ مقدمان کر اشارہ کر رہا ہے جَعْلُ کا مفعول اول فاعلیہ مجزوف ہے جو کہ موصول کا کہ بھی ہے اسی حُزْنُہٗ اور حُزْنُہٗ مفعول جانی ہے، معنی میں شہدائے کے ہے، متحرک عبادت یہ ہے اسی جَعْلُ الْعِبَادَاتِ لَہٗ جَعْلُہَا یعنی یہ اللہ کی طرف نسبت کر کے عبادت کو اللہ کے

مشافہ قرآن و پیغامی کے لئے کہ اولاد والہ کے مشافہ ہوا کرتی ہے۔

تفسیر: تو میں تم کو انکار کرنے سے اور وہ اعتراف جملہ حق انکار کے لئے ہے۔ جملہ حق میں یا کھلی ام ہے جملہ عطف سے متعلق ہے اور معطوف معذوف ہے اور وہ یجعلون ہے اور معطوف سے لگی معذوف ہے اور وہ یجنزون ہے۔ اعتراف ہمارے ہے یجنزون واللہ عنینشاءہی الحلیۃ

قَوْلُهُ: يُنْتَهَى وَاحِدٌ كَرَنَ بَ فَضْلِ مَضَارِعِ الْجَوْلِ بِصَوْرِ تَنْبِيْهِهِ مَرْدُشَ بِأَنَّ (تَعْمِيْلًا) وَهُوَ مَرْدُشُ بِأَنَّ هِيَ تَرْتِيْبُهُ فَعْنِ كَيْ لَفْظُ كَا اِقْتِدَارُ كَرَنَ فِي صَوْرَتِهِ مَعْنَى اَوْ مَرْدُشِ كَيْ اِقْتِدَارُ فِي صَوْرَتِهِ مَعْنَى اَوْ مَرْدُشِ بِأَنَّ هِيَ تَرْتِيْبُهُ هُوَ كَا

قول: غَيْرُ مَعْنِي. مُظْهِرُ الْحُجَّةِ، فَمَعْنِي كِي تَسْمِعُ مُظْهِرٌ سے مراد اشارہ و کردار کہ معین یہاں ایمان متعلق سے ہے۔

قَوْلِهِ: وَاجْعَلُوا الْمَلَايِكَةَ يَهْدِي جَعَلَ يَهْدِي قَالَ اور حَكَمَ بِهٖ، كَمَا جَاءَتْ بِهٖ جَعَلْتُ زَيْدًا أَعْلَمَ النَّاسَ بِهِ كَيْ
اِسْمِ مِيں مِيں نے اَعْلَمَ النَّاسَ ہونے کا حکم کیا۔

قول اول: لو شاء الرحمن، شاء، کا مفعول میزداد ہے اسی لو شاء الرحمن عدم عبادۃ الملائکۃ کا غلط تاثر ہے۔

قول ثانی: انا ماشون علی آثارہم، ماشون مقدم، ان کراشا، وگردہ کر علی آثارہم، ماشون میزداد کے متعلق ہو کر انا کی خبر ہے۔

[illegible]

تفہیم و شرح

ہم فحذوا امسا بخلیٰ اس آیت میں مشرکین کی جہالت اور سلاہت کا یہاں ہے کہ انہوں نے کہتے تھے کہ انہوں نے کوئی اور نہیں لایا اور وہ بھی وہ کہ جس کو وہ خدا سے لئے تاپہنہ کرتے ہیں یعنی ان کا کہنا ہے۔

اَوْ عَنْ يَمْنِكُمْ اَلْبَحْرَيْنِ يَلْتَمِثُ اَنْفُسُوْا سے ہے یعنی تربیت و نشو و نما، یہاں بحروں کی دو صفات کا تذکرہ کیا اور خاص کیا ہے، اول یہ کہ ان کی نشو و نما، تربیت و تربیت اور رات میں ہوتی ہے یعنی مشہور یہاں ہوتے ہیں ان کی توجہ حسن افزا اور جمال امروز چیزوں کی طرف ہوتی ہے، مطلب یہ کہ جن کی حالت یہ ہے کہ وہ تو اپنے ذاتی معاملات کے درست کرنے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے، دوسرے اگر کسی سے بحث و تکرار ہو جائے تو وہ اپنی بات بھی صحیح طریقہ سے (افطری) جواب کی وجہ سے بالامضیٰ نہیں کر سکتے، یہ فرق مخالف کے، بالکل کا تو ذکر کر سکتی ہیں، عورت کی یہ وہ وہ افطری کمزوریاں ہیں جن

وَسَبَّحَ حَتَّىٰ مِثْقَلِ الذُّرَّةِ مِنْ هَيْدَرٍ عَلَيْهِ يَطْفُرُونَ ۚ يَقُولُونَ اِنَّمَا السُّلْبُ وَلِلَّهِ الْمُلْكُ الْاَوَّلُ ۚ اَمَّا هَٰذَا فَاِنْ جَعَلْنَاهُمْ نَسْرًا مِّنْ لَّدُنَّا فَمِنْ سَوَآءٍ عَلَيْهِمْ اَلْقُرْآنُ ۚ وَنُحْرُفُا ۚ هَٰذَا النُّجُومُ الَّتِي لَا تَنفَعُ الْكُفْرَ عَمَّا فِي السَّمُومِ ۚ مِنَ الْغُثَاثِ الْكَافِرُ مَا ذَكَرَ لَّعْنَتُنَا عَلَيْهِ ۚ وَكَفَّ عَطْفُ الْمُنَافِقِ عَمَّا وَعَدَمَ حَتَّىٰ فِي الْاٰخِرَةِ فِي السَّعِيدِ ۚ اِنَّ مَخْلَقَتَهُ مِّنَ السَّعِيدِ ۚ اِنَّ ذٰلِكَ لَنَاقَابُ الْمُحْصَنِينَ ۚ وَرَافِدَةٌ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ سَمْعِي الْاَوَّلُ ۚ سَمْعِي مَتَاعُ الْغَنِيِّ الْكُنْيَا ۚ يَنْتَعِلُ فِيْهَا نَارُ الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرَةِ الْعَنَّا جَنْدَرُكَ لِلْمُسْلِمِينَ ۚ

ترجمہ: اور ان وقت کا تذکرہ کر کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد سے اور اپنی قوم سے فرمایا کہ میں ان چیزوں سے چاروںوں میں کی تم عبادت کرتے ہو چنانچہ اس ذات کے پاس نے لکھ دیا اور وہی لکھ اپنے دل کی برائت لکھی دے گا اور اس کو بھی تھوڑے کو جو کہ اس کے تون فاضل تاصیفین کے مطیع ہے اپنی اولاد میں باقی رہنے والی بات نہ لے چنانچہ ہمیشہ ان میں توحید پرست رہیں گے تاکہ اس عبادت کو جو وہ دین کو چھوڑ کر اپنے ہاتھ ابراہیم علیہ السلام کے دین کی طرف آجائیں بلکہ میں نے ان مشرکوں کو اور ان کے چاکوس میں راست دیا اور ان کی سزا میں جلدی نہیں کی یہاں تک کہ ان کے پاس حق یعنی قرآن اور احکام شرعیہ کو طمانہ کرنے والی رسول اور وہم خلافت میں آگے اور ان کے پاس حق قرآن کو چھوڑنے والی بات کے کہ وہ چاہو ہے اور ہم اس کے منکر ہیں اور کہنے لگے یہ قرآن ان دونوں ہستیوں میں سے کسی ہستی کے کسی بات نہیں یعنی ہم میں ولید بن مغیرہ اور طاغیٹ میں مروان بن مسلم و ثقفی پر کیوں ذلی نہیں کیا کیا؟ کیا آپ کے رب کی رحمت نبوت اور تقسیم کرتے ہیں؟ (حالانکہ ان کی دنیوی زندگی کی روزی (خود) ہم نے ان کے درمیان تقسیم کی تو ہم نے ان میں سے بعض کو غنی اور بعض کو فقیر کر دیا اور ہم نے بعض کو انصاف یا مالدار میں دجہ بد بوقت دی تاکہ ان کا بعض یعنی مالدار بعض یعنی غریب سے اجرت پر کام لیتا رہے اور مخصوصا میں یا نبی ہے اور ایک قرات میں میں نے کہہ دے ساتھ ہے اور تیرہ ربی رحمت یعنی جنت اس سے بد جہاں ہجر ہے جسے یہ دنیا میں کہتے پارتے ہیں اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو تمام لوگ ایک ہی طریقہ (یعنی) کفر پر ہو جائیں گے تو زمین کے ساتھ لکھ کرنے والوں کے گھروں کی چٹوں کو اور زمینوں کی جن سے یہ چٹوں پر چڑھا کرتے چاندی کی بناوٹ (لیٹو پھرو) من سے بدل ہے اور مطلقا زمین کے فتنہ اور خوف کے سکون اور دونوں کے خطر کے ساتھ ہے اور ان کے گھروں کے دروازے چاندی کے اور ان کے تخت بھی چاندی کے کر دیتے مسرور سورج کی جمع ہے جن پر وہ ایک لگا کر تے اور سونے کے بھی مصعب یہ کہ مذکورہ چیزیں یہ کافرانے میں دوسرے کے ہارے میں کھڑکا اندیشہ نہ ہوتا تو یہ سب کچھ ہم ان کو نہ دیتے اور یہ ہارے نہ لکھ دین کی کی قدر نہ ہونے کی وجہ سے اور کافر کا آفریت کی نعمتوں میں کوئی حصہ نہ ہونے کی وجہ سے ہوتا اور یہ سب کچھ ناپاکانوں میں مافہ ہوا ہے جس سے دنیا میں اتفاق کیا جا سکتا ہے پھر زائل ہو جائیگا، ان عقیدے سے محض ہے اور انشا تعریف اور حمد کے ساتھ باقی کے معنی میں ہے لہذا ان

فارق ہوگا اور سارا گندہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : وَالْاٰحْزٰفُ اَوَّلُهَا ہے، آخرت مبتدا ہے، عِلَّةٌ رَبِّكَ لِلْمُظْلَمِیْنَ مَذَافٌ کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرُوَتَشْرِیْح

رابطہ :

وَ اَذْفٰلِ اِبْرٰہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ گزشتہ آیات کے آخر میں ہادی قوی نے یہ بیان فرمایا تھا کہ مشرکین عرب کے پاس اپنے شرک پر سوائے اپنے باپ دادوں کی، سوائے کوئی عقلی یا نقلی دلیل نہیں ہے اور یہ بات بالکل ظاہر اور واضح ہے کہ عقلی اور نقلی دلائل کی موجودگی میں شخص آپ دادا دادی تحقید پر اصرار کرنا حق و انصاف کے کسی قدر بعید ہے۔ آپ ان آیات میں اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اگر اپنے آپ دادا دادی کے راست پر چلنا چاہتے ہو تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے راست پر کیوں نہیں چلتے جو تمہارے اشرف ترین چدا ہی ہیں۔ اور جن کے ساتھ نبی و انبیاء کی قوم خود اپنے لئے سرمایہ صد افکار سمجھتے ہو وہ نہ صرف تو حید کے قائل تھے بلکہ اپنی اولاد کو بھی اس کی وصیت کرتے، بلکہ ان کا طرز عمل تو یہ بتاتا ہے کہ واضح عقلی اور نقلی دلائل کی موجودگی میں محض باپ دادوں کی تحقید پر تہاد کر نہیں ہے، جس وقت وہ صیوت ہوئے تو ان کی پوری قوم اپنے آباء اجداد کی اتباع میں شرک میں جتا تھی، لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آباء اجداد کی انمولی تقلید کے بجائے دلائل واضح کا اتباع کرتے ہوئے اپنی قوم سے جہاد کی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا اِنْسِیْ مِرَآءَ بَنٰی تَعْبِدُوْنَ مِنْ دُوْنِیْ ہاں کی تم بندگی کرتے ہو میں ان سے جہاد رہوں۔ (سورہ)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنی قوم کی جہاد کیوں اور جہاد اقلہ دلوں سے اکتفا براہ راست ہے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص بد عمل یا بد عقیدہ لوگوں و جماعت کے درمیان جتا ہو اور نہ موثر رہنے کی صورت میں یہ اندیشہ ہو کہ اس کو بھی اس گمراہ جماعت کا ہم خیال سمجھا جائے گا تو شخص اپنے عقیدے اور عمل ہی کا درست کر لینا ہی کافی نہیں بلکہ اس گمراہ کے عقائد و اعمال سے احتیاط براہ راست بھی ضروری ہے، جیسے کہ یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف انکاری نہیں کیا کہ اپنے عقائد و اعمال کو مشرکین سے متحد و ممتاز کر لیا بلکہ بات سے بھی اکتفا براہ راست کا اعلان فرمایا۔

وَجَعَلْنٰہَا قَلْعًا بِالْقِلْعَةِ یعنی اس گمراہ تو حید کی وصیت اور تاکید اپنی اولاد کو بھی کر گئے، جیسے فرمایا وَ اَوْضٰی بِہَا اِبْرٰہِیْمُ بَنِیْہِ وَ یَعْقُوْبُ (البقرہ) بعض مفسرین نے حَقْلٌ کا اطلاق اجداد کو قرار دیا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے اس گمراہ تو حید کو اپنے ہم عقیدہ کے بعد ان کی اولاد میں باقی رکھا اور نہ صرف ایک اللہ کی عبادت کرتے رہے۔

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اپنی ذات کے علاوہ اپنی اولاد کو اپنے گمراہ بندہ اور عمل پر ڈالنے کی فکر بھی انسان کے فرائض میں شامل ہے، انبیاء علیہم السلام میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارے میں بھی

تجارت

[illegible]

تحقیق و فکر کے تسہیل و تفسیری فوائد

[illegible]

قولہ: تَقْبِضُ جواب شرط ہے بَعْثُ فعل شرط مجرد بحذف الواو حذف الیاء پر ضم وال ہے اور من حرف شرط

فَعْلٌ: فَعْلٌ (تعلیل) مضارع جمع مفعول کر رہے ہیں، ہم سب جانتا ہے۔ (جملہ فقرہ)

جستہ تک سر نہ رہے گا اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ہر شخص کے ساتھ ایک جن اور شیطان ہیں جس سے مطمئن ہے (اچھے سزاوار کہتے ہیں) صحابہ نے عرض کیا یا رسول آپ کے ساتھ بھی ہے؟ فرمایا جی ہاں! انکار اُنہ سے بھی نہ ہوئی جس کی وجہ سے وہ ایمان لے آیا اب وہ مجھے سوائے آخر کے کچھ نہیں بتاتا اور فرمایا کہ فرس کا شیطان خود وہ خواب میں شریک رہتا ہے اور شیطان زیادہ کھانے والے اور زیادہ سونے والے کو بہت دوست رکھتا ہے۔ (حدیث صحیحہ)

اَفَلَا تَسْمَعُ (الایہ) یعنی جس کے لئے شقاوت ابدی ٹھہری گئی ہے وہ وہنا و شجاعت کے اعتبار سے بہر اور اندھا ہے وہ آپ کی دعوت و تبلیغ سے راہ راست پر نہیں آ سکتا، یہ استغناء و انکاری ہے، جس طرح ہم اپنے لئے نورانہ حاد دیکھنے سے محروم ہے اسی طرح کھلی ٹھہرائی میں جھوٹ حق کی طرف آنے سے محروم ہے، اور حقیقت یہ نبی ﷺ کو تسلی ہے کہ آپ کے کفر سے آپ زیادہ تشویش محسوس نہ کریں۔

اَوْ لَسْتَ تَعْلَمُ (الایہ) یعنی مذاب کا نام ہے ان سے اُحد دیا ہے، میں یقین ہے کہ وہ آپ کی دینت مبارک ہی میں کد میں رہتے ہوئے ان پر آجائے گا اور اگر ہماری مطبوعہ مفت نسخہ ہوتی تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کے انتقال یا کد سے منتقل ہونے کے بعد ان پر وہ مذاب آئے ورنہ بصورت دیگر مذاب اخروی سے تو وہ بھی نہیں نکلے گا مطلب یہ کہ ہمیں پوری قدرت حاصل ہے جو ہماری مصلحت کا مقتضی ہو گا وہی ہو گا، چنانچہ آپ کی دینت مبارک ہی میں ہر کی جنگ میں کافر ہر تہ ناک شکست اور ذلت سے دوچار ہوئے۔

وَاَنَّا لَلْحَكُّ لَكَ وَلِقَوْمِكَ (تخصیص کا مطلب یہ نہیں کہ دوسروں کے لئے ذر و ثاف نہیں بلکہ اولین کا مطلب یہ ہوگا قریش تھے اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا، ورنہ تو قرآن پورے جہان کے لئے نصیحت و شرف ہے وَاَنَّا لَلْحَقُّ لَكُمْ وَلِلْعَالَمِينَ (سورۃ النبی)

وَاَسْأَلُ مَنْ ارٰسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ الْخَبْرَ آپ ﷺ تمام موصوفین سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے پوچھ چکے، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ انبیاء و سابقین تو وقات پائیک تھے، ان سے پوچھنے کا حکم کیسے دیا جا رہا ہے، ان کا جواب بعض مفسرین نے یہ دیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ سے کے طور پر انبیاء و سابقین سے آپ کی ملاقات کروائے تو اس وقت ان سے یہ بات دریافت کر لیجئے چنانچہ شب معراج میں آپ کی ملاقات تھا، انبیاء و سابقین سے دریافت کی گئی ان کی گمان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے انبیاء و سابقین کی اہمیت فرمانے کے بعد انہیں بات انبیاء و سابقین سے دریافت کی گئی ان کی گمان روایات کی سند معلوم نہیں ہو سکی، چنانچہ اکثر مفسرین نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ خود انبیاء و سابقین سے پوچھنا ہمراہ نہیں بلکہ ان پر نازل ہونے والے مبینوں سے تحقیق کرنا اور ان کی اصوات کے حوالے سے پوچھنا مراد ہے چنانچہ انبیاء و سابقین کے جو بھیجے اب موجود ہیں ان میں بہت سی تحریکات کے باوجود توحید کی تعلیم اور شرک سے بیزاری کی تعلیم آج تک شامل ہے مثال کے طور پر موجود بائبل کی اور نازل مہارتیں ملاحظہ فرمائیے۔

اس کے بعد واقع ہو، حالانکہ یہاں یونٹیلہ ہو کہ غَدُوْا کا ظرف ہے، مقدم واقع ہے، لہذا غَدُوْا عامل ضعیف ہونے کی وجہ سے یونٹیلہ میں مل نہیں کرے گا۔

جگہ: ظرف میں چونکہ واقع ہے لہذا اس میں تقدم کے باوجود عامل ضعیف بھی مل کر سکتا ہے۔

شبه: ظرف کے مقدم ہونے کے علاوہ، مل اور معمول کے درمیان مبتدا، ثانی یعنی بعضہم لبعض کا فصل بھی ہے۔
 واقع: مبتدا کا فصل بھی مل سے الگ نہیں ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْثَدَةَ مَقْلًا اِذَا هُوَ مُلْتَهِمٌ يَصِلُوْنَ اِنَّ آيَاتِ کے شان نزول میں مفسرین نے عین روایتیں بیان فرمائی ہیں، ایک یہ کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ قریش کے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا یا معشر قریش لا عینو فی احد یُعْلِنُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ یعنی قریش کے لوگو! اللہ کے سوا کسی کی عبادت کی بات نہ کرو، اس میں کوئی خیر نہیں، اس پر مشرکین نے کہا نصاریٰ حضرت عیسیٰ ﷺ کی عبادت کرتے ہیں، لیکن آپ خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ خدا کے ایک بندے اور نبی تھے، ان کے اس اعتراض کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (رحمہ)

دوسری روایت:

دوسری روایت یہ ہے کہ جب قرآن کریم کی آیت اِنکُمْ وَمَنْ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حُصْبٌ جَهَنَّمُ یا شہائے شرک! تم اور جن کی تم بندگی کرتے ہو وہ جہنم کا اندھن نہیں گے، نازل ہوئی تو اس پر عبد اللہ بن زحری نے جو اس وقت کافر تھے، بعد میں ایمان لائے، یہ کہا کہ اس آیت کا تو میرے پاس بہترین جواب ہے، اور وہ یہ کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ ﷺ کی عبادت کرتے ہیں اور یہود عزیر ﷺ کی، کیا یہ دونوں بھی جہنم کا اندھن نہیں گے، یہ بات سن کر قریش کے مشرکین بہت خوش ہوئے، اس پر اللہ تعالیٰ نے ایک تو یہ آیت نازل فرمائی اِنَّ السَّالِفِیْنَ مَجَلَتْ لَهُمْ مَقَالُ الْحَسَنِی اُولَئِكَ عَنْهَا مُعْدَوْنَ اور دوسری سورہ فرقان کی مذکورہ آیت۔ (رحمہ)

تیسری روایت:

یہ کہ ایک مرتبہ مشرکین مکہ نے یہ یہود و خیال ظاہر کیا کہ محمد ﷺ خدا کی کا دعویٰ کرتا ہے، ان کی مرضی یہ ہے کہ جس طرح نصاریٰ حضرت عیسیٰ ﷺ کی اور یہود حضرت عزیر ﷺ کی بندگی کرتے ہیں، ہم بھی ان کی بندگی کریں، اس پر

میں کوئی جنت قریب کر رکھی ہے؟ تو یقیناً مانو ہم بھی ان کی مائت کے بارے میں پلٹتے تو اسے مانے ہیں کیا ان کا یہ خوب ہے کہ ایمان کی پائیدار باتوں کو اور ان کی سرگوشیوں کو نہیں سنتے؟ (یعنی) ان باتوں کو وہ رازدارانہ طور پر کرتے ہیں اور ان باتوں کو وہ انہیں میں ہی اعلان کرتے ہیں (کیا ہم نہیں سنتے؟) ہاں کیوں نہیں؟ اس کو (مفسر) کہتے ہیں (علاوہ انہیں) (تارے نگراں فرستادے ہیں) کے ہاں اس کو کچھ لینے ہیں۔ آپ سمجھ دیجئے اگر بالفرض رحمن کے اولاد بنوئی تو میں سب سے پہلے دلدلی عبادت کرنے والا ہوتا لیکن یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اولاد نہیں ہے، بعد ان کی عبادت بھی ممکن ہوئی آسمانوں کا اور زمین کا مالک ہو کر عرش کریم کا بھی مالک ہے اس کی جانب اللہ کی نسبت کر کے جو جہت بکارت ہے وہ ان سے پاک ہے اب آپ انہیں اسی باطل بحث و مباحثہ اور دلدلی خیال کو جس میں چھوڑ دیجئے کہ یہ اس سے کہ انہیں اس دن سے ساتھ نہ جائے جس دن میں ان سے خطاب کا وعدہ کیا جاتا ہے اور وہ قیامت کا دن ہے وہی آسمانوں میں ملبور ہے وہوں ہزاروں کی تحقیق اور اولیٰ کو ساتھ کر کے اور اس کی راہ کے ساتھ تسبیح کر کے اور زمین میں بھی وہی قول عبادت ہے اور وہوں طرفوں میں سے ہر ایک اپنے والد (والدہ) سے متعلق ہے وہ اپنی مخلوق کی تدبیر کے بارے میں بڑی نصرت والا ہے اور ان کی مصلحتوں کے بارے میں بڑے علم والا ہے اور وہ بڑی عظمت والا ہے، جس کے پاس آسمانوں اور زمین اور جن کے درمیان کی ہر چیز کی بادشاہت ہے، اور قیامت کا حکم بھی اسی کے پاس ہے کہ کب واقع ہوگی، اور اسی کی طرف ہم سب منسوب ہیں، تو کب کے آسمانوں اور زمین کے ساتھ، اور جن غیر اللہ کا فریب ہے وہ کسی کی شفاعت کرنے کا حق نہیں رکھتے، ہاں جو حق بات کا اقرار کریں یعنی لا الہ الا اللہ کہیں اور جس بات کا زبان سے اقرار کر رہے ہیں اس کا دل سے یقین بھی کریں اور وہ وہی اور عزیز اور ماکرم ہے جانتے ہیں، یہ مومنین کی شفاعت کریں گے اور اگر آپ ان سے دریافت فرمائیں کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے تو وہ یقیناً یہی کہیں گے کہ اللہ نے (السلین) میں ہم (سب) ہے (لَقَدْ فَعَلْنَا) میں نون، رفع اور وائض حذف کر دئے گئے ہیں، تو کب کے یہ کہیں گے ہیں، جہاں ہے ہیں اور اس کو محمد ﷺ کے اس قول کی بھی خبر ہے کہ سب یہ ایسے لوگ ہیں کہ ایمان نہیں آتے اور (فیصلہ) پر حسب فعل مقدم کا صدر ہونے کی وجہ سے ہے اسی (فان فیصلہ) آپ ان سے مدد بھیجیں اور سیدیں (امام باقری) میں تم کو سلام کرتا ہوں جو ان کو خلق پر (خود ہی) معلوم ہو جائے گا یا اور تاہم کے ساتھ، یہ ان کے لئے اچھی ہے۔

حَقِيقَةُ تَحْقِیْقِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فِرَاقِ

قَوْلًا: ہا عبادہ اصل میں ہا عبادی تھا، اسے میرے بعد و امبار یا بظہر منہ وہی کی طرف متصف ہے اور یہ حذف، مصحف امام کی رعایت کی وجہ سے ہے یہ اضافت برائے تخریف ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو اپنے کہہ دینے بہت بڑا اکرام اور اعزاز ہے نیز اس میں بعدوں کی دلجوئی بھی ہے۔

قَوْلًا: ہا عبادی کی راہ میں تم قراءتیں ہیں حذف یا، افتاد یا، سکون یا، اس آیت میں دعا اور ماسور پر مشتمل ہے

① اُنہی خوف ② کی حزن ③ جنت میں داخل ہونے کا حکم ④ خوشی کی بشارت تَنْحَنُّوْنَ میں۔

قَوْلُهُ: لَا حُوفَ عَلَيْهِمْ زَفَاتُهُمْ يَوْمَ تَوَدَّدُوا هَوْنًا، خوف کا مگر تحت اُنہی داخل ہونے کی وجہ سے مبتدا، بناوڑ است ہے، علیہم مبتدا، اُنہی خبر، یوم طرف ہے، ہذا کے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْحَنُّوْنَ اِیْ تَسْرُوْنَ جَفْرًا (ن) سے مضارع مثنیٰ مذکر حاضر مجہول تمیازی عزت کرائی پائے کی ہم کو خوش کیا جائے گا، ایسی خوشی کہ جس کا اثر پیر سے پہلے ہو جاتا ہے کیا ہے کہ الصبرون کے معنی تَنْحَنُّوْنَ اِنْخِرَافًا یُطَاعُ قَبْلَهُ کے ہیں۔ (ملکات القرآن)

قَوْلُهُ: بِصُخَّافٍ، صُخَّافٌ کی جمع ہے، رکابیں، جاتی ہوئی رکابی کہ جس میں ایک وقت پانچ آدمی کھائیں، کرائی سے کہ ہے کہ اعظمُ النِّصَاعِ حِفْظُهُ یَحْمِلُ الْقَضْعَةَ، جس میں دس آدمی سیر ہو سکیں، یحْمِلُ الصُّخَّافَةَ جس میں پانچ آدمی سیر ہو سکیں، یحْمِلُ السَّكْبَلَةَ جس میں دو آدمی سیر ہو سکیں۔ (ملکات القرآن ص ۱۷۱)

قَوْلُهُ: اَلْكَوَابِ كَوْثٌ کی جمع ہے، ان لوگوں کو کہتے ہیں کہ جس میں خدمت ہو اور نہ نفی۔

قَوْلُهُ: تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِیْ اُورَثْنٰهَا قُلُوبُکُمْ، الجنة موصوفہ التی موصول اُورَثْنٰهَا صلاہ موصول صرے کی کہ جملہ ذکر الجنة کی ملت، موصوفہ ہفت مبتدا، اُنہی خبر۔

نکتہ۔ سوال: اُورَثْنٰهَا کی مطابقت کا تفسیر کیا کہ تِلْكَ الْجَنَّةُ فرماتے معنی تِلْكَ کو مانگ لاتے۔

جَعَلْنَا: تِلْكَ کو مانگ لانے کی بجائے مفر دانے میں یہ حکمت ہے کہ تِلْكَ الْجَنَّةُ مانگ لانے میں خطاب اہل جنت کو مجموعی طور پر ہوتا اور مفر دانے میں ہر جن کو مستقل خطاب ہو گیا جو کہ بڑے اور اشراف کی بات ہے۔ (اصول)

قَوْلُهُ: لَا يَنْفَعُوْهُمْ تَقَبُّوْرٌ (تقبیل) سے واحد مذکر مذکر مجہول مثنیٰ، کم نہیں آیا پائے گا، بلا نہیں کیا جائے گا۔

قَوْلُهُ: فَاذْكُرْ اِذَا مَلَكَتِ السَّاعَةُ، مَلَكَتِ السَّاعَةُ سے تعبیر کیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَقَدْ جَعَلْنَا كَفْرًا بِالْحَقِّ، یہ دہری قوی کا کلمہ بھی ہو سکتا ہے اس میں مشرکین کے سے خطاب ہے اور مشرکین کے جہنم میں قیام کی حد ہے، حاکم بھی کے ذرا ایک جہنمی راج ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جہنم کے گراں مالک کا کلام ہو اس صورت میں خطاب عام اہل نار کو ہوگا، اور عام کلم مقام ملت کے ہوگا۔

قَوْلُهُ: اَنْزَلْنٰهُ اِبرٰہِیْمَ سے ماضی ماضی ذکر غائب، انہوں نے مضبوطی اور دیا۔

قَوْلُهُ: الْعَرْشِ الْکَرِیْمِ مناسب ہی کہ مفسر بلا معش کی تفسیر کری سے دریافت اس لئے کہ یہ بات معلوم و متعین ہے کہ عرش اور کرسی دونوں الگ الگ چیزیں ہیں۔

قَوْلُهُ: یَوْمَ یُنفَخُ النُّفُوسُ کی تفسیر یوم القیامۃ کے بجائے یوم الموت سے کرتے تو زیادہ مناسب ہوتا اس لئے کہ مشرکین کے خواص فی العاقل اور لعب فی الدنیا کی انتہا موت پر ہو جاتی ہے، مذکر ہستی مت میں۔

قَوْلُهُ: بِالنَّظَرَيْنِ متعلق بما بعده، طرفین سے مراد فی السماء اور فی الارض ہے اور ما بعد سے مراد دونوں جگہ اللہ ہے جو کہ مَالُوۃٌ (مَعْبُوۡدٌ) کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِي يَذْعُوۡنَ اِيۡنَ يَذْعُوۡنَ نَهْرَ، نهر مفعول مضاف ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا يَنْفُكُ الذین الخ الذین یَنْفُكُ کا قائل ہے، اُمُّ الْیَکْنِیْنِ سے مطاعاً معبودان فی اللہ مراد ہیں تو اس صورت میں الا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ مستثنیٰ متصل ہوگا، جب کہ مفسر بلا م کی عبارت کا متکلفی ہے یہاں الْیَکْنِیْنِ کے خصوص طور پر اس نام مراد ہیں تو اس صورت میں مستثنیٰ منقطع ہوگا۔

قَوْلُهُ: اِیۡ الْکُفَّارِ، الْکُفَّارِ یَذْعُوۡنَ کے واو کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: لَا حَبَدَ یہ اشارہ ہے کہ الشَّقَاعَةُ کا مفعول مضاف ہے۔

قَوْلُهُ: وَنَهْرَ یَعْمَلُوۡنَ، نهر ضمیر باعتبار معنی کے من کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: لَیْسَ سَاۡلِفُهُمْ اِمۡرَءٌ ہے اَمَلُوۡنَ جو کہ تم ہے اور حَسَبُ قِیَمۡہِ جو کہ ثمرہ مضاف ہے اس کے کہ تم اور شرط ہے جمع ہو جائے تو اول کا جواب مذکور اور ثانی کا مضاف ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْبَیۡلَہِ اسی قول محمد بن حنفیہ، یہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں کی تفسیر ہے، یعنی قبیل بمعنی قول ہے اور ضمیر مضاف الیہ سے مراد آپ ﷺ ہیں۔

قَوْلُهُ: بَصۡلَہٗ عَلٰی الْمَصۡدُوۡرِ بَصَلۡہٗ، اَبَلُ قُل کے مصدر میں سے ایک ہے یعنی قَبِلَہٗ قُل مفعول مضاف کا مصدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَالَ یَا رُبَّ زیادہ واضح یہ تھا کہ مفسر بلا م قال یا رُبَّ کے بعد کے قائل قبیلہ یا رُبَّ فرماتے۔

(صاحبہ مداحی)

قَوْلُهُ: سَلَامٌ یہ سلام مقلد محنت (وچھا چھڑانے کا سلام) ہے جیسا کہ مفسر نے اشارہ کر دیا اور نہ علیہ کفر ہو تا کہ سلام تحیۃ اور سلام مبتدا مضاف کی خبر ہے، تقدیر محنت یہ ہے نفی سلام۔

تَفْہِیۡمٌ وَتَشْرِیۡحٌ

بِعِبَادٍ لَا خَوۡفَ عَلَیۡکُمۡ الْیَومَ وَلَا تَنْفَرُ تَحۡزَنُوۡنَ، یعنی عباد سے پہلے یَقَانُ لَہُفَ مضاف ہے یہ بات قیامت کے دن ان مشقوں سے کہی جائے گی جو انہیں صرف اللہ کے لئے ایک دوسرے سے محبت رکھتے تھے، جیسا کہ احادیث میں اس کی نصیحت وارد ہے، بقول اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے عداوت کو کہاں ایمان کی بنیاد بن جائے گی۔

اَوَّلُ الْاٰخِرُوف سے بعض حضرات نے ممکن ہو یاں مراد لی ہیں، اور بعض نے ممکن درست اسباب اور بعض نے جنت میں
 شے دانی ہو یاں اور عوریں مراد لی ہیں، یہ تمام طریقہ درست ہیں اس لئے کہ جنت میں یہ سب کچھ ملے گا اَلْخَيْرُ وَ اَلْاَسْفَرُ
 ، اَوَّلُ ہے یعنی وہ فرحت و سرور جو انہیں جنت کی نعمت و لذت کی وجہ سے ملے گا۔

وَسَلِّكَ الْحَدَّةَ الْاٰخِرَىٰ اَوَّلَ لَقَمَوْهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ، بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ میں یاد دہیہ ہے، یعنی تم کو اس جنت کا
 وارث تمہارا سنا عمل کے سبب دیا گیا ہے۔

تَبٰرَكَ الَّذِیْ: یہ حدیث کے معارض ہے، حدیث شریف میں وارد ہے لَنْ يَدْخُلَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ بَلْ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ
 جیسا کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عمل دخول جنت کا سبب مستحق نہیں ہے۔

كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِہِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ میں یاد دہیہ نہیں ہے، بلکہ تلاوت کے لئے ہے یا حدیث و آیت کا مطلب ہے
 دخول بالفصل و درجہ جات بالعمل یعنی جس دخول تو رحمت خداوندی ہی کے ذریعہ ہوگا، ولایت و جہات کی پابندی اور
 صالح کے ذریعہ ہوگی۔ (اصولی و ضابطہ خلاصہ)

وَحَسْبُ فِیْہِ فُتُوٰیہُ شَرِّکِیْنِ وَ کَفَّارِہِمْ مِّنْ خَامُوشٍ یَّحْسِبُوْنَ پڑے ہوں گے اس پر سوال یہ ہوتا ہے کہ یہ کچھ آئے
 وان آیت نہ اسوا ایسا مَالُکَ (الاقیۃ) کے معارض ہے اس لئے کہ اس آیت کا مطلب ہے کہ وہ فریاد کریں گے، اور حکام
 کریں گے یعنی خاموش نہیں رہیں گے۔

جیسا کہ، عا، ت اور مقدمات مختلف ہوں گے، انہیں فریاد و نظم کریں گے اور انہیں خاموش رہیں گے، تھوڑے کے لئے الحمد للہ و
 مکان ضروری ہے۔

لَمْ یَقْرَءُوا اَنْزِلَ اِلَیْہِمْ فُتُوٰیہُ مِّنْ اَمْرٍ اَمِیْنٍ کے معنی پڑھنا اور مضبوط کرنے کے ہیں اور ضرب کے لئے بل کے معنی میں ہے
 یعنی من جنہیں نے حق کو صرف نہ پہنچی نہیں کیا بلکہ اس کے خلاف منظم سازشیں اور تدبیریں بھی کرتے رہے جس کے مقابلہ
 میں پھر ہم نے بھی تدبیر کی، اور ظاہر ہے کہ ہم سے زیادہ مضبوط تدبیر کسی کی ہو سکتی ہے۔

اِنَّ كَمَانَ لِّلرَّحْمٰنِ وَلَیْلَہِ اَمَّا اَوَّلَ الْغٰیِبِیْنِ اُرُودائے رحمن کی کوئی اور اور ہوتی تو سب سے پہلے میں اس کی تعظیم و توقیر
 کرتا، اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ خدا کی عزت و ہونے کا غور یا اللہ کی بھی وجہ میں امکان ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ میں تمہارے
 مقابلہ کا انکار، کسی امتداد یا بہت دھڑکی کی وجہ سے نہیں کر رہا ہوں، بلکہ لا الہ کی روشنی میں کر رہا ہوں، اگرچہ دیکھنے سے خدا کی اولاد کا
 وجود ثابت ہو جاتا تو میں اسے ضرور مان لیتا، لیکن غل و چل کی ہر دلیل اس کی نفی کرتی ہے، اس لئے ماننے کا کوئی سوال ہی نہیں۔
 اس سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ساتھ مبارک کے اہل حق پسندی جتنے کے لئے یہ کہتا ہوا تھا اور صاف ہے، کہ اُن تمہارا

دعویٰ صحیح دلائل سے ثابت ہوتا تو میں اسے تسلیم کر لیتا کیونکہ بعض اوقات اس اندازِ کلام سے مخالف کے دل میں ایسی نرمی پیدا ہو سکتی ہے جو اسے قبول حق پر آمادہ کر دے، مصلحتاً زبان میں اسے اوصفاء العذائب کہتے ہیں یعنی تھوڑی دیر کے لئے مخالف کی بات بڑی کرنا، تاکہ وہ غمناک اور ضد چھوڑ کر معقول پسندی کا طریقہ اختیار کرے۔

وَقِيلَ يَا رَأِبَ اِنْ هَؤُلَاءِ فِرَاقٌ لَا يُؤْمِنُوْنَ یہ جملہ اس بات کو واضح کرنے کے لئے لایا گیا ہے کہ ان کافروں پر غضب خداوندی نازل ہونے کے کئے شدید اسباب موجود ہیں، ایک طرف تو ان کے جرائم فی نفسہ بڑے سخت ہیں، دوسری طرف وہ رسول جو رحمة للعالمین اور شفیع المرسلین کا کریم ہیں، جب خود ان لوگوں کی شکایت کریں اور فرمائیں کہ یہ لوگ بار بار فہمائش کے باوجود ایمان نہیں لاتے تو اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو کس قدر اذیت پہنچائی ہوگی، اور یہ معمولی شکایت پر رحمة للعالمین رحمۃ اللہ تعالیٰ سے ایسی بڑی دردِ شکایت نہ فرماتے، اس تفسیر کے مطابق وَقِيلَہ ایک آیت پہلے کے لفظ الشّاعفہ پر معطوف ہے، اس آیت کی اور بھی تفسیریں منقول ہیں، روح المعانی کی طرف رجوع فرمائیں۔ (معارف)

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ يَسِرُ السَّرِيكَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَوْلٌ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اِىْ يُعَلِّمُ السَّرِيكَ سِرَّ قَجَحِيْنَ
 اِنَّا كَانِمْوُا الْعَذَابَ اِىْ السُّجُوعِ عَنْكُمْ ذَمًّا قَلِيْلًا يَكْتَفِ عَلَيْهِ **اَللَّهُ عَزَّوَجَلَّ** اِىْ كُفْرًا كَمَا يَفْعَلُوْا اِيَّاهُ
 اَذْكُرْ **يَوْمَ يَطْلُبُ اَلْجَنَّةَ الْكُبْرٰى** يَوْمَ يَوْمٍ يَدْرُ اِنَّا سَتَجُمُوْنَ ۝ سِيبَهُ وَالْمُغْضٰى الْاَحَدَ لِقَاً وَلَقَدْ قَتَلْنَا سَوْدَ
 قَبْلَهُمْ قَوْمَ قُرَيْشٍ لَعَنَ وَجَّاهَهُمْ سَوْدٌ يُّوْسُفٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَرِيْمًا عَنِ اَللّٰهِ تَعَالٰى اَنْ اِىْ بَانَ اَذْوَالِىْ
 مَا اَلْفَعُوْا كَمَا اِيَّاهُ بِسِ الْاِيْمَانِ اِىْ اَتَقَبَّلُوْا اِلَيْكُمْ بِالْعَمَلِ اِىْ بِاَعْبَادِ اللّٰهِ اِىْ **اَللَّهُ سَوْدٌ** اِىْ اَمِيْنٌ عَنِ اَللّٰهِ
 اُرْسَلَتْ بِهِ **وَاِنْ لَا تَعْلَمُوْا تَنْخَبِرُوْا عَلٰى اَللّٰهِ** بِشَرِّ طَاعَتِهِ **اِىْ اَللَّهُ سَلْبٌ** اِىْ اَمِيْنٌ عَنِ اَللّٰهِ
 فَتَوَعَّدُوْهُ بِالْعَذَابِ طَالٍ **وَاِنْ عَلِمْتُمْ هٰذَا مِنْ قُرْآنٍ مَّقْشُوْرٍ** بِالْحَجَرَةِ **وَلَا تَكُنْ لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ** فَتَعْلَمُوْنَ
 حَاشَ كُفُوْا اَذْوَالِىْ فَعَمَّ نَزَّكَوْهُ **فَلَعَلَّ اِنَّ اِىْ بَانَ** **هَلَّا قَوْمٌ مَّقْشُوْرٌ** سَمْعُهُمْ كُوْنُ فَعَلِ تَعَالٰى فَتَسْرِ بِطَلِ
 الشُّعْرَةِ وَوَضَعُ **يَعْبَادِىْ** نَبِيِّ السَّرِيْلِ **لِيَلَّا اَللَّهُ مَقْبُوْرٌ** وَتَفْعَلُهُ فَرَعُوْنَ وَفَوْنَهُ **وَاتَّكِبَ الْبَحْرُ** اِذَا اَقْبَضَتْ
 اَنْتَ وَاسْتَحْبَبْتُ **وَهَمًّا** سَاكِنًا مَّقْشُوْرًا حَتّٰى يَدْخُلَ الْبَحْرُ **اَللَّهُ جَدُّ لَقَرَقُوْنَ** اِىْ كُفْرًا بِطَلِ فَاعْرِفُوْا
 كَمَرُوْا مِنْ جَلْبٍ **مَسْبُوْرٍ** وَتَحِيْرٍ **وَقَدْ رَزَقَ وَمَقَارِ كَرِيْمًا** مَسْبُوْرٍ عَنِ اَللّٰهِ وَتَعْلَمُ سَعْدُ
 كَانُوْا مِنْ قَوْمٍ ۝ نَاجِعِيْنَ كَذٰلِكَ خَسِرَ مُنْبَغًا اِىْ الْاَسْرِ **وَاَوْرَثَهَا اِىْ اَسْوَابِهِ** قَوْمًا اَلْمُحِيْرِيْنَ اِىْ سِ
 السَّرِيْلِ **فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ** بِجَلَابِ السُّوْرَةِ سِىْ عَلَيْهِمْ مَوْتُهُمْ مُصْلَحًا مِنْ اَلْاَسْرِ
 وَمُضْعَفًا عَلَيْهِمْ مِنْ الشُّعْرَةِ **وَمَا كَانُوْا مُنْظَرِيْنَ** سُوْرَةِ الْاَسْرِ

ترجمہ: شروع کرتے ہیں اللہ کے نام سے جو ہے امیر یان نبی ہے، ہم دلا ہے حضور ال سے اللہ کی مراد ہے اوی
 بھر جاتا ہے قسم ہے واضح کتاب قرآن کی جو طالع کو حرام سے ممتاز کرتے والے ہے، یقیناً ہم نے اس کو ہر کت رات میں
 نازل کیا ہے اور وہ شب قدر یا شب نصف شعبان ہے، اسی رات میں قرآن کو ساتویں آسمان پر موجود لوگوں محفوظ سے آسمان دنیا پر
 نازل کیا گیا، یہ شب ہم اس کے ذریعہ ارادے والے ہیں، اسی رات یعنی شب قدر یا شب نصف شعبان میں ہر محکم کا کما کما
 روزی موت وغیرہ جو اس سال اسی چھی (آئندہ) رات تک ہونے والے ہوتے ہیں فیصلہ کیا جاتا ہے، وہ رے دس سے گم
 صادر ہو کر ہم ہی ہیں رسول، ہر کر چھینے والے گم کو اور سابقہ دنیا کو مرسل انجیم پر دم کرتے ہوئے تیرے رب کی جانب سے دی
 ہے ان کی باتوں کا سننے والا ان کے افعال کو دیکھنے والا جو رب ہے، آسمانوں کا اور زمین کا اور جو کچھ ان کے دوسروں میں ہے
 رب کے درخ کے ساتھ (جو) کی خبر ثابت ہونے کی وجہ سے، ہمارے رب کے جے کے ساتھ جن رنگت سے بدل ہونے کی وجہ سے،
 اسے اہل کہ اگر تم یقین کرنے والے ہو یہ کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا رب ہے تو یقین کر لو کہ **اَللَّهُ** اس کے رسول ہیں
 اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی جلاتا ہے اور وہی دیتا ہے وہی تمہارا رب ہے اور تمہارا رب الگے باب واول کا بھی، بلکہ وہ بعث

کے بارے میں شک میں پڑے ہوئے مکمل میں مصروف ہیں، اے محمد ﷺ آپ کا استہزاء کرتے ہوئے تو (آپ ﷺ) نے بدعا فرمائی، اے میرے اللہ تو ان کے مقابلہ میں سات سائوں کے ڈوبیں، اے سب ﷺ کے سات سائوں کے ہاتھ میری مدد فرما، اللہ تعالیٰ نے دعا کو قبول کرتے ہوئے فرمایا آپ اس روز کا انکار کیجئے کہ آسمان کی طرف ایک نظر آنے والا جو اس نمودار ہو جو سب لوگوں پر چھو جائے گا، چنانچہ جنگ سالی نمودار ہوئی اور اہل مکہ شہر بھوک میں مبتلا ہو گئے، حتیٰ کہ شدت بھوک کی وجہ سے زمین اور آسمان کے درمیان ان کو دھوکے میں چیر نظر آنے لگی، تو کہنے لگے یہ بڑا تکلیف دہ مذاب ہے، اے اللہ رب یہ آفت ہم سے دور کر ہم ایمان قبول کرتے ہیں (یعنی) تیرے نبی کی تصدیق کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کے لئے نصیحت کہیں ہے؟ یعنی نزولِ مذاب کے وقت ایمان فائدہ دینے والا نہیں ہے کھول کھول کر ایمان کرنے والے پیغمبران کے پاس آچکے، پھر انہوں نے اس سے بے رہی کی اور کہہ دیا سکھایا ہوا چڑھایا ہوا بلا ہے، کوئی شخص اس کو قرآن سکھاتا ہے ہم اس آفت کو چھوڑے دور کر دیں گے یعنی بھوک کی تکلیف کو تم سے بھوکوں کے لئے دور کر دیں گے چنانچہ ان سے (بھوک کی) تکلیف دور کر دی گئی، تو تم پھر پلٹ جاؤ گے یعنی اپنے نظری طرف آ جاؤ گے چنانچہ وہ اپنی سابقہ حالت کی طرف چلت گئے، جس دن ہم سخت جکڑ چکے ہیں کے اور وہ بدکاروں ہیں ہم ان سے (چراغ) لے لیں گے اور سطس کے معنی ختمی سے مواضع دہرانے کے ہیں، یعنی ہم ان سے پہلے قلموں کی قوم کو مع قلموں کے آزمائے چکے ہیں ان کے پاس اللہ کا ہرگز رسول آیا اور وہ موسیٰ تھے یہ کہ اللہ کے بند! جس ایمان کی طرف میں دعوت دے رہا ہوں اس کو قبول کرو، یعنی میری ادھرت پر ایمان ظاہر کرو، یقین مانو میں تمہارے لئے اللہ کا رسول ہوں اس چیز پر کہ جس کو نے کر میں بھیجا گیا ہوں، اور تم اللہ تعالیٰ کے سامنے اس کی طاعت ترک کر کے سرکشی نہ کرو، میں تمہارے پاس اپنی رسالت پر مکمل دلیل لے کر آیا ہوں مگر ان لوگوں نے ان کو پتھرؤں سے پھل کر مارنے کی دستبرد دی چنانچہ موسیٰ ﷺ نے فرمایا میں اپنے اور تمہارے رب کی پناہ میں آتا ہوں اس سے کہ تم مجھے سبک نہ کرو اور اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لاتے، کہ میری تصدیق کرو تو مجھے چھوڑ دو یعنی میری اپنے اور سانی سے باز آ جاؤ مگر ان لوگوں نے ان کو نہ چھوڑا پھر انہوں نے اپنے رب سے دعا کر دی کہ یہ سب بھرم مشرک لوگ ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے بندو یعنی اسرائیل کو راتوں رات کے کرکٹل چاؤ تمہارا آقا قب کیا جائے گا یعنی قلموں کو اس کی قوم تمہارا آقا قب کرے گی، جب تو اور تیرے ساتھی دریا پار کر لیں تو دریا کو ساکن نکلا ہوا چھوڑ دے، حتیٰ کہ اس میں قبلی داخل ہو جائیں بلاشبہ یہ لشکر غرق کر دیا جائے گا، اس بات پر اطمینان ہوا، چنانچہ ان کو غرق کر دیا گیا، وہ بہت سے ہانت اور چہری نشے اور کھیتیاں اور آرام دہ عمدہ چلیں چھوڑ گئے اور وہ آرام کی چیزیں جن میں وہ آرام کر رہے تھے باہر ہی ہو گئے کھلاک، الامو مبتدا مواضع کی خبر ہے اور ہم نے ان کا یعنی ان کے اموال کا دوسری قوم یعنی بنی اسرائیل کو وارث بنادیا سو اللہ تعالیٰ پر آسمان دیا اور خدا زمین بخلاف مومنین کے کہ ان کی موت پر ان کی چائے نماز روتی ہے اور آسمان پر ان کے ایک اعمال چڑھنے کے راستہ دیتے ہیں اور ان کو یہ کے لئے انہیں پہلے ملی۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فِعْلِيَّةٍ

قَوْلُهُ: وَالْكِتَابُ الْمُبِينُ اِنَّ اَنْزَلْنَاهُ (الآية) واقعہ ہے کتاب مسمیہ ہے اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ الخ جواب قسم ہے۔
قَوْلُهُ: اِنَّا اُنْكُثْنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ جواب قسم کی جگہ ہے بعض مفسرین نے اِنَّا اُنْكُثْنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ کو جواب قسم قرار دیا ہے اور اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِی الْبَلَدِ مِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ کو جواب قسم کے درمیان جملہ مفسرین قرار دیا ہے مگر وہ اس سے۔
قَوْلُهُ: اِنَّا اُنْكُثْنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ یہ جملہ یا تو مستند ہے یا تہلیل کی صفت ہے اور درمیان میں اِنَّا اُنْكُثْنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ مستند ہے۔
قَوْلُهُ: فَمِثْقَالَ حَبِّ خَمَلٍ مفسر علام نے اَنْزَا کی تفسیر مفسرین سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَنْزَا، اَنْزَلْنَاهُ کی تفسیر کا مفعول مطلق الخیر لفظ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جیسے قُضِيَ وَلَوْ فَا اور قُعْدَتْ جُلُوسًا اور اَنْزَلْنَاهُ کی تفسیر کا عمل سے حال بھی درست ہے۔
قَوْلُهُ: اَنْزَلْنَاهُ حال محو نہ ماضی و آجہ اور مفعول نہ ہوا بھی صحیح ہے اس کا عامل اَنْزَلْنَاهُ ہوگا۔
قَوْلُهُ: اَنْزَلْنَاهُ بِأَمْرِ الْعَلِيِّ (مصدقہ)

قَوْلُهُ: رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ اس میں پانچ صورتیں ہیں ① رَحْمَةً مَّفْعُول ہے اس کا عامل اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ ہوگا یا اَنْزَا یا اَنْزَلْنَاهُ ② رَحْمَةً مَفْعُول ہے مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای وجہ رَحْمَةً ③ رَحْمَةً، اَنْزَلْنَاهُ کا مفعول ہو ④ موصول کی تفسیر سے حال ہو ای ذوی رَحْمَةً ⑤ اَنْزَا سے بدل ہو۔
قَوْلُهُ: فَابْتَغُوا شَارِعًا لِّتُخَلِّفُوا لَكُمْ اِس سے اشارہ کر دیا کہ اِنَّا كُنْتُمْ مُؤْتَقِنِينَ کا جواب شرط محذوف ہے اور جملہ شرطیہ خبروں کے درمیان جملہ مفسرین سے اس لئے کہ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ یہ جملہ ای کی خبر واقع ہے۔
قَوْلُهُ: اَوْحَاۤتٌ رَّحْمٰۤا (ج) اَوْحٰتٌ آیت شرطیہ میں جس میں اَوْحٰتٌ کا کر ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہ عَنْہُ فرماتے ہیں اس میں اَوْحٰتٌ کا تفسیر محمد نبوی میں ہو چکا حضرت علی رَضِیَ اللہ عَنْہُ اور دیگر صحابہ سے مروی ہے کہ اس کا تفسیر اقرب قیامت میں ہوگا حضرت شاہ ولی اللہ رَضِیَ اللہ عَنْہُ نے اول قول کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ اِنَّا مفسر بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ صحیح الموصول قول رسول کے معنی کو محضن ہے جہاں الرسول ای قال الرسول اور مصدر بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں اِنَّا مع اپنے مفعول کے نزاع نفس کی وجہ سے مصدر کی تاویل میں ہو کر منصوب ہو ای ہَاۤنَا اَنْزَلْنَاهُ اور جار مجرور جہاں ہَاۤنَا کے متعلق ہوں گے اور یہ بھی درست ہے کہ اِنَّا مَفْعُولٌ مِّنْ اَنْتِیْلَہِ ہو اس کا کام تفسیر شان محذوف ہوا اور اَنْزَلْنَاهُ اِنَّا جملہ ہو کر اس کی خبر، عِبَادَ اللّٰہِ مَدْحٰی مضاف حرف نداء محذوف، عِبَادَ سے مراد اَنْتِیْلَہِ ہوں گے مدح شری نے کہا ہے کہ عِبَادَ اللّٰہِ اَنْزَلْنَاهُ اِنَّا کا مفعول یہ ہے اور وہی اسرائیل ہیں اور اَنْزَلْنَاهُ اِنَّا معنی میں اَوْسَلُوہم معنی کے ہے اس کی تاویل اس سے بھی ہوتی ہے جو سورۃ اشعرا میں آیا ہے اَوْسِلْ مَعْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ (اعراب القرآن) علامہ علی نے اَنْزَلْنَاهُ اِنَّا کی تفسیر مَا اَذْعُو كَحَرِّ اللّٰہِ مِّنَ الْاِیْمَانِ

ترجمہ: اور بے شک ہم نے (بنی اسرائیل کو) سوا گنہگار سے نجات دہی یعنی لوگوں کے لغت اور عروجوں کو ختم کر دینے سے، جو فرعون کی طرف سے (ہوری) تھی، کہا یہ ہے کہ من فرعون، عذاب سے تکریم و عذاب کے ساتھ بدل ہے اسی من عذاب فرعون اور کہا گیا ہے کہ عذاب سے جانی ادا ہے بنی اسرائیل دوسرے مدت تکریم کرنے والوں میں سے تکریم اور ہم نے بنی اسرائیل کو تار سے ان کے حالات سے واقف ہونے کی وجہ سے ان کے ذہن کے عقائد پر فطرت دہی اور ہم نے ان کو ایک نئی نیاں دی جن میں صریح انہما تھا یعنی کھلی غنیمتیں تھیں، بخشنا دیا کو چہ نا اور من وسونی وغیرہ یہ لوگ یعنی کفار کہ تو یہی کہتے ہیں انہیں ہے انہی موت کہ اس کے بعد حیات ہو مگر تاری پہلی موت یعنی غفلت ہونے کی حالت کی اور ہم دوسری موت کے بعد زندہ کر کے اٹھائے نہیں جائیں گے۔ تار باپ دادوں کو زندہ کرنے کے آداب (اس بات میں) ہے جو کہ ہم مرنے کے بعد اٹھائے جائیں گے یعنی زندہ رکھے جائیں گے، انہما تعالیٰ نے فرما دیا یہ لوگ بڑے ہیں یا جی کی قوم کے لوگ؟ وہ بھی ہیں یا کوئی مرد صالح اور وہ انہیں جو ان سے بھی پہلے ہیں ہم نے ان کو ان کے گنہگار سے جدا کر دیا، مطرب یہ کہ یہ لوگ ان سے زیادہ طاقتور نہیں، ان کو ہلاک کر دیا یقیناً وہ تار ہمارے لئے اور ہم نے آسمانوں میں کون سے درمیان جو کچھ ہے سبیل کے طور پر پیدا نہیں کیا اس کو پیدا کر کے (لا تعین) حال ہے ہم نے ان دونوں (یعنی زمین و آسمان) کو اور جو ان کے درمیان ہے حق ہی کے ساتھ پیدا کیا ہے حال یہ کہ ہم ان کی تخلیق میں باعزت ہیں، تاکہ اس تخلیق سے ہماری قدرت اور وحدانیت وغیرہ پر استدلال کیا جائے لیکن کفار ہم سے انکو نہیں جانتے یقیناً فیصلہ کا دن یعنی یہ قیامت میں ان میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر دے گا ان سب کے واقعی عذاب کا طے شدہ وقت ہے، اس دن کوئی دوست کی دوست کے کچھ کام نہ آئے گا درشت داری کے اعتبار سے یا دستی کے اعتبار سے یعنی اس سے کچھ بھی عذاب دفع نہ کرے گا اور نہ ان کی مدد کی جائے گی کہ ان کو عذاب سے بچا لیا جائے، یوم، یوم الفصل سے بدل ہے قرآن پر اللہ کی مبراہی ہو جائے اور وہ مومن ہوں گے اس لئے کہ مومن اللہ پاک کی اپاہت سے آپس میں ایک دوسرے کی مطابقت کریں گے وہ زبردست ہے کفار سے اپنا بدل لینے میں اور دم کرنے والا ہے مومن پر۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ سَبِيلِ الْفَسَادِ فِي الْوَالِدِ

ترجمہ: وَلَقَدْ فَخَّرْنَا نَبِيَّ إِسْرَٰءِيلَ (الآیہ) یہ کام مستانف ہے اس سے آپ اللہ تعالیٰ کی تسلی مقصود ہے، فلقد میں ارم ہم مذہب کے بواب پر ادا ہے۔

ترجمہ: من فرعون اعادہ ہمارے ساتھ بن العذاب سے بدل ہے اور کائناتاً یا صاحباً یا واقعاً کے مخلوق ہر عذاب سے حال بھی ہو سکتا ہے اسی صاحباً من فرعون۔

قبول: کان کا اسم ہو مستتر ہے اور علیٰہذا اس کی خبر اور المصروفین، کان کی دوسری خبر ہے۔

قولنا: ای غلبی (ماتیمور ای الغلباء) اس عبارت کا اضافہ اصل ایک شبہ کا رفع ہے جو اختر ناصر علی علیہ السلام سے پیدا ہوتا ہے۔

شہد: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اسرائیل کو تمام جہان کے عقائد پر فوقیت و افضلیت حاصل ہے، حالانکہ نص صریح کُفَّوْا غَيْرِ اُنْہِیْ سے معلوم ہوتا ہے کہ امت محمدیہ تمام امتوں سے افضل ہے۔

دفعہ: بنی اسرائیل کو ان ہی کے زمانہ کے عقائد پر فضیلت حاصل تھی، ان کو کثرت و نفاذ جہان کے عقائد پر، مفسر ملام علی العلین کی تفسیر العقلاء سے کرنے کے بجائے المفلکین سے فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا اس لئے کہ عقلاء میں جن، انس اور بہائم سب شامل ہیں، یہاں تک کہ بنی اسرائیل ملامت سے افضل نہیں ہے۔

تلاوت: من الآيات ۱۰ المعبون کا پانچ مقدم سے قرآنِ اصل کی روایت کی ہے۔ یہ مقدم کروایا گیا ہے۔

سنتِ امیرت: تقیؑ کو ان کی روزِ مسودوں میں ہوتی ہے مای سے مضرِ عام نے یہاں ہلائے کا ترجمہ لکھتے ہیں کہ:

مَقُولُہ: اَلْمَسْنُونُ اسم ہے، ایک قسم کا شغنی کو کہتے ہیں، اور اسی حیثیت میں بھگنے والے اسرار انگلیوں کے کھانے کے لئے اللہ تعالیٰ ہر روز اسے درختوں کے چوس رہا ہوتا تھا۔

جواب: سٹوئی سٹوئی ایک جھوٹا پردہ ہے جس کو بنیے جیتے ہیں، وہ مٹی میں اس کا واحد مسلولہ مرقوم ہے، صحاح میں انفس سے حتمی ہے کہ اس کا واحد نہیں بنا سکتا، اسے مضمون ہوتا ہے کہ اس کا واحد اور جمع ایک ہی ہے۔ (احسان القرآن)

قولی: ہوا، جو اسم اشارہ قریب کے لئے ہے کافروں کی حقیر و ذلیل کے لئے اسم اشارہ قریب کا استعمال فرمایا۔

فقہ حنفی: قوم نیک یعنی میری ہے، اور میری اس کی کیفیت اور اس کا نام احمد ہے، ہمارا جی خیرہ قاسمی کی طرف منسوب ہیں، حیوۃ کوٹ کے قریب ایک شہر ہے، مزہب تفصیل تفسیر و تشریح کے لئے درمیان ملا نظر فرمائیں۔

قَوْلِي: وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اَلَا مَطْلَبُ لَوْ مِثْلُكَ يَرِي.

تَنْزِيلِي

والقبہ احقر ناختر علی عظیم علی العلمین اس سے نئی اسرائیل کے زمانہ کا جہاں مراد ہے بلکہ اطلاق کل جہاں ۱۵ قیامت کے لوگ مراد نہیں، کیونکہ قرآن مجید میں امت محمدیہ کو مستطعم عیسوی اُمّت کے لقب سے لو لایا گیا ہے، مطلب یہ کہ نئی اسرائیل کی فضیلت ان کے زمانہ کے لوگوں پر تھی اور فضیلت و فوقیت ہم نے اپنے مہم کی رو سے دی تھی، مہم کی رو سے کامطلب یہ ہے کہ یہ زمانہ ہر کام میں سکت ہوتی ہے، لہذا ان کو فوقیت دینے میں بھی باری سکت تھی، جزوی یا واقعی فضیلت سے کلی اور دائمی

فضیلت بہت نہیں ہوتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ بنی اسرائیل کو کسی جزوی قرآنی کی وجہ سے تمام اہل عالم پر فضیلت حاصل ہو مگر یہ بات متفق علیہ ہے کہ انبیاء علیہ السلام کی اکثریت بنی اسرائیل سے تعلق رکھتی ہے۔

عربی علم کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ اگرچہ بنی اسرائیل کی بعض کمزوریوں کا بھی ہم کو علم حاصل تھا مگر اس کے باوجود ہم نے بنی اسرائیل کو کبھی اور ذریعہ فضیلت دی۔ (موجودہ حدیث)

وَتَحْتِیْہُمْ مِّنْ اٰیٰتِہٖ مَا یُفٰیہٗ بِالْاَیٰتِہٖ مَعِیْنٌ آیات سے مراد تعجزات بھی ہو سکتے اور احسانات و انعامات بھی دونوں صورتوں میں آزمائش کا پہلو موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ ظاہر کرنا چاہتے تھے کہ یہ لوگ کس طرف مائل کرتے ہیں؟ اور ان انعامات کا کس طرف شکر یہ ادا کرتے ہیں جو ان پر اللہ تعالیٰ نے فرمائے تھے؟ مثلاً ان کے دشمن فرعون کو قتل کر کے ان کو نبوت دیدہ ان کے لئے دیا کہ وہ کچھ ذکر راست بنا، بادلوں کا سایہ لگن ہوتا اور من و سلاطی کا نازل ہونا وغیرہ۔

اِنَّ هٰذَا لَا یُغْنٰی لَکُمْ ؕ ہذا لاء سے اشارہ کنہ رکھ کر اس طرف ہے اس لئے کہ سلسلہ کلام ان ہی سے متعلق ہے اور میان میں فرعون کا قصہ ان کی صحیحہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ فرعون بھی اسی طرف غر پر اسرار تیار باد کیخود اس کا کیا حشر ہوا، اگر یہ بھی اپنے گھر پر مصر ہے تو ان کا انجام بھی فرعون اور اس کے ساتھیوں سے مختلف نہ ہوگا۔

فَاَسَآءَ اَمَّا اِنَّمَا اِنَّ کُلَّ فٰسِقٍ خٰسِرٌ یعنی دنیا کی زندگی ہی کس آخری زندگی ہے اس کے بعد وہ بارہ زندہ ہونا اور حساب کتاب دینے ممکن نہیں ہے اور اگر یہ بات صحیح ہے تو اولاً انہار سے باپ و دونوں کو زندہ کر کے دیکھ دو اگر تم جانتے ہو کہ ہمیں آخری زندگی کا یقین آپ کے دہرا کر ہا لارض ہم تسلیم کر لیں کہ مرنے کے بعد زندگی ہے تو وہ نصف کے بعد نئی حیات ہے، گویا کا نصف مردہ اور اس سے انسان کا پیدا ہونا یہ مرنے کے بعد زندہ ہونا ہے، قرآن کریم نے ان کے اس سوال کا جواب ظاہر ہونے کی وجہ سے نہیں دیا وہ یہ کہ دیا اور آخرت کے اصول اور ضابطے الگ الگ ہیں اگر کسی مرد کو زندہ کر کے دینا نہیں نہیں لایا گیا تو اس سے یہ کہاں بہت ہو گیا کہ آخرت میں بھی وہ بارہ زندہ نہیں کیا جائے گا؟

اَفَسَرَّ حٰیثُوْہُمْ اَمْ قٰہُوْہُمْ نَبِیْعٌ یعنی یہ کہہ رکھ کر کیا نفع اور ان سے کبھی قوموں مثلاً راہبوں وغیرہ سے بھی زیادہ طاقتور اور باختر ہیں جب ہم نے انہیں ان کے گویوں کی پاداش میں ہلاک کر دیا تو یہ کیا حیثیت رکھتے ہیں؟ صحیح سے مراد قوم سب ہے، سب انہیں ایک قبیلہ جسٹس تھا یہ اپنے بادشاہوں کو قتل کتے تھے جیسے دم کے بادشاہوں کو قہر اور دس کے بادشاہوں کو کسرتی اور مصر کے حکمرانوں کو فرعون اور مصر کے فرماں رواؤں کو نباشی کہا جاتا تھا، اہل تاریخ کا اتفاق ہے کہ یہ جو میں سے بعض کو یہ عروج حاصل ہوا اور وہ ملکوں کو فتح کرتے ہوئے سرحد تک پہنچے۔

قوم تبع کا واقعہ:

قرآن کریم میں قوم تبع کا ذکر دو جگہ آیا ہے، ایک یہاں اور دوسرے سورہ قی میں اور دونوں جگہ صرف نام ہی مذکور ہے، اس لئے مفسرین نے قی کے بارے میں مفصل بحثیں کی ہیں، واقعہ یہ ہے کہ حج کسی فرد امین کا نام نہیں بلکہ یہ یمن کے ان عیبری

بادشہوں کا لقب۔ ہائے جنوں نے ایک عرصہ اور ایک مہینے کے مگر یہی قصہ اور اساحت قرار دیکر وہ بے شمار عراق اور فہستہ کے بعض حصوں پر حکومت کی، یہی ان چوبیس سے کونے تبلیغ مراد ہے؟

قرآنی تیج:

قرآنی تیج، تیج اوسط ہے جس کا نام اس حدیث کریم یا ایک کرب کثرت ہے، یہ بادشاہ آپ ﷺ کی بعثت سے نو سو سال اور ایک صدایت کے اعتبار سے کم از کم سات سو سال پہلے گذرا ہے، یہ اور اس کی قوم آتش پرست تھی، ایک مرتبہ ستر کے دور میں اس کا مدینہ منورہ سے گذر ہوا، یہاں اس کا بیٹا مرثیہ تیج کے مدینہ کو جو وہ بہادر گئے کا ارادہ کیا، اس وقت راج سے جو یہاں کے قدیم باشندے تھے بلکہ ہوا میں مدینہ کا ٹیپ و غریب طریقہ تھا کہ ان میں تیج کے ساتھ کھڑے اور رات کو ان کی دعوت کرتے، تیج کو یہ امر پر بہت عجیب معلوم ہوا اور مدینہ میں یہودی بھی آہل تھے، انی قرآن کے دور سے عالم نہیں میں ایک کا نام کعب اور دوسرے کا نام احمد تھا، یہ دونوں بادشاہ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ بادشاہ مدینہ کی طرف تشریف نہ کرو، ورنہ عذاب آج سے آگ، آجھ کو معلوم نہیں کہ یہ خبر کئی سفر میں آگھر چکی تھی کی بھرت کا وہ ہے، جن کا مولہ مکہ ہے اور وہ قریش کی قوم سے ہوں گے اب تیج اس وقت چونے تو ہے اس سے قتل عظیم ہوگا، تیج نے معلوم کیا کہ جب وہ پہنچے ہے تو اس سے قتل کون کرے گا، ان دونوں عالموں نے جواب دیا کہ ان کی قوم میں سے لڑے گی، تیج یہ سن کر رڑائی سے باز آیا، دیکھان دونوں عالموں نے اس کو یہی یہودی کی تبلیغ کی جس کے نتیجے میں اس نے یہودیت قبول کر لی، اور ان دونوں عالموں کو اپنے سر سے ٹکریاں چلا، جب کہ مصلک پہنچا تو قید خانہ کے بعض لوگوں نے اذراہ مخالفت بادشاہ سے کہا کہ تم تجھے دھمکتا نہیں کہ جس میں خزانہ ہے اور دوسرے خزانہ کعب ہے، یہ قصد ان کا یہ تھا کہ تیج اس گستاخی سے ہلاک ہو جائے مگر ان دونوں عالموں نے اس کو اس حرکت سے باز رکھا، اور عرض کیا یہ خاندان خدا ہے، خدہ دار اس کی طرف تشریف نہ کرنا، تیج نے اس حرکت سے توبہ کی اور بڑے چلن کو کھلی کر لایا، اور مکہ میں حاضر ہو کر شعب صالح میں قیام کیا اور خاندان خدا کو لباس پہنایا، سب سے پہلے تیج ہی نے خاندان کعب پر عاف ذل شروع کیا، تیج نے مکہ میں چھ روز قیام کیا اور پھر ہزار ہائے قربان لکے، جب تیج یمن پہنچا تو قوم نے عبادت کر دی اور کہا تو نے دین بدل ڈالا ہے، آخر فیصلہ یہ ہوا کہ زیر کوہو یکے تک ہے وہاں دونوں فریق نہیں اور آج سب معمول خاتم کو جاوے تو سنا ہے جن کو ٹکریاں چلا، تیج کعب واسعد کو ساتھ لے گیا ان کے گھوں میں مصافحہ لگے ہوئے تھے، یہ آگ کے اوپر سے ہارنی گذر کر مقدم یمن پہنچ چکے تھے، اس کے بعد آگ لگی اور بہت پرستوں کو جہاں کھائے کھڑے رہا، اس کے بعد آگ جہر سے آتی تھی واپس چلی گئی، اس کے بعد قوم تیج کے کچھ بچے ہوئے تو انوں نے یہودیت قبول کر لی۔ (ملاحظہ مصلح، صفحہ لکھنؤ)

حضرت عائشہ نے فرمایا تیج کو براں کبہ و دوسرا صالح تھا، آپ ﷺ نے تیج کے بارے میں فرمایا کہ وہ اسلام لایا تھا اور یہ بھی فرمایا کہ میں نہیں جانتی کہ تیج نبی تھا یا نہیں، تیج نے دارانی ایوب آپ ﷺ کے لئے دیا تھا، اور وصیت نامہ لکھ تھا کہ نبی آخر الزمان جب تشریف لائیں تو یہ گھر اور میرا پیغام نیاز پیش خدمت کیا جائے، چنانچہ وہی حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہما

نے آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ (نورۃ الداعیہ) اس خط میں پانچ عدد لکھے تھے۔

شہدت علی احمد اٹلہ
فلو مد عمری الی عمرہ
ورسل من اللہ باری السم
لکم ورسلا الی عمر

خط کا مضمون ابن اُحلق کی روایت کے مطابق یہ تھا:

اَنَا بَعْدَ اَمِيٍّ اَمِنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ الَّذِي اَمَرْتُ عَلَقَكَ ، وَاَنَا عَلَى دِينِكَ وَسُنَّتِكَ وَآمَنْتُ بِرَبِّكَ وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَآمِنْتُ بِكُلِّ مَا جَاءَ مِنْ رَبِّكَ مِنْ شَرَائِعِ الْاِسْلَامِ فَإِنْ اَمَرْتُكَ فَعَمَلْتُ وَنَعَمْتُ وَإِنْ لَمْ اَمُرْكَ فَاتَّقِ لِي وَلَا تَسْأَلْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنِّي مِنْ أَمَلِكَ الْاَوَّلِينَ وَتَابِعْتُكَ قَبْلَ مَحَبَّتِكَ وَأَنَا عَلَى مِلَّتِكَ وَمِلَّتِ ابْنَتِكَ اِبْرَاهِيمَ عليه السلام ثُمَّ خَلَعْتُ الْكِتَابَ وَنَقَشْتُ عَلَيْهِ ، لِلَّهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمَنْ بَعْدُ وَكُتِبَ عَمْرِيَةَ اِلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نَبِيِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَقَرُّعِ نَوَلٍ.

(اعدت فرائد اللوح)

ما علقتهما إلهًا بالحق (الآية) ہم نے زمین و آسمان کو کسی تخت سی سے بندہ نہیں لکھ کر لوگ نہیں لکھتے مطلب یہ ہے کہ اگر سوچنے لگنے والی عقل ہو تو آسمان اور زمین اور ان کے درمیان جو مخلوقات ہیں ان کی چیزیں اور سب بہت سے حقائق پر دلالت کرتی ہیں، مثلاً ایک تو قدرت خداوندی پر دوسرے آخرت کے امکان پر کیونکہ جس ذات کے ان عظیم اجسام کو وجود بخشا ہو یقیناً اس بات پر بھی قادر ہے کہ انہیں ایک مرتبہ فنا کر کے دوبارہ پیدا کر دے۔ تیسرے جزا اور ان کی ضرورت پر کیونکہ اگر آخرت کی جزا اور جزا نہ ہوتی تو ہمارا کارنامہ وجود پر کیا ہو جاتا ہے اس کی تحقیق کی تخت سی یہی ہے کہ اس کو دارالامتحان بنایا جائے اور اس کے بعد آخرت میں جزا اور جزا دی جائے ورنہ ایک وجود دونوں کا انجام ایک ہوتا۔ چوتھا ہے جو اللہ کی شانِ عظمت سے بعید ہے، جو جتنے بھی کہ یہ کائنات سوچنے لگتے والوں کو اطاعت خداوندی پر آمادہ کرنے والی ہے، اس لئے کہ یہی کائنات اس کا بہت بڑا انجام ہے اور بندے پر واجب ہے، کہ اس کی عظمت کا شکر اس کے خالق کی اطاعت کرے۔ (معارف)

إِنْ شَعَرْتَ الزُّلْمَۃَ بِمَنْ اَخْبَتَ الضُّعْفُ الْعِزَّ فَهَامَةٌ يَنْشِبُ اَمُّهُ الْحَبِيبُ طَعَامُ الْاَكْبَرِۃِ اِي اَمِيٍّ حَنِسٍ وَاضْعَلَهُ لَوِي الْاَتَمَ الْكَثِيرُ كَالْمَهْلِۃِ اِي كَمُزْدِي الْزَيْتِ الْاَسْوَدَ حَرَّ نَارٍ يَغْلِي فِي الْبَطْنِۃِ اِي الْقَوْلُ بِهٖ حَرَّ ثَلَاثٍ وَدَلْعَانِيَّةٍ حُلٌّ مِنْ اَشْبَلِ كَقَلْبِ الْيَبْرِۃِ اِي الشَّهْدِ الْحَرَارَةِ خَدَّوۃُ نَذَالِ الْفَرْسِيَّةِ خَدَّوۃُ الْاَتَمِۃِ فَاَعْبَاوۃُ سَكْسَرِ النَّسَاءِ وَصَفَّيْهَا حَزْوۃُ بَعْلَمۃٍ وَشَدُوۃُ اِلَى سَوۃِ الْبَعِثِۃِ وَنَسَطَ السَّارَ لَوَصَّوۃُ الْوَقْۃِ رَايۃً مِنْ عَدَاۃِ الْكَبِيرِۃِ اِي مِنَ الْحَبِيبِ اَشَدِّ لَا يُعَدُّهُ الْعَذَابُ مِمَّا يَلُغُ مَتَا فِي اَيۃٍ يَحْسُبُ مِنْ قَوۃِ ذَا وَسَمِ الْعَمِيۃِ وَيَقْلُۃُ ذُقْ اِي الْعَذَابُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَرِيۃُ الْكَرِيۃُ مَرَعَلُكُ وَقَوْلُكَ

مَاتُوْنَ حَبْلُهَا اَعَزُّ وَاَقْوَمُ مِنِّي وَبِئْسَ لِحْمٍ اِنْ هٰذَا اَلْعَرَبُ تَرُوْنَ مِنَ الْعَذَابِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ فَتَقَرُّوْنَ ۝۱۰
 تَعْلَمُوْنَ اِنَّ الْفٰسِقِيْنَ فِيْ عَذَابٍ مُّغَيَّبٍ اَمِيْنٌ ۝۱۱ نُوَسِّسُ فِيْهِ الشُّكُوْبَ فِيْ حَبْلِ بَسْمِیْنِ وَنُحِیْنِ ۝۱۲
 وَنُتَوِّنُ مِنْ سُدُسٍ وَنُتَوِّنُ اِیْ مَارِقٍ مِنَ الْبِیَاحِ وَمَا غَلَطَ مِنْهُ فَتَقْلِبُوْا فِيْ حُلِّ اِیْ لَا يَنْتَرْ بِعَضْبِهِ اِیْ قَدِ
 غَضِبَ لِعَوْرَانِ الْاَمْرِ سَبَّهْ كَذٰلِكَ يَنْفَذُ قِسْمَ الْاَمْرِ وَلِلّٰهِ مِنَ الشُّرُوْبِ لَوْ لَرْنٰتِهٖ بِحَوْبِیْنِ ۝۱۳ سَبَّ سَبَّیْ
 وَاسْعَدَ الْاٰخِرِ حَسَابِیْ يَدُكُنْ يَسْتَوُوْنَ الْحَدَامُ وَبِئْسَ اِیْ الْحَدَّةُ اِنْ يَأْتُوْا بِحُلِّ ۝۱۴ سَبَّ سَبَّیْ ۝۱۵
 السَّطَاعِبِ وَنَضْرَبُهَا وَمِنْ كُلِّ مَحْبُوْبٍ حُلٌّ لَا يَدُكُنْ فِيْهَا الْعَوْتُ (الْمَوْئِدَةُ الْاُولٰٓئِ اِیْ اَلِیْ a

ترجمہ: یہ ایک قوم (قوم) کا درخت جو کڑوا اور طبیعت ترین ہے تمام میں پیدا ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو
 اور رخ میں پیدا فرمائے گا، بحر میں کا کھانا ہے یعنی ایلر اور اس کے ساتھ میں کا جوڑے کے گارہ میں، اور وہ یہ کہل (تارکول)
 کی کھجور کے مانند ہے (کمالیہ) یعنی قریب ہے، وہ جو گرم پانی کے مانند ہوتے ہیں کھول رہا ہے (یعنی) تاخیر قاریہ کے
 ساتھ تیسری قریب ہے اور یہ کھانا ہے کے ساتھ السہل سے حال ہے جنم پر مقرر فرشتوں کو کھم دیا جائے گا کہ بحر کو چلا کر کھینچے
 ہوئے کھجور تک پہنچا دے (وہا غفلو) کسرتا، اور خداتہ کے ساتھ یعنی اس کو کھینچ کر شہت کے ساتھ کھینچو، بحر اس کے سر پر سخت
 گرم پانی کا خداب ہوا یعنی گرم پانی کہ جس سے خداب جدا نہ ہوگا یہ (تعبیر) زیادہ پیش ہے اس (تعبیر) سے جو یطیب من
 فوق رؤف و یبہر الجمیع میں اختیار کی گئی ہے، (اس سے کہا جائے گا) خداب (کا کھانا) چکھو تو اپنے کھان میں بڑی عزت اور
 اکرام والا تھا اپنے اس قول کی وجہ سے کہ کہہ کے دونوں پہاڑوں کے درمیان کھو سے زیادہ باعزت اور باوقار کوئی نہیں ہے، ان
 سے کہا جائے گا، یہ خداب جو تم دیکھ رہے ہو وہی ہے، جس کے بارے میں تم شک کیا کرتے تھے یہ شک (اللہ سے) اڑنے
 والے امن کھن کی مجلس میں ہوں گے جس میں وہ خوف سے محفوظ رہیں گے باغوں اور چشموں میں ہار یک اور دیر وشم کے
 ہاں پہنچے ہوئے آسمان سے ٹپٹے ہوئے ہوں گے (مختلف بلوں) حال ہے ان کی مسروروں کے گواہی میں ہونے کی وجہ سے
 کوئی کسی کی گواہی (پشت) نہیں دیکھے گا، بات اسی طرح ہے کذلک سے پہلے انہوں نے خدا مانا تھا کہ گواہی گوری جتنی بڑی
 بڑی موبصرت آنکھوں اور حواس سے ان کا نکاح کر دیں گے، ایمان کا جزا لگا دیں گے جتنی جنت میں خدام سے جنت کے
 قسم قسم کے پھلوں کی فرمائش کریں گے اور ان کے قسم ہونے اور ان کی سعادت اور جرم کے اندیشوں سے مامون ہوں گے

(۱) افسوس، بدعتوں کی ضمیر سے حال ہے، وہاں وہ موت (کا حشر) نہیں سمجھیں گے سوائے اس پہلی موت کے جس کو وہ دنیا میں
میت کے بعد چکے بچے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اِنَّ السَّعْدَ کے معنی میں ہے انہیں اللہ نے دوزخ کے خطاب سے ٹھکنے پر
رب کے فضل سے ہونا یا (فضائل) صدور ہے لفظ السَّعْدِ کے معنی میں تفضل و عفو کی وجہ سے منسوب ہے، یہی ہے بڑی کامیابی
ہم نے اس قرآن گوہری زبان میں آسان کر دیا تاکہ عرب آپ سے (سُنُّوْا) سمجھیں تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور ایمان
لے آئیں لیکن وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں اب تو ان کی جاکت کا منتظر وہ بھی حیرتی جاہلت کے منتظر ہیں، یہ حکم ان کے
ساتھ جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔

عَقِيقَةُ مُرْكَبَةٍ فِي تَسْبِيلِ الْفَيْسُورِيِّ فَوَلَدٌ

قول: شعرت الزلوم، شعرت یہاں تا دمروز کے ساتھ ہے قرآن میں تیرے جگتا، دوزخ کے ساتھ ہے حالت وقت میں، اور تا دمروزوں پر عا گیا ہے۔

مولانا ازلوہ ایک جنگلی نبات ہے، انٹینی کے خاندان پر پھول آتا ہے، یہ انٹینوں کی غذا ہے، اردو میں قلم ہزار ہندی میں ناک پھن کہتے ہیں، اس کا حرہ نوز واکسیلا بدھ ہوتا ہے۔

22

زقوم ایک ایسے درخت کو بھی کہتے ہیں جس کا پھل کھجور کے مانند ہوتا ہے، اس کا تیل ریاح باردہ کے قھیل میں عظیم النفع ہے اس مرض بھلے میں جیب الٹھیر ہے، جو چار مفاصل، عرق النساء، فقرس اور کوبے میں احتباس ریاح کو قھیل کرنے میں سربلج الاثر اور کثیر النفع ہے، (مقدار خوراک) بقدر مسات و ریم روزانہ تین روز تک استعمال کیا جاتا ہے، اس دوا سے اناج اور معدورین بھی کھینچ کر اوندھی صحت یاب ہو جاتے ہیں، کہا گیا ہے کہ ہیلہ کالی اس درخت کی جز ہے۔

قولی: یہاں مکر منکر ملک کا ذکر ہوتا ہے اس وقت کے لئے تھا کہ جس جمع یہاں ہوں وہاں آئی ہے۔

قَوْلُهُ: كَالْعَهْدِ بِتَحْمِيلِ بَوْنِ رَحَاتِ خُذُوهُ تَحْمِيْلًا، تَحْمِيْلٌ وَفِيهِ رُكْنٌ كَارِزٌ لَا سَوْرَ تَارِكٌ.

قولہ: حَقَامُ الْأَنْبَرِ اُن کی خبر اول ہے اور کما المہل خبر ثانی اور نفلی ۴ کے ساتھ خبر لٹ ہے اور ہاء کے ساتھ المہل ہے حال ہے۔

فہرست سالانہ

کے کوئی آیت میں خطاب کو سر پر جانے کا حکم ہے گو یا کہ پائی اتنا گرم ہے کہ وہ خود خطاب ہوگی لہذا آپ خدات اس سے جدا نہیں

ہوگی اس سے کہ حرارت اب صفت نہیں رہی، بلکہ خود موصوف ہوتی، اس میں مبالغہ زیادہ ہے نہایت یہ کہ جسے کہ ان پر لازم پائی
جہاں، یہاں پائی موصوف، اور اگر اس کی صفت ہے، اور صفت موصوف سے جدا ہو سکتا ہے۔

فَلَوْلَیْ، اور فلو حالہ، یا اس شہ کا جواب ہے کہ (وَلَوْ خِفْنَا مُتَعَدِّیْنَ) ہے حالانکہ یہاں اس کا مصدر بحودہ عین کی ہے،
جواب یہ ہے کہ (وَلَوْ خِفْنَا مُتَعَدِّیْنَ) ہے، لہذا اس کا صلاہ نامہ اور مست ہے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

ان آیات میں آخرت کے پانچ احوال بیان کئے گئے ہیں اور قرآن نے اپنے دستور اور عادت کے مطابق یہاں بھی
اور رخ اور جنت دونوں ہی کے احوال بیان فرمائے ہیں، اِن شَجَرَةٍ الطُّوْمِ الخ اس آیت سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ کفار کو
زکوٰۃ و زرخ میں داخل ہونے سے پہلے حل یا جانے کا یہاں تک کہ یہاں زکوٰۃ نکالنے کے بعد یہ حکم مذکور ہے کہ اسے کھینچ کر اور زکوٰۃ
کے پتوں سے لے کر ہے۔

اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِیْ مَقَامٍ اَعِیْنِ اِن آیات میں جنت کی سرمدی نعمتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور نعمت کی تقریباً تمام اقسام
کو متبع کر دیا گیا ہے اس لئے کہ مومن انہی ضرورت کی بنیاد پر ہی رہیں گے جو انہی میں، ممد و بخش کا وہ ممد و پاس، بہترین شریک
میات، بہتر، کورس، پھر ان نعمتوں کے ہائی رہنے کی عزت اور ان کی تکلیف سے کئی طور پر مومن رہنے کا نتیجہ، یہاں ان چوکی
چھ باتوں کو اہل جنت کے لئے ثابت کر دیا گیا ہے، جیسا کہ ان چھ باتوں میں غور کرنے سے صاف ظاہر ہے۔

وَلٰی اِنَّكَ اِنَّتَ الْعَزِیْزُ الْكَرِیْمُ یعنی دنیا میں بڑھم خوش بڑھم اور بڑی و کھار بنا پھرنا تھا اور اہل ایمان کو حکمت کی
نظر سے دیکھتا تھا۔

وَلَوْ خِفْنَا مُتَعَدِّیْنَ عِندَ حُوْرًا، حوزاء کی جمع ہے یہ حور سے مشتق ہے، جس کے معنی ہیں کھانکھ کی سفیدی
نہایت سفید ہو اور سیاہی نہایت سیاہ ہو، اور اس لئے کہا جاتا ہے کہ نظریں اس کے حسن و جمال کو دیکھ کر حیرت زدہ رہو
ہیں گی، جیسا کہ غنماء کی جمع ہے، کھانکھ، جیسے بن کی آنکھیں ہوتی ہیں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَأَعَذَابُ اللَّهِ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔ حضور اس کی مہربانی بہت
جانتا ہے کہ آپ اپنی قرآن کا نزول اللہ کی طرف سے ہے (من اللہ) خبر ہے جو کہ اپنے ملک میں غالب اور اپنی صنعت میں
تکبر والا ہے بلکہ آسمانوں اور زمین میں یعنی ہر دونوں کے پیرا کرنے میں ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ کی قدرت اور وحدانیت
پر دلالت کرتی ہیں، اور خود تمہاری پیدائش میں یعنی تم سب کو خلق سے پہلے کرنے میں مگر وہ بہت سے پھر گوشت کے تو کھڑے
ہے، حتیٰ کہ وہ خط انسان ہو جاتا ہے، اور ان جانوروں کی پیدائش میں جنہیں وہ زمین پر پھیلاتا ہے (فاحیہ) بروہی ہے جو
زمین پر چلے انسان وغیرہ، ہر ایک کا یقین رکھنے والی قوم کے لئے بہت سی نشانیاں ہیں اور اوقات دن کے بدلے میں (یعنی) ان
کے جانے اور آنے میں اور اس رزق (بارش) میں جس سے وہ آسمان سے نازل کرتا ہے، اس لئے کہ (بارش) سب رزق ہے اس
بارش کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو زندہ کر دیا اس کے مردہ ہو جانے کے بعد اور ہواؤں کے بدلے میں بھی کبھی ہواؤں کو بھی
نشان کبھی غشی، تو کبھی گرمی، ہر لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو دلیل کو سمجھتے ہیں کیا ایمان لے آئیں، یہ نشانیاں مذکور ہونے
اللہ کی نشانی ہیں یعنی اس کی وہ جنہیں ہیں جو اس کی وحدانیت پر دلالت کرتی ہیں جنہیں ہم آپ کو راسخ کے ساتھ دے رہے ہیں
(بِالسَّحْقِ) تَقْلُبُوا سے متعلق ہے جس اللہ کی بات اور اور قرآن ہے اور اس کی جنتوں کے بعد کسی کی بات پر یہ کلمہ رکھا ایمان
دہیں گے اور ایک قرات میں تا، کے ساتھ (مُطْلَعُونَ) ہے اور یہ جھوٹے، کھار بکھڑے گنہگار کرنے والے پراسوس ہے، جو
اپنے سامنے چمکی جانے والی اللہ کی آیتوں قرآن کو سنا ہے پھر بھی ایمان سے ٹکڑ کر رہا ہوا ہے آخر یہ مصرعہ، گویا کہ ان
(آیات) کو سنی نہیں ہے تو ایسے لوگوں کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دیجئے اور وہ جب ہماری آیتوں قرآن میں سے کسی
آیت کی خبر پالتا ہے تو اس کا مذاق نہایت ہے یہی ہیں وہ دردناک لوگوں کے لئے لعنت آہر عذاب ہے ان کے آگے جہنم ہے اس
لئے کہ وہ دنیا میں ہیں، مال و اموال میں سے انہوں نے جو کچھ بھی کیا ان کو کچھ فائدہ نہ دے گا اور وہ (بجھکا مائیں گے)
جن دنوں کو اللہ کے سوا کارساز بنا رکھا تھا اور ان کے لئے بہت بڑا عذاب ہے یہ یعنی قرآن سرتاپا کمراسی سے جاہلیت ہے اور
جن لوگوں نے اپنے رب کی آیتوں کو نہ مانا ان کے لئے دردناک عذاب کا حصہ ہے۔

تَحْقِيقُ حَرْكِي فِي تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: تَفْسِيرُ الْكِتَابِ مِمَّا هُوَ مِنَ اللَّهِ كَائِنْ كَيْتُ خَلْقِ بَعْدَ كَرَامِ الْخَبَرِ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يَدُونُ اللَّهِ كِي
 صفات میں جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ تفسیر الکتب، هذا مبتدأ مذكور في خبر ہو اور من
 اللہ تعزیر کے متعلق ہو۔

حدث بنسبهم حسداً ۵ اَنْ يَكُنْ يَفْضِي يَنْهَضُونَ فَيَسْأَلُوهُنَّ اَنْ يَزِيْنَهُنَّ لِيُتَخَذْنَ بِهِنَّ حُرّاً عَلَىٰ شُرْعَةِ طَرِيقٍ ۖ فَمِنْ اَخْبَرِ اَنْسَرِ الشَّيْءَ فَاقْبَعُوْهُ لَا تُنْفِقُ اَهْوَاؤَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۖ فِي عَمَلَةٍ غَيْرَ اَعْمَةٍ ۖ اِنَّهُمْ لَمِنْ فُتُوْا بِذَمِّهِمْ ۚ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يَنْسَ عَذَابَ اُولَئِكَ ۚ وَلَئِنْ اَطْلَقْتِ الْكَافِرِيْنَ اَكْثَرُ مِنْ بَعْضِهِمْ اُولَئِكَ يَفْضُوْنَ ۚ وَلَئِنْ اَنْتَ لَتَتَخِفُّ ۚ السُّبُوْسُ ۚ هَذَا الْفَرَاغُ بِمَا اُتِيَ الْفَاقِسُ بِعَذَابِهِ يَنْبَشِرُوْنَ بِهِنَّ فِي الْاَحْكَامِ وَالْعُدُوْدِ وَهَذِي وَرِجْلَةُ الْقَوْمِ لَوْ كُنُوْنَ ۚ بِالنَّفْسِ اَمْ سَمِعِي بِعَذَابِ الْاَكْبَرِ ۚ حَيْثُ الَّذِيْنَ اَجْتَرَعُوا اَنْ يَسْأَلُوَ الشَّيْءَ الْاَكْبَرُ وَالنَّعَاسِي اَنْ يَجْعَلَهُمُكَ الَّذِيْنَ اَسْأَلُوْهُ عِلْمَ الْغَيْبِ سَوَاءً ۚ حَسْرَتُهُمْ لَمَّا فُتُوْا بِمَا كَانُوْا يَفْضُوْنَ ۚ وَالْخَمْسَةُ بِدَلٍّ مِنَ الْكَافِ وَالضَّمِيرُ اِنْ اَعْتَدَ النِّعَمُ احْسِنُوْا اِنْ جَعَلْتُمْ فِي الْاٰخِرَةِ فِي حَبَرٍ كَالْاَوَّلَةِ ۚ اَي فِي رَغْبَةٍ مِنَ الْعَيْشِ شَسَاوٍ لَعْنَتُهُ فِي الدُّنْيَا حَيْثُ كُنُوْا الْغُلَامِيْنَ لَمْ يَنْفَعْنَا لِنَفْسِي مِنَ الْعَنْبَرِ بَشَرٌ مَا شَفَعُوْنَ قَالِ تَعَالَى عَلَيَّ وَفِي الْاَكْبَرِ ۚ بِالْهَمزة سَلَامًا يَحْكُمُوْنَ ۚ اَي لَسِسَ الْاَمْرُ كَمَا لَكَ فِيهِمْ فِي الْاٰخِرَةِ فِي الْعَذَابِ عَلَيَّ خِلَافٍ عَيْشِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْغُلَامِيْنَ فِي الْاٰخِرَةِ فِي الْغُلَامِيْنَ ۚ عَمَلُهُمْ اَعْمَالُ حَبَرٍ فِي الدُّنْيَا مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْعَصَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمَا مَعْدَرِيَّةُ اَي نَبِيٍّ حَكَمَهُ حُكْمُهُمْ بِهَا

تَرْجُمَہ: اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے دنیا کو تابع کر دیا تاکہ اس میں اس کے حکم اپ ذات سے کٹیں۔ تم جہاد کے بارے میں اس کا فضل تلاش کرو اور تاکہ تم شکر بھرا کرم و قدر سے اور پانی وغیرہ جو کچھ تم لوگوں میں ہے اور جانور اور درخت اور گھاس اور ٹھوس وغیرہ جو کچھ زمین میں ہے اس سے اپنی طرف سے سب کو تمہارے تابع کر دیا جتنی مذکورہ چیزوں کو اس نے انسانوں کے نفع کے لئے پیدا فرمایا۔ جمیعاً تاکید ہے اور منفہ حل ہے یعنی ان چیزوں کو تابع کر دیا۔ حل یہ ہے کہ یہ اس کی طرف سے ہے بلاشبہ اس تابع کرنے میں ان لوگوں کے لئے جہان میں تم (ملک) کر رہے ہو۔ یہی بات چاہی کہ ایمان لے آئیں، آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ ان لوگوں سے دعا کرو کہ وہ ایمان لے آئیں اور ان سے خوف نہیں رکھتے۔ یعنی کفار کی جانب سے جو تم کو تکلیف پہنچی اس کو معاف کر رہے ہو یہ ان کو جہاد کا عزم دینے سے قبل کا عزم ہے تاکہ اللہ (مومن) تو ان کو ان کے عمل کا پھل دے۔ یعنی کافروں کی ایذا رسائی کو معاف کرنے کا بدلہ جو تکلی کرے گا وہ اپنے ہی نفع کے لئے کرے گا اور جو بڑے عمل کرے گا اس کا بدلہ اسی پر ہے۔ ہر گز کو تمہارے رب کی طرف لوٹا جائے گا تاکہ وہ ٹھکانہ دہکار کو بدلہ دے اور یقیناً ہم نے نبی اسرائیل کو کتاب و حوراء اور رحمت کے جس سے دار پر لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں اور انہیں میں سے موسیٰ و ہارون کو نبوت دی تھی اور ہم نے ان کو پاکیزہ حلال روزی دی تھی جیسا کہ من و سوسی اور ہم نے ان کو ان کے زمانہ کے اہل جہان مقلد پر نصیحت دی تھی اور ہم نے ان کو دین کے معاملہ میں یعنی حلال اور حرام اور بھٹے عہد بجائے کے بارے میں واضح اور صاف دلائل دیں تھے۔ پھر انہوں نے عہد کرنے کے بعد ہی عہد بجائے کی بھٹے کے

جَوَاب: خدا سے منسوب آیات متعدد اور راجح ممکن ہیں جن سے معنی کے اعتبار سے مجتہدہ انجیر میں مطابقت ہے۔

قَوْلُهُ: لِي عِبَادَةٌ غَيْرَ اللَّهِ اس کا تعلق لا یُفْعَلُوا سے ہے۔

قَوْلُهُ: مُعَالِفٌ مَعْلُومٌ کی جمع ہے اس کا تکرار کہتے ہیں جس کے ذریعہ راست کی طرف رہنمائی حاصل کی جاتی ہے یعنی یہ آیتیں ان کام کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔

قَوْلُهُ: الَّذِينَ احْتَرَفُوا السِّغَاتِ، حسب کا فاعل ہے اور جملہ ان کی فعل جملہم اربع حسب کے وہ مفعولوں کے قائم مقام ہے۔

قَوْلُهُ: سِوَاهُ رُفْعِ کے ساتھ منعنا غفر و معاشیر مجتہدہ کی خبر مقدم ہے اور سالی نے سِوَاهُ کو کمال الذین آمنوا میں ضمیر مجرور سے حال واقع ہونے کی وجہ سے نصب کے ساتھ چڑھا ہے، یا اس لئے منصوب ہے کہ حسب کا مفعول ثابت ہے اور اس افعال نے فعل جملہم کے مفعول سے بدل اشتغال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب چڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: لَيْسَ الامر كذلك اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قوم حسب میں سزا و استقامت انکار کے لئے یہ منسوب یہ تھا کہ غمر عام لیس الامر كذلك کو ساء ما یحکمون پر مقدم کرتے، اس لئے کہ یہ جملہ ای سے مراد ہے۔

قَوْلُهُ: مَا مَصْدَرِيہ، لیس ما یحکمون میں مصدر یہ ہے اور ما یحکمون حکمہم کے معنی میں ہے اور لیس کا فاعل ہے نہ کہ حکام، یہ خبر یہ فاعل ظاہر ہوتا ہے تو خبر نہیں ہوتی، اشارت لایزالہ لایزالہ کا لیس حکمہم کہنا یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حکمہم ظہر ہے اور جب ظہر ہوتی ہے تو فاعل مستتر ہوتا ہے جو ما کے مصدر یہ ہونے کے معنی میں ہے ان علیہ سے کہہ ہے کہ مصدر یہ ہے اسی ساء الحکم حکمہم اس صورت میں الحکمہ فاعل ہے اور حکمہم مفعول بالذم۔

(محل)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَللّٰهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَنَجْوٰى الْفُلْكِ فِيْهِ بَاقِرُہ (الاقیمہ) یعنی سمندر کو یہاں تک تم کشتیوں کے ذریعہ ان پر نہ کر سکو، سمندروں اور دریاؤں میں کشتیوں کا چلنا یہ تمہارا کمال نہیں یہ اللہ کا حکم اور اس کی مشیت ہے ورنہ اگر وہ چاہتا تو سمندر کی موجوں کو اتنا سرکش بنا دیتا کہ کوئی کشتی اور جہاز ان کے سامنے ظہر ہی نہ ملتا، جیسا کہ کبھی کبھی وہ اپنی قدرت کے اظہار کے لئے ایسا کر دیتا ہے، اگر مستقل طور پر موجوں کی طغیانوں کا یہی عالم رہتا تو ہم کبھی بھی سمندروں میں سفر کرنے کے قابل نہ ہوتے۔

وَلَنَنْفَعُوْا مِنْ فَضْلِهِ قرآن کریم میں فضل عطا کرنے سے علو، کسب معاش کی حدود و حدود مراد ہوتی ہے، یہاں اس کا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ تمہیں سمندر میں کشتی رانی چاہے تو قدرت وہی تھی تاکہ اس کے ذریعہ تمہارے سفر کر سکو۔

فَلْيَلْذِیْنَ اٰمَنُوْا یَعْبُرُوْا بِالْبُلُوْغِ لَا یَرْجُوْنَ اٰیَامَ اللّٰهِ آپ ایمان والوں سے فرما دیجئے کہ ان لوگوں سے درگزر کریں

جو اللہ تعالیٰ کے معاملات کا یقین نہیں رکھتے۔

شان نزول:

اس آیت کے شان نزول میں دورہ امتیں ہیں ایک یہ کہ عمرہ میں کسی مشرک نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر دشنام طرازی کی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اس کے بدلے میں اس کو یکہ تکلیف پہنچانے کا ارادہ فرمایا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی اس روایت کے مطابق یہ آیت کی ہے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ غزوہ بدر میں معطل کے موقع پر آنحضرت ﷺ آپ کے صحابہ نے مسیحی نامی ایک شخص کے قریب پہنچا، ان فقروں کا سردار عبداللہ بن علی بھی مسلمانوں کے ساتھ قافلہ میں شامل تھا، اس نے اپنے نام کو انہوں سے پانی لانے کے لئے بھیجا، اسے وہاں ہی باخیر ہوئی، عبداللہ بن علی نے وہ معلوم کی تو اس نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا ایک نام کو انہوں کے کنارے بیٹھا ہوا تھا، اس نے اس وقت تک کسی کو پانی پھرنے کی اجازت نہیں دی جب تک کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکر کے منگیزے نہیں بھر گئے، اس پر عبداللہ بن علی نے کہا کہ ہم پر اور ان لوگوں پر تو وہی مثل صادق آتی ہے صَبْنُ كَهْلَيْكَ مَا كَهْلُكَ اپنے کفر پر کہ وہ تو حق کو کھ جائے گا، حضرت عمر کو جب یہ صورت ملی تو کھڑکھڑائی اور اس وقت تک عبداللہ بن علی کی طرف سے اس پر آیت نازل ہوئی، اس روایت کا اعتبار سے یہ آیت مدنی ہے۔ (ارضی، روح البیان، ص ۱۷۷)

ان روایتوں کی اسناد اگر تحقیق سے کیجی جاوے گی تو دونوں میں تحقیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ دراصل یہ آیت مکہ میں نازل ہوئی تھی پھر جب غزوہ بدر میں معطل کے موقع پر اسی سے ملتا ہوا تھا، پیش آیا تو آنحضرت نے اس آیت کو اس موقع پر بھی تلاوت فرمایا کہ اس پر متعلق فرمایا، اور شان نزول کی روایات میں ایسا بکثرت ہوتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ غزوہ بدر میں معطل کے موقع پر یہ آیت دوبارہ یاد دہانی کے طور پر نازل ہوئی ہو، اس کو اصول تفسیر میں نزول تکرار کہتے ہیں۔

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا بَنِي إِسْرَءِئِيلَ "کتاب" سے مراد تورات، "علم" سے مراد حکومت و بادشاہت، انہما، ان کی صلاحیت ہے جو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے۔

فَسَرَّجَعْنَاهُ إِلَى شِئْرِهِ مِنَ الْأَمْرِ "شریعہ" کے لغوی معنی ہیں راست ملت اور منہاج، شاہراہ، پس شریعت سے یہاں مراد دین ہے جو اللہ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے تاکہ لوگ اس پر چل کر اللہ کی رضا کا مقصد حاصل کر لیں، یہاں یہ بات بھی ذہن نشین رہنی چاہئے کہ دین اسلام کے دیکھ تو دینی عقائد ہیں، آخر تو حیدر، عزت و وقار، اور پھر عملی زندگی سے متعلق احکام ہیں، جب تک اصول عقائد کا تعلق ہے وہ تو ہر دین کی امت میں یکساں رہے ہیں، ان میں بھی ترسیم نہیں ہوتی، البتہ عملی احکام مختلف انبیاء و فرما کی شریعتوں میں اپنے اپنے زمانے کے لحاظ سے بدلتے رہے ہیں، آیت شریفہ میں انہی دوسری قسم کے احکام کو دین کے ایک خاص طریقہ سے تعبیر کیا ہے۔ (مصدق)

کے سامنے ہماری واضح آنکھوں کی شہادت کی جاتی ہے یعنی قرآنی آنکھوں کی جو ہر دلی قدر سے علی البتہ پر دلالت کرتی ہیں تو ان کے پاس اس بات کے سوا کوئی دلیل نہیں ہوتی کہ اگر تم اس بات میں ہے ہو کہ ہم کو زندہ کیا جائے گا تو ہمارے باپ داداؤں کو زندہ کر لاد (ہیمناس) حال ہے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ ہی تمہیں زندہ کرتا ہے جبکہ تم (اے) جان (خلفے تھے بلکہ تم کو موت دے گا، بلکہ تم کو قیامت کے دن زندہ کر کے نئے کرے گا جس میں کوئی شک نہیں لیکن اکثر لوگ جو مذکور کے قائل ہیں نہیں سمجھتے۔

تَحْقِيقُ مَسْئَلَةِ كَيْفَ يُسَبِّلُ تَفْسِيرِي فِعْلًا

قَوْلًا: اَلْفِعْلُ اَلْمَفْعُولُ، اَلْمَعْرُوفُ اس میں سبب ہالِ مُرْسَبِ مَرادِ اِلِیٰیَا ہے اس سے کہ ایت، سبب اشیاء سے اہلکار ایت سبب اور اشیاء اس کا سبب اور اطلاق از قبیل مجاز ہے، اور استنباط بمعنی امر ہے، اور پانچ سبب ہے، اس لئے کہ امر اور استنباط دونوں طلب میں مشرک ہیں۔ (محل)

قَوْلًا: اَصْلُهُ اَلْفِعْلُ عَلٰی فِعْلِهِ، عَلٰی عِلْمِهِ، اَصْلُهُ كَيْفَ فَعَلَ اِنَّہ سے بھی حال ہو سکتا ہے اور اُنہی مفعول سے بھی حال ہو سکتا ہے، مفسر غلام نے فاعل سے حال قرار دیکر مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہم راہی کی وجہ سے اس کے گمراہ ہونے کو چاہنے کی وجہ سے اس کو گمراہ کر دیا اور جن حضرات نے عَلٰی عَلْمِهِ کو اَصْلُهُ کی تفسیر سے حال قرار دیا ہے، ان کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اس کو اس کی گمراہی کے باوجود گمراہ کر دیا، اِی اَصْلُهُ وَهُوَ عَلٰی عِلْمِهِ بِالْحَقِّ اس میں شدید ترمیم مذمت ہے۔ (محل)

قَوْلًا: وَمَا اَلْفِعْلُ بِذَلِكَ الْمَفْعُولِ، ذَلِكَ الْمَفْعُولُ سے تکرار خدا کا قول وَمَا يُهْلِكُهَا اِلَّا الَّذِیْ مَرَدُّہ یعنی ان کے پاس اپنے اس قول پر کوئی دلیل نہیں ہے نہ عقلی اور نہ نقلی، بلکہ وہ اکل اور انداز سے ہر شے کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ تَشْرِیْحٍ

اَفْعَرَأَتْ مِنْ اَفْعَلَتْ اِلٰهًا عَزَّوَجَلَّ (الاقیہ) ہملا تا ہے کہ وہ شخص جس نے اپنی خواہشات نفسانی کو اپنا معبود بنالیا، یہ تو طہر ہے کہ کوئی کافر بھی اپنی نفسانی خواہشات کو اپنا خدا یا معبود نہیں کہتا، بلکہ قرآن کریم کی اس آیت نے یہ بتلایا کہ مہادت در حقیقت اطاعت کا نام ہے جس شخص خدا کی اطاعت کے مقابلہ میں کسی دوسرے کی اطاعت اختیار کرے تو وہی اس کا معبود کہلانے کا مطلب یہ کہ ایسا شخص اسی کو اچھا سمجھتا ہے جس کو اس کا نفس اچھا سمجھتا ہے اور اسی کو برا سمجھتا ہے جس کو اس کا نفس برا سمجھتا ہے یعنی اللہ اور رسول کے احکام کے مقابلہ میں اپنی نفسانی خواہشات کو ترجیح دیتے ہیں واپسی عقل کو اہمیت دیتا

شَرَّكَهُ الْعَمَلُ لَكَ وَمَا لَكَ إِلَّا وَمَا لَكَ مِنْ نَجِيٍّ مِمَّنْ ذَكَرَ بِالْكَفَرِ أَتَعِدُّ لِرَبِّكَ الشُّرَا
 قُورًا وَتَزِيدُ الْغِيَّةَ دُنْيَا حَتَّى تَنْتَهِيَ لَاحِظٌ وَلَا حَسَبٌ فَأَلِيمُ لِمَنْ يَخْشَوْنَ لَكَ شَيْءٌ وَالْمَعْنَى وَهِيَ أَنَّ
 الْإِنْسَانَ لَا يَفْقَهُ سَبَبَ أَنْ يَرْسُوَ رُشْدَهُ بِكُفْرِهِ وَالصَّاعِدَ لَا يَدْرِي لِمَا يَوْمُهُ قِيلَ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ جَلَّ جَلَالُهُ
 ذَكَرَ وَالْعَالَمِينَ سِوَى اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ لِحَدِثِ الْوَحْيِ بَرْدٌ مِنْ فَوْقِهِ الْكَذِبُ الْعَيْنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَلَّ
 جَلَالُهُ فِيهِمَا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ۱۵

ترجمہ: آسمان اور زمین میں ابدی کی بادشاہی ہے جس دن قیامت قائم ہوگی اس دن اس کا علم یحییٰ
 کا (یوم یحییٰ) یوم نفوٹ الساعۃ سے بدل ہے یعنی (اس دن) اس کا تصور غیب ہوگا، ہاں طور کہ وہ ہم کی
 طرف چائیں گے آپ دیکھیں گے کہ ہر فرقہ یعنی مذہب والے جن کی بات یا جتنی طور پر سمجھتے ہوں گے، ہر گروہ
 کو اپنے اہل ناموں کی طرف دایا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا: "تو تمہارے اہل کا بدلہ دیا جائے گا، یہ ہے
 ہماری کتاب، اٹھ اٹھ کرے" والے فرشتوں کا دایا، "جو تمہارے حق میں حق کی بات دے رہی ہم تمہارے اعمال سوائے
 اور چھوڑا کرتے تھے جس جوگ ایمان ہے اور جس اعمال کے قوان کو ان کا رب اپنی رحمت جنت میں داخل
 کرے گا اور جس عمل کامیابی ہے لیکن جن لوگوں نے طریقہ قوان سے کہا جائے گا کیا میری آیتیں تمہیں سنائی نہیں جاتی
 تھیں؟ پھر بھی تم تکبر کرتے رہے اور تم تھے ہی غرور کا فروٹ اور جب بھی اسے کا فروٹ مرنے کہا جائے گا کہ اللہ کا بھٹے کا
 وعدہ حق ہے اور قیامت کے آتے میں کوئی شبہ نہیں، الساعۃ ہر دفع اور حسب کے ساتھ تو تم کہتے تھے ہم نہیں جانتے
 کہ قیامت کیا چیز ہے؟ ہمیں کچھ یوں ہی ساتویں ہو جائے تو تم کہتے تھے: (مَا سَطُرُ إِلَّا ظَنَام) کی اصل ان نحن
 إِلَّا سَطُرُ ظَنَام ہے لیکن ہمیں یقین نہیں کہ قیامت آئے دن ہے آخرت میں ان پر وہ جس کے ہوئے اعمال کی
 برائیاں کا ہر ہو جائیں گی یعنی اس کی سزا اور جس خطاب کا وعدہ ان کے بارے تھے وہی ان پر نازل ہوئی (ان سے)
 کہا جائے گا آج ہم تم کو آگ میں چھوڑ کر فراموش کر دیں گے جیسے تم نے اپنے اس کی طرقات کو فراموش کر دیا تھا
 یعنی اس دن کی طرقات کے لئے عمل کو ترک کر دیا تھا، اور تمہارا دھن کا ہنم ہے اور تمہارا بعد و کار کوئی نہیں یعنی آگ سے
 بچانے والا (کوئی نہیں) یہ اس کے کہ تم نے اللہ کی کلام قرآن کی جسی ازانی تھی اور دنیا کی زندگی سے تمہیں دھم کے
 میں اس رکھا تھا، جی کہ تم نے کہا کہ نہ بھٹے ہے اور نہ سب، پس آج کے دن نہ تو یہ دوزخ سے نکالے جائیں گے اور
 نہ ان سے عذر معذرت قبول کی جائے گی، یعنی ان سے اس بات کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا کہ وہ اپنے رب کو تو بہ اور

انھیں کثرت سے یاد دلائی گئیں، اس لئے کہ آج اس سے پہلے کھانا نہ دیا ہوگا، (پھر حوٹ) معروف اور مقبول دونوں ہیں جس اللہ کی تعریف ہے، یعنی اچھی ٹھا ہے خدائیں کے بارے میں اپنے وجود کے وق کر نے پر جو آسمانوں اور زمین اور تمام جہانوں کا رب ہے خدا کو رو تھام سچوں کا خالق ہے اور عالم اللہ کے علاوہ کا نام ہے اور (عالمین) کو اس کے انوار کے مختلف ہونے کی وجہ سے متعلق لایا گیا ہے اور رب (اللہ) سے بدل ہے آسمانوں اور زمینوں میں اسی کی بڑائی ہے (فلسی السموت والارض) محل ہے یعنی حال یہ ہے کہ وہ عظمت (دکھائی) آسمانوں اور زمین میں ہے اور دونا سب سے اور عظمت والا ہے (اس کی تھوٹ) سابق میں خدا رکھی ہے۔

حقیق و حرکت کی سہیل و تفسیری فوائد

قولہ: یَوْمَئِذٍ يَحْسُرُ الْمُبْطِلُونَ ہذا نفوذِ النسخۃ سے جلی برائے تاکید ہے اور یَوْمَ نفوذِ بخشش کا ظرف ہے اور یَوْمَئِذٍ میں تو حینِ اضافہ کے لفظ میں ہے۔ قدر عبارت یہ ہے یَوْمَ اَوْفَا نَفُوْمُ الْمُبْطِلِ

قول: اسی بظہورِ غور فہم و جان سوالیہ قدر کا جواب ہے کہ اہل باطل کا خسرانِ معنوی میں متعین اور لازماً ہے تو پھر اس دن حاسر ہونے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: مصطلح کا خسران اگر چند ذیل ہی سے متعین ہے تو اس کا ظہور اس دن ہوگا کہ جب اس کو ختم کی طرف لے جائیں گے۔

قول:، جالبہ وادعوت صاحب زادوں پر چلتے والی گفتگوں کے بل رنے والی، جُتو یا جُتو ہے، یہاں جالبہ تبع کی جہد استعمال ہوا ہے جیسے جماعۃ قائمہ۔

فقیرانہ: مستغنیہ بمعنی مفلحہ، طاریح (استغنی) ہم مختار رکھتے ہیں (ف) سے نصحا کر کے، پول، چاہ، مضمون کر کے،
کھس، نقل کر دے۔ (طاعت اللہ اور اللہ)

نہیں ہے یا ایسا ہی ہے جیسے کوئی کہے ما حضورنک اِلَّا حُسرُنک اور یا استیاء اکل عن اکل ہونے کی وجہ سے بالاطاق ناچار ہے۔

جیسا کہ حضرت علام نے نحن کا اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے مستحق مستحق منہ سے مغایر ہو گیا اس لئے کہ لُغی کا موزن (مصدق) موزن اوف ہے اور وہ نحن ہے اور اثبات کا مصداق (سود) نَطْلُ طَلًا ہے کلمہ اِلَّا اگر چنانچہ مؤخر ہے مگر تقدیر اس قدر ہے، آیت سے جو صبر مفہوم ہو رہا ہے اپنے لئے عن کا اثبات اور عن کے بعد کی لُغی ہے اور جملہ بعد اس یقین بھی ہے اور یقین ہی کی لُغی مقصود ہے مگر مطلقاً ماعدا الطن کی لُغی یقین کی لُغی میں مبالغہ کرنے کے لئے ہے اور یہی وجہ ہے کہ مشرکین نے اپنے قول وَمَا نَحْنُ بِمُشْفِقِينَ سے مَا نَطْن اِلَّا طَلًا کی تائید کی ہے۔ (حاشیہ حواصن حدیث ملخص)

قَوْلُهُمْ، جَوَّاهُا حَذَفَ مضاف سے اشارہ کر دیا کہ ظہور جنات سے مراد ظہور جزا و عذاب ہے انبیاء کی تکمیل ترک سے کر کے اشارہ کر دیا کہ انبیاء سے لازم معنی مراد ہیں اس لئے کہ انہیں سے انبیاء کا گناہ و مرفوع ہے اور خدا کے لئے کمال ہے اور ترک انبیاء کے لئے لازم ہے۔

قَوْلُهُمْ، فَلْيَكْفُرْ بِالْكَفْرِ اِی الْعَذَابُ الْعَظِيمُ حَسْبُ الْكَفْرِ اَحَدُهُمْ اَبَابَ اللّٰهِ فَرَّوْا، فَلَمَّا كَامَرَ جَعَلَ حَذَفَ عظیم ہے اور بِالْكَفْرِ میں بادید ہے۔

قَوْلُهُمْ، لَا يَنْفَعُنَّكَوْنُ، اسْتَعْنَابُ سے جمع ذکر کا باب (استعمال میں سے اذکار و ضامہ کرنے کی خواہش نہیں کی جائے گی بعض حضرات نے اس کا ترجمہ کیا ہے ان کے مذہب قول نہیں کہے جائیں گے لہذا یہ محلی لَافِظُ لَفَظَاتِہِ نے پہلے معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلُهُمْ، هٰی السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ، الْكَبِيرَاءُ سے حال ہے۔

تَفْہِیْمُ و تَشْرِیْحُ

وَأَنسَى حُمْلَ أَثْمَةٍ جَانِبَةً، جَانِبَةً جَلُو سے مشتق ہے جس کے معنی گھٹنوں کے بل بیٹھنے کے ہیں اور حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے فرمایا جَلُو اس طرح بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ جس میں صرف گھٹنے اور پاؤں کے پچھلے حصہ پر تک جائیں اور اس طرح کی نشست خوف و وحشت کی وجہ سے ہوگی اور حُمْلَ أَثْمَةٍ کے لفظ سے ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت خوف تمام اہل محشر انبیاء و اولیاء و مومن و کافر، نیک و بد سب کو پیش آئے گی اور بعض دوسری آیات و روایات میں جو محشر کے خوف و فرح سے انبیاء و مصلحان کو سختی قرار دیا گیا ہے یا اس کے معنی نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ یہ وحشت اور خوف قہوری دیر کیلئے انبیاء و مصلحان بھی

طاری ہو اور قلیل مدت ہونے کی وجہ سے اس کو نہ ہونے کے حکم میں رکھا گیا ہے، مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسلی اعلا سے عام اہل محشر مراد نہ ہوں بلکہ اکثر مراد ہوں جیسا کہ لفظ کل بعض اوقات اکثر کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے، مگر بعض حضرات نے جاثیہ کے معنی ایسی نشست کے لئے ہیں جس کی ناز میں ہوتی ہے تو پھر وہ اطفال خود ہی ختم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ نشست خوف کی نہیں ادب کی نشست ہے۔

هذا كتابنا ينطق عليه كبريا الحق (الآية) اس کتاب سے مراد وہ درجہ ہے جن میں انسان کے تمام اعمال درج ہوں گے، یہ اعمال اسے انسانی زندگی کے ایسے عمل دیکھارہ ہوں گے کہ جن میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوگی، انسان ان کو دیکھ کر پکاراھے گا مال هذا الكتاب لا يعاير صغيراً ولا كبيراً إلا احصاها (الكهف) یہ کیا افعال نام ہے کہ جس نے چھوٹی بڑی کسی چیز کو بھی نہیں چھوڑا سب کچھ ہی تو اس میں درج ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ

آج تاریخ ۱۶/ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۳ھ

بروز یک شنبہ

بوقت ذریعہ بچے دن

مطابق ۲۸ جولائی ۲۰۰۲ء

جلد ۱۱م کی تیسویں سے فراغت ہوئی۔

محمد جمال سیفی

استاذ دارالعلوم دیوبند



نوٹ:

www.ahelang.org

نوٹ:

www.ahelhq.org